

فَضْلُ الْإِعْزَالِ وَطَبَقُ الْمَعْتَزِلَةِ

تأليف

الحاكم الجشتي
المتوفى 494هـ

القاضي عبد الجبار
المتوفى 415هـ

أبي القاسم الباجي
المتوفى 319هـ

الكشف والمقصود

المترجم

سيد

وعيسى قاسم ارشاد سياجتي المخطوطات
مكتبة المكتبة المصرية

مكتبة كوفية للنشر

فهرس الموضوعات

كلمة الناشر	5
مقدمة المحقق	7
المعتزلة واصل تسميتهم	2
كيف لازم المعتزلة اسم الاعتزال	5
منهج التحقيق - أولا كتاب البلخي	7
- ثانيا كتاب القاضي	4

الكتاب الاول

ترجمة ابي القاسم البلخي	43
(بيان) ذكر المعتزلة من « مقالات الاسلاميين » للبلخي	63
- ومن اهل المدينة +	75
- ومن اهل مكة +	82
- ومن اهل اليمن +	85
- ومن اهل الطائف +	85
- ومن اهل البصرة +	86
- ومن اهل الشام +	100
- ومن اهل الكوفة +	103
- ومن الفقهاء +	104
ذكر الكسور التي غلب عليها الاعتزال والقول بالعدل	108
سبب تسمية المعتزلة بالاعتزال	115
خروج اهل العدل +	115

الكتاب الثاني

ترجمة القاضي عبد الجبار	121
كتاب فضل الاعتزال وطبقات المعتزلة ومباينتهم لسائر المخالفين من اهل القاضي عبد الجبار +	
فصل في بيان الادلة +	139
فصل في ان هذه الادلة دالة على ما نقول به +	139
فصل فيما حدث من الخلاف بين اهل الصلاة +	142
فصل في ترتيب علماء المتكلمين +	162
فصل في مدح الاعتزال +	165
فصل في ذم القدرية +	167
فصل آخر في القدر +	168
فصل في القضاء والقدر +	169
فصل في : لم خلق الله الخلق +	170
فصل في قولهم لنا : كيف يجوز ان يقوى الله تعالى على الكفر والمعاصي +	172
فصل فيما يشتمرون علينا في المشيئة +	172
فصل في نسبة الطاعات الى الله ونفي نسبة المعاصي عنه +	176
فصل في انه : كيف يوسوس +	177
فصل في : إضافة خير والشر الى الله +	178
فصل آخر يتصل به +	180
فصل آخر يتصل به +	181
فصل في قولهم : ان الكلام بدعي +	181
فصل في نسبتهم المعتزلة الى الخروج عن التمسك بالسنة الاجماع ، وانهم ليسوا من اهل السنة والجماعة +	185
فصل في ذكر السواد الاعظم ، والقلّة والكثرة +	187
فصل في ملازمة الفطرة ، وسفارقة الالف والعادة +	189

فصل في الذي يحسن طلبه من العلوم وما لا يحسن	192
فصل في صحة تلقيبنا المنسوبة بذلك	196
فصل في تلقيب هؤلاء المجيرة بأنهم مجورة مظلمة قدرية	
الى غير ذلك	199
فصل في تشنيعهم علينا بذكر عذاب القبر ، ومتكر ونكح	
وما أشبه ذلك	201
فصل فيما يستوعون علينا في ذكر الخرازين والصناعة	
والصراط وغير ذلك	204
فصل في تشنيعهم علينا في الوعيد	209
فصل في ذكر المعتزلة في الاعصار وطبقاتهم	213
الطبقة الاولى من الصحابة الذين ظهر ذلك عنهم	214
الطبقة الثانية	214
الطبقة الثالثة	214
الطبقة الرابعة	229
الطبقة الخامسة	231
الطبقة السادسة	254
الطبقة السابعة	272
الطبقة الثامنة	286
الطبقة التاسعة	304
الطبقة العاشرة	323
نصل فيما اجتمعوا عليه في مقدمة التوحيد	346
فصل فيما اجتمعوا عليه من نفس التوحيد	347
فصل فيما اتفقوا عليه من القول بالعدل	348
فصل فيما اتفقوا عليه من القول بالوعيد	350

الكتاب الثالث

ترجمة الحاكم الجشمي	253
الطيفتان : 11 و 12 من « شرح العيون » للحاكم الجشمي	263
الطبقة الحادية عشرة	265
الطبقة الثانية عشرة	382

الفهارس :

– ثبت المصادر والمراجع	399
– فهرس الاعلام والجماعات	403
– فهرس الكنى	437
– فهرس البلدان والاماكن	443
– فهرس الموضوعات	448

يسعد الدار التونسية للنشر ان تصدر « طبقات المعتزلة » الذي حققه المرحوم فؤاد سيّد . والكتاب يحتوي في الحقيقة على ثلاثة نصوص تكمل بعضها بعضا : الاول : « باب ذكر المعتزلة » من كتاب « مقالات الاسلاميين » للإمام أبي القاسم عبد الله البلخي . تناول فيه نشأة الاعتزال وأصل الكلمة والاختلاف الذي نشأ حولها .

والثاني : « طبقات المعتزلة للقاضي عبد الجبار أرخ فيه لعش طيقتات » من المعتزلة .

والثالث : طيقتان : 11، 12 من كتاب « شرح عيدون المسائل » للحاكم الجشني أرخ فيه لطبقتين أخريين . وبذلك يعتبر هذا الكتاب مصدرا من المصادر الأساسية لدراسة الاعتزال ورجالها . وبكشف عن الدور افاام الذي لعبه الاعتزال في تاريخ الفكر الاسلامي طيلة القرون الاسلامية الاولى .

ولقد بذل المرحوم فؤاد سيّد جهودا علمية كبيرة في تحقيق هذا الكتاب وضبطه . وأحاطه بعناية تجلت في كثرة التعاليق والرجوع الى المصادر ومقارنة المعلومات . غير أنّ النية لم تُمهأ لإكمال عمله على الوجه المطلوب .

وبالرغم من الجهود التي بذلها ابنا المرحوم لندارك التقص فإن الدار قد أحاطت هذا العمل بعناية تتفق مع أهمية الكتاب والمحقق معا فأوكلت مراجعته الى أحد أعضائها وهو الشيخ محمد المجذوب . فصورب الأخطاء الواردة في النص اعتمادا على المصادر الأساسية ، وفك رموز وفرة من التعاليق ، وأكمل الناقص منها . حرّر ما لم يحرّر . ووضع للكتاب فهرس تفصيلية دقيقة .

وبهذا التعاون بين الدار وأمرة المرحوم يصدر الكتاب في مثل ما كان يريدّه المحقق له من حيث الدقة والضبط وسداد المنهج .

والله نسأل أن يوفقنا لنشر التراث الاسلامي . وهو التوي ونعم النصير .

بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة

شهدت الأمة الإسلامية في تاريخها الطويل ألوانا من تناج الفكر والمعرفة وصل إلينا منها بعضٌ وفقد بعضٌ لأسباب عديدة خضعت في كثير من الأحيان للمصيبة المذهبية أو الأحداث السياسية .

وما وجد من هذا التراث وما فقد ، يصلنا على ضرورة السرعة إلى الانتفاع به ، والعمل على نشره وتحقيقه . والافادة بما يزخر به من موضوعات حيوية تعين على تحقيق رسالة الأمة الإسلامية على اختلاف مذاهبها وطوائفها . ورغم ما حدثتنا به كتب التاريخ من النكبات التي أصابت كتب التراث في العصور المختلفة وأطاحت بالكثير منه ، فإن نظرة سريعة فيما سلم لنا من المخطوطات القديمة وحفظ في مكتبات العالم التي أخرجت له قهارس علمية ، لتعطينا صورة رائعة عن ذلك التراث العظيم الذي تفرق على مدى الأيام في أقطار الدنيا ، والذي وصل إلينا خبره عن طريق تلك القهارس .

ولا ريب أيضا أن هناك كتباً كثيرة قد أسدل عليها الزمان ستارا كثيفا من الإهمال ، ولم يعلم المشتغلون بالعلم عنها شيئا . ومن هذه المخطوطات التي طالما تطلبها العلماء « تراث المعتزلة » وظل الباحثون في فلسفة المعتزلة فترة طويلة يعتمدون في دراساتهم على أقوال المعادين لهم إلى أن كشفت بعثة وزارة المعارف المصرية (1) (1951 - 1952) إلى اليمن عن مجموعة نادرة من عيون هذا التراث ، جذبت اهتمام كثير من الباحثين إلى دراسة تراث المعتزلة ، وأوضحت الكثير عن دقائق فلسفة المعتزلة على لسان شيوخهم .

(1) راجع د . خليل يحيى نامي : البعثة المصرية لتصوير المخطوطات العربية في بلاد اليمن . القاهرة : وزارة المعارف العمومية ، 1952 وفؤاد سيد : « مخطوطات اليمن » ، مجلة معهد المخطوطات ، (1955) ص 194 - 214 . وأصدوت دار الكتب المصرية سنة 1967 « قائمة بالمخطوطات العربية المصورة بالميكروفيلم من الجمهورية العربية اليمنية » .

فالملاحظ ان الكثير مما اورد مؤلفو كتب الفرق الاسلامية من اقوال المعتزلة صحيح في مجملها ، ومعقول من مقالاتهم فعلا . الا انهم - او بعضهم - وقفوا بالنقل عند عبارات لها بقية وتكلمة . او ان فيها شططا اخذه عليهم رجال مذهبهم وناقشوه في ردودهم عنه ووضحوا وجه الصواب فيه ، وجدلا يتعرض له المناقلون لان قصدهم تشويه اقوال المعتزلة ونقضها ، وان كان مادتهم في ذلك من كلام المعتزلة انفسهم (2) .

وقد حفظت لنا مكتبات اليمن الكثير من مؤلفات المعتزلة . ويرجع الفضل الأكبر في احتفاظ اليمن بهذا التراث الى الامام المنصور بالله عبد الله ابن حمزة بن سليمان (3) المتوفى سنة 614 هـ ، أحد ائمة الزيدية المجتهدين ، وصاحب المصنفات المعتبرة في فقه الزيدية وعقائدهم ، فقد كان هذا الامام من العلماء الأخذان بذي جهدا كبيرا في جمع الكتب واستنساخها من خارج اليمن ، وخاصة مؤلفات المعتزلة فلان أكثر ما هو موجود الآن في مكتبة صنعاء من كتب هذه الفرقة ، يعود الفضل في جمعه واستنساخه الى هذا الامام الذي كان له نشاط كبير في الدعوة الزيدية . وأرسل دعائه الى خارج اليمن لاستجلاب الكتب والمصنفات التي توافق مذهب الزيدية وعقائدهم اتماما لما بداه الامام المتوكل على الله احمد بن سليمان (4) المتوفى سنة 566 هـ ، الذي خرجت في عصره كتب المعتزلة من العراق الى اليمن على يد أحد أعوانه الافذاذ من العلماء العاملين ، وهو القاضي جعفر بن احمد بن عبد السلام (5) شيخ الزيدية ومتكلمهم ومحدثهم في عصره ، وقد كان

في اول امره يرى رأي الطَّرَفِيَّة (6) « وكان سبب دخوله العراق ما حصل باليمن من الافتراق بين الزيدية الاولين والهادوية المتأخرين (7) ، وما حصل ايضا بين الشافعية في اليمن الاسفل من الاختلاف بين عقائد المناهضة والاشاعرة فيما بين الشافعية . فلما وصل القاضي جعفر الى العراق لم يجد الا مذاهب المعتزلة منتشرة فيه وبواقعي من بقي من الزيدية هناك قد صاروا على عقائد المعتزلة ، فاجرج معه كتب المعتزلة الى اليمن ، وبعض كتب الامالي في الحديث المسندة كإمالي ابي طالب وإمالي السيد المرشد بالله ونحو ذلك من الكتب . وثمرا على المعتزلة هناك من البهشمية وخرج الى اليمن يحدق بذلك على الطريقة من الهادوية ، ويذاظرهم في مذاهبهم التي اعتقدوها » (8) وهو اول من اخرج كتب المعتزلة من العراق الى اليمن ، وكان ذلك سنة 554 هـ ولم تعرف في اليمن قبل اخراجه لها (9) .

وقد رجع القاضي جعفر عن مذهب الطَّرَفِيَّة ، بعد ان اتصل بأحد علماء الزيدية الكبار من العراق وتلمذ عليه وهو الفقيه زيد بن الحسن البيرقي البروقي (10) المتوفى سنة 543 هـ (11) الذي وصل الى اليمن باستدعاء السيد علي بن عيسى الحسيني السليماني (12) لما اشتدت حركة الطَّرَفِيَّة منافحسا ضدهم ومدافعا عن الزيدية . وقد كان قدم الى الامام احمد بن سليمان ذات

(6) فرقة من الزيدية الغلاة تنسب الى شيخها طَرْف بن شهاب . ظهرت في النصف الثاني من القرن الرابع الهجري ، وقويت شوكتهم في عهد المنصور بالله عبد الله بن حمزة السدي حاربهم وخرب مساجدهم ، ولم يبق منهم بعد عهده سوى شذعة قليلة (راجع ائمة اليمن 1 : 135 - 136) ، ووضع المحقق بحثا مستفيضا عن هذه الفرقة لم ينشر بعد .

(7) الزيدية الاولون هم : البقرية والمجيرية والجارودية (الصور العين ص 153) . والزيدية المتأخرون هم الطرفية والمطرفة والحسينية .

(8) طبقات الزيدية ليحيى بن الحسين بن الحسين ورقة 64 .

(9) نفس المصدر ورقة 65 . وفي ترجمته لعبد الله بن علي العيسى انه جاء من بلاد الجبل وأتيلم بكتب من كتب الزيدية والمعتزلة سنة احدى وخمسمائة .

(10) ترجمته في طبقات الزيدية لإبراهيم بن القاسم ورقة 45 .

(11) هو علي (بالثقفير) بن عيسى بن حمزة بن وهاس ... الحسيني اقام فترة بمكة وكان رأس الزيدية بالحرمين ثم انتقل الى اليمن ، كان عالما شاعرا فاضلا جوادا ، وقد صنف له العلامة الزخشرقي كتابه « الكشف » ، وتوفي سنة 556 هـ . (العقد الثمين للفاشي 6 : 217 - 221) .

(12) انظر مثالا لذلك ، الفرق بين الفرق ، للبغدادي ص 90 . وقارنه بما اورد انيلخي هنا ص 67 اسفله

(3) ترجمته في : ائمة اليمن 1 : 108 - 143 ، مطلع البدر - مخطوط دار الكتب - 188 : الاعلام 4 : 213 ، معجم المؤلفين 6 : 50 ، 701 ، SI ، (403) ، GALA ، وفي مكتبة القائيكان سيرة خاصة له تحت رقم 1061 .

(4) ترجمته في : ائمة اليمن لزبارة 1 : 91 - 108 ، تراجم الرجال للبخاري 4 ، الاعلام 1 : 120 ، معجم المؤلفين 1 : 239 ، 699 ، SI ، (402) ، GALA .

(5) توفي سنة 573 هـ ، انظر ترجمته في : طبقات الزيدية للسيد إبراهيم بن القاسم - مخطوط بمكتبة الامام يحيى بصنعاء ورقة 28 ، طبقات الزيدية للسيد يحيى بن الحسين ورقة 65 ، وابناء الزمن له ايضا ورقة 53 (نسخة دار الكتب رقم 1247 تاريخ) .

يحفظها ، وتوسعه في ارسال الدعاة الى موطن اخر من سواطن المعتزلة في بلاد الجيل والديلم التي كانت في هذا الوقت تزخر بعلماء الزيدية ومصنفاتهم فعادوا ومعهم طائفة من مؤلفات القوم هناك في علوم الكلام والفقه والاصول

ومن هذه المجموعات ، تكون لدى هذا الامام هذا التراث القيم من مصنفات المعتزلة النادرة ، وان كنا لا ننسى ان المعتزلة في العالم الاسلامي بعد محنتهم والحراق مصنفاتهم واضطهادهم ، لم يجدوا صدرا حائيا عليهم الا بلاد اليمن التي تشاركهم في افكارهم وعقائدهم ، خاصة الزيدية .

يعلمه بوصوله ، فوصل اليه معه كتب غريبة حسنة ، فسُر به الامام وتلقاه واخلى له موقعا في منزله (12) ، ولما اراد البيهقي الرجوع الى العراق رحل معه القاضي جعفر بن عبد السلام لتسليم القراءة ، فمات البيهقي في تهامة فنفذ القاضي الى تلمبذ البيهقي (في العراق) وهو القاضي ابر الحسن احمد بن ابي الحسن بن علي الكُتبي (13) المتوفي في حدود سنة 360 هـ فقرا عليه كتب الاثمة ومصنفاتهم ، (14) وعاد القاضي جعفر بعد ذلك الى اليمن ، وبالعلوم التي لم يصل بها سواه ، من علم الاصول والفروع والمغول والمسعود وعلوم القرآن العظيم (15) .

وفي دخول كتب المعتزلة الى اليمن يذكر صاحب انباء الزمن كيف دخلت كتب المعتزلة وكيف اقبل عليها الزيدية وما سبب ذلك من اضطراع بين المذاهب المختلفة في اليمن بقوله (16) :

ومن ايام الامام احمد بن سليمان استقرت بدعوة الطرفين ومذهبيهم الرديء ، وقيل ذلك اول حدة الامام ، خرجت كتب المعتزلة من العراق الى اليمن على يد القاضي جعفر بن عبد السلام ، لما سافر الى تلك الجهة ، فمن ذلك الوقت ظهر واشتهر مذهب المعتزلة وكتبهم في اليمن ، وتمسك به ايضا المطرفية ، وتابعوا ابا القاسم البلخي ، ومناير الزيدية المخترعة تابمرا ابا هاشم (17) ، وكان قيل ذلك غير معروف في اليمن بين ائمة اهل البيت ولا غيرهم من سائر العرب ولما كانت معرفة علمائهم المعرفة الجميلة (كذا) من التمسك بالكتاب وصحيح السنة ، وهو الذي كان عليه السلف الصالح .

ومن هذا يتضح اثر القاضي جعفر في نشر كتب المعتزلة في اليمن، وما قام به الامام عبد الله بن حمزة من المهمة في استجلاب هذه المصنفات ونسخها والعناية

(12) انباء الزمن ليحيى بن الحسين مخطوط ورقة 53 .

(13) خطبات الزيدية لابراهيم بن القاسم ورقة 9 .

(14) نفس المصدر ورقة 28 .

(15) نفس المصدر ورقة 29 .

(16) عيناء الزمن ورقة 53 .

(17) هو ابر هاشم عبد السلام بن ابي علي الجبائي من كبار مشايخ المعتزلة توفي سنة 121

هـ من رجال الطبقة التاسعة ، ولعلي فهمي خليفهم دراسة عن ، الجبائيين ابي علي وابي هاشم .

المعتزلة وأصل تسميتهم

يشغل أصل تسمية المعتزلة كثيرا من الباحثين عربيا ومستشرقين ، فأوردوا لذلك أبحاثا (٢٨) ناقشوا فيها سبب هذه التسمية ، ذلك لأنه يتوقف على معرفة أصلها - كما قال المستشرق طينو - حل مسألة من أهم المسائل التاريخية، وتلك هي مسألة أصول حركة المعتزلة وطايعها الخاص .

ولقد اختلف الباحثون الماصرون في تعليل هذه التسمية فذهب البعض الى أن اسم الاعتزال اطلق عليهم من أهل السنة فلزمهم ، ويذهب البعض الآخر الى أن المعتزلة اختاروه لانفسهم سواء لانهم اعتزلوا الفتنه أو لانهم كانوا يعتزلون الناس للعبادة والزهد . ومنهم من ذهب الى تعليلات أخرى ولكن بدون أدلة كافية .

ويبدو لنا أن هذا الخلاف ليس خلافا بين الباحثين الماصرين بل هو اعتداد لخلاف قديم وقع بين المؤرخين القدماء ، ويذهب تباين آرائهم حول هذه المشكلة دليلا قاطعا على ذلك . فإذا اردنا أن نعالج هذا الموضوع على أساس منهجي سليم لزم علينا أن نقترح الأصول القديمة للروايات المختلفة التي وصلتنا .

وارل من روى سبب هذه التسمية على ما وصل اليه بحثنا ستة مؤرخين متماسرين تقريبا هم : ابن قتيبة الدينوري المتوفى سنة 276 هـ ، وأبو القاسم البلخي المتوفى سنة 319 هـ ، وأبو محمد الحسن النوبختي - الذي اثبت الدكتور هـ . رينر في مقدمة فرق الشيعة صفحة - ب ، أنه معاصر للبلخي ، وأبو بكر بن دريد المتوفى سنة 32٤ هـ ، وأبو الحسن السمردي المتوفى سنة 346 هـ ، وأبو الحسين المطفي المتوفى سنة 377 هـ .

(١٨) راجع على سبيل المثال : فليتز : التراث اليوناني ١79 - ١89 ، زهدي جاز الله : المعتزلة ٢ - ٥ ، وخمجي الاسلام لاحمد امين ، والفكر الاسلامي للدكتور علي سامي النشار .

والغريب فعلا أن هؤلاء المؤرخين رغم تماسرهم قد أوردوا روايات مختلفة تماما ، بل الأكثر من ذلك غرابة أن أبا القاسم البلخي أفرد في كتابه « المقالات » فصلا لهذه التسمية أورد فيه أكثر من رواية (١٩) كما حاكاه في ذلك القاضي عبد الجبار في كتابه « فضل الاعتزال » (20) وهذا دليل واضح على قدم هذه المشكلة بين شيوخ المعتزلة انفسهم ، كذلك أورد الشيخ المفيد المتوفى سنة 413 هـ في كتابه « أوائل المقالات » بابا للقول في المعتزلة فيما استحدثت به اسم الاعتزال (2١)

وسنعرض أولا هذه الروايات كما أوردتها أصحابها معلقين عليها ثم نقدها بالحن الذي نراه لهذه المشكلة .

النوبختي (22)

أقار : « وفرقة اعتزلت مع سعد بن مالك ، وهو سعد بن أبي وقاص ، وعبد الله ابن عمر بن الخطاب ، ومحمد بن مسلمة الانصاري ، وأسامة بن زيد بن حارثة الكلبي مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فهؤلاء اعتزلوا عن علي عليه السلام وامتنعوا عن محاربهه والمخاربه معه بعد دخيلهم في بيعته والرضاء به ، فسموا المعتزلة وصاروا أسلاف المعتزلة الى آخر الأبد وقالوا : لا يحصل قتال علي ولا القتال معه وذكر بعض أهل العلم أن الاحنف بن قيس التميمي (22) اعتزل بعد ذلك في خاصة قومه بني تميم لا على الدين بالاعتزال لكن على طلب السلامة ... » (23) .

ولقد عارض البلخي هذه الرواية بقوله : ومن الناس من يقول سموا معتزلة لاعتزالهم علي بن أبي طالب في حروبه ، وليس كذلك لأن جمهور المعتزلة وأكثرهم ، إلا القليل الشاذ منهم . يقولون : إن عليا عليه السلام كان على صواب وأن من

(١٩) باب ذكر المعتزلة ، انظر اسفله ص 59 وما بعدها

(20) فضل الاعتزال وطبقات المعتزلة ، انظر اسفله ص ٢25 وما بعدها

(2١) أوائل المقالات للشيخ المفيد ص 2 - 6 .

(22) راجع خبر الاعتزال في « تاريخ أبي الفداء ١ : 183 في حوادث سنة 3٥ هـ ،

(23) فرق الشيعة للنوبختي ص 5 وانظر وقعة صفين لتصر بن مزاحم ص 340 ، تاريخ اد ليري 4 : 428 - 43٤ - 432 . وراجع أيضا قول ابن الراوندي عن الجماعة التي استجازت العقود عن علي ورد أبي الحسين الخياط عليه في كتاب « الانتصار » ص 99 - 101 .

حاربه فهو ضال ، وتبرؤوا ممن لم يقب عن محاربهه ، ولا يقولون احدا ممن حاومه الا من صححت عندهم ثوبته منهم ، ومن كان بهذه الصفة فليس بمعزل عنه عليه السلام ولا يجوز ان يسمى بهذا الاسم (24) .

هذا هو اعتراض البلخي . ومع ذلك فهو لا يقل من شأن رواية النوبختي فتحن تعلم ان البلخي كان من اكبر شيوخ المعتزلة الذين يفضلون عليا (25) فلا نستبعد ان يكون حبه له هو الذي دفعه الى هذا الاعتراض لرغبته في اظهار اصحابه بمظهر الموالين لعلي-رضي الله عنه- . ويحق لنا التشكيك في اعتراض البلخي لسبب اخر . هو ان مؤسسي مذهب الاعتزال واصل وعمرى كانا يعلان الى التوقف عن الحكم بشأن حروب علي (26) .

وقال المستشرق ثلثيو : يذكر أبو الفداء في أخباره سنة 35 هـ (27) أسماء بعض الأشخاص الذين لم يريدوا مبايعة علي رغم أنهم ليسوا من شيعة عثمان . ويضيف الى ذلك قوله : « وسموا هؤلاء المعتزلة لاعتزالهم بيعة علي » (28) ولا شك أن هذه الجماعة التي ذكرها أبو الفداء هي بعينها التي عناها النوبختي في روايته . ويرى ثلثيو أن هناك صلة ما بين المعتزلة السياسيين في سنة 35 هـ . وبين المعتزلة المتكلمين الذين ظهروا في نهاية القرن الاول أو اوائل القرن الثاني للهجرة (29) ثم أورد بعض النصوص كأدلة على استعماق لفظ « معزّل » بهذا المعنى السياسي طوال هذا الزمن الذي عاش فيه مؤسس مذهب الاعتزال (30) وعلق بقوله :

(24) باب ذكر المعتزلة . انظر سبق ص 59 وما بعدها

(25) قال البغداديون قاطبة فداؤهم ومناخروهم ... ان عليا افضل من ابي بكر (راجع شرح نهج البلاغة : 1 - 7 - 10 ففيه اراء باقي المعتزلة في التفصيل والحكم على من حارب علي

(26) يروى عن عمرو بن عبيد انه قال : لو ان عليا وعثمان والملحة والزبير شهدوا علي سواك ما اجزته (تاريخ بغداد 12 : 178) . ويروى شيء مثل هذا على لسان واصل . كما انه قال بالمعزلة بين المزلتين ليقف موقفا محايدا في رايه بين المتحاربين .

(27) تاريخ ابي الفداء : 1 : 180

(28) التراث اليوناني 185 .

(29) ثلثيو : مقالته عن اصل تسمية المعتزلة في كتاب التراث اليوناني ص 187 في الحضارة الاسلامية لعبد الرحمن بدوي .

(30) نضيف الى ما اوردته الاساتذة ثلثيو ان نصر بن مزاحم سمي الجماعة التي اعتزلت فيس بن سعد والي مصر الجديد من قبل علي بعد مقتل عثمان « معزلة اهل مصر » راجع وفي سنة 41 هـ سلم حسن الامر لمعاوية ودخل معاوية الكوفة وبايعه اهلها (انظر المطيري (ورقة صفين 128 ، والختصر في اخبار البشر لابي الفداء : 181 و 184) .

فكان المعتزلة الجدد المتكلمون في الاصل استمرارا في ميدان الفكر والنظر للمعتزلة السياسيين او العمليين وهذا اجتياح موفق منه ، ان قال النوبختي عنهم صراحة : انهم « صاروا اسلاف المعتزلة الى آخر الابد » كما ان قوله : ان اعتزال الاحتف لم يكن على التدوين بالاعتزال يوحي بأن اعتزال هذه الجماعة كان يجمع بين الصيغة السياسية والمذهبية .

رواية الملطي

قال : هم سموا أنفسهم معزلة ، وذلك عندما بايع الحسن بن علي-عليه السلام معاوية وسلم اليه الامر اعتزلوا الحسن -معاوية وجسيع الناس- وذلك أنهم كانوا من أصحاب علي ولزموا منازلهم ومساجدهم وقالوا : نشغل بالمعلم والعبادة ، فسموا بذلك معزلة (31) . ويعلق الشيخ الكوثري على هذه الرواية بقوله : ويظهر من ذلك أن هذا لقب اختاروه لأنفسهم فسايرهم الناس في هذا التلقب ... وما في هذا الكتاب من سبب التلقب أقرب وأقعد في المعنى مع كونه من أقدم الروايات على يد المؤلف من التحيز لهم (32) .

ورواية الملطي تشبه الى حد كبير رواية النوبختي وان كانت وقائعها تدور في زمن متأخر عن روايته بقدر خمس سنوات (33) ، ولا اعتراض على رواية الملطي في مجملها الا في قوله « هم سموا أنفسهم معزلة » ذلك أنه ليس من المؤلف أن تطلق فرقة كلامية اسما على نفسها وبالذات اذا كان هذا الاسم يتصل بعقيدة الفرقة (القدريّة ، المرجئة ، الرافضة ، الجبرية) ، وحتى الفرق التي تسمى باسم أحد رؤسائها تكتسب هذه التسمية ايضا من الآخرين . فالجاحظ مثلا لم يدع الى تكوين فرقة كلامية لتحمل اسمه ، ولكن الذي حدث يديها ان من تابعوا الجاحظ في آرائه الكلامية عرفوا بين الناس بالجاحظية ، كذلك حال الاثني الأربعة مؤسسي المذاهب الفقهية . كما لا يفوتنا أن لفظ الاعتزال بالذات ليس بالمدح لتصفية فرقة وتطلقه على نفسها .

(31) الملطي : التنبيه والرد ص 41

(32) الكوثري : مقدمة التنبيه والرد ص 4 .

(33) يوبح للحسن بالخلافة في سنة 40 هـ وفي نفس هذه السنة يوبح لمعاوية بالخلافة بإيليا . فيس بن سعد والي مصر الجديد من قبل علي بعد مقتل عثمان « معزلة اهل مصر » راجع وفي سنة 41 هـ سلم حسن الامر لمعاوية ودخل معاوية الكوفة وبايعه اهلها (انظر المطيري (158 - 162) .

رواية ابن دريد

قال عن بني العنبر : ومن رجالهم في الاسلام عامر بن عبد الله الذي يقال له عامر بن عبد قيس (34) وكان عثمان (بن عفان) كتب الى عبد الله بن عامر (35) أن يسيره الى الشام لأنه يظعن عليهم (36) وكان من خيار المسلمين ، وله كلام في التوحيد كثير ، وهو الذي اعتزل الحسن فسموا المعتزلة (37) ، وروى أبو نعيم الاصفهاني بالاسناد عن الحسن البصري أنه قال : كان لعامر بن عبد الله بن عبد قيس مجلس في المسجد فتركه حتى ظننا أنه قد ضارح أصحاب الأهواء ، قال : فأتيناه فقلنا له : كان لك مجلس في المسجد فتركته ؟ قال : أجل أنه مجلس كثير اللغو والتخليط ، قال : فأيقنا أنه قد ضارح أصحاب الأهواء ، فقلنا له : ما تقول فيهم ؟ قال : وما عسى أن أقول فيهم ، رايت نفرا من أصحاب النبي (صلى الله عليه وسلم) وصحبتهم فحدثونا : أن أصفى الناس إيمانا يوم القيامة أشدهم محاببة لنفسه في الدنيا ، وأن أشد الناس فرحا في الدنيا أشدهم حزنا يوم القيامة ، وحدثونا أن الله تعالى فرض فرائض ، ومن سبنا ، وحد حدودا ، فمن عمل بفرائض الله وسننه واجتنب حدوده دخل الجنة بغير حساب ، ومن عمل بفرائض الله وسننه وركب حدوده ثم تاب ، استقبل الشداك والزلازل والاهوال ثم يدخل الجنة ، ومن عمل بفرائض الله وسننه وركب حدوده ثم مات حصرا على ذلك لقي الله مسلما إن شاء غفر له وإن شاء عذبه (38) .

(34) هو أول من عرف بالنسك من عباد التابعين بالبصرة ، هاجر اليها وتلقن القرآن من أبي موسى الأشعري حين قدم البصرة وعلم أهلها القرآن ، فتخرج عليه في النسك والتعب ، روى عنه الحسن البصري وابن سيرين ولقد قدر الزركلي في كتابه الاعلام وفاته نحو سنة 55 هـ . راجع (الاعلام 3 : 21 ، حلية الاولياء 2 : 87 ، تهذيب التهذيب 5 : 77 ، اسد الغابة 3 : 88 ، جبهة اتساب العرب لابن حزم ص 208) .

(35) هو عبد الله بن عامر بن كزيب ولاء عثمان بالبصرة بعد أبي موسى الأشعري سنة 29 هـ . (تهذيب التهذيب 5 : 272) .

(36) راجع عن ذلك ما أورده ابن الأثير في حوادث سنة 34 هـ (الكامل 3 : 149) طبعه بيروت .

(37) ابن دريد : الاشتقاق 1 : 213 - 214 .

(38) أبو نعيم الاصفهاني : حلية الاولياء 2 : 93 - 94 .

ولقد عقب أبو موسى الأشعري شيخ عامر بن عبد قيس عليه اعتزاله مجلسه الذي اعتاده في المسجد فكتب اليه قائلا : اني عهدتك على امر وبلغني أنك تغيرت فاتق الله وعُدْ (39) .

هكذا نجد ابن دريد ينسب اعتزال حلقة الحسن الى رجل آخر غير واصل أو عمرو ، وهي لا شك رواية فريدة ، غير أن تفرد ابن دريد بها لا يعني ضعفها وذلك لتقدم زمنه ومما صرحه لجماعة من كبار شيوخ المعتزلة (40) .

وتستوقفنا في هذه الرواية عبارة : « ومن الذي اعتزل ... الخ » إذ يغلب على الظن أن ابن دريد قد قصد بها تصحيح خطأ شائع في زمانه ، كذلك من هم الذين يعنيهم الحسن البصري بقوله : أصحاب الأهواء ؟ ... لا شك أنهم أتباع إحدى الفرق التي ذكرها التوفيقتي قائلا إنها الفرق التي اختلف عليها المسلمون (41) وأغلب الظن أنها الفرقة التي أسماها « أسلاف المعتزلة » .

وإذا كان ابن دريد وأبو نعيم الاصفهاني لم يحددا لنا زمن اعتزال عامر بن عبد قيس فمن الممكن أن نستنتج أنه تم في خلال تسع سنوات من سنة 35 هـ . وهو تاريخ اعتزال جماعة سعد بن أبي وقاص ، إذ عناهم الحسن البصري في حديثه الى سنة 44 هـ . وهو تاريخ وفاة أبي موسى الأشعري إذ افاد أبو نعيم أنه عاتب عامر لاعتزاله مجلسه .

ولا يحق لنا أن نسمي عامر بن شيب المؤسس الأول لمذهب الاعتزال . وإن كان ليس ثمة ما يمنع من أن يكون قد ساهم ببعض آرائه في إرساء قواعد الاعتزال الأولى خاصة. اننا لم نجد في تراجم شيوخ المعتزلة ومقدميهم إشارة الى شخص بعينه ينسب اليه القول بالأصول الخمسة التي اجمعت عليها المعتزلة ووصفها أبو الحسين الخياط بقوله « وليس يستحق أحد اسم الاعتزال حتى يجمع المقول بالأصول الخمسة (42) . وكل ما نعرفه عن واصل أنه أول من قال بالانزلة بين المنزلتين ، ولف كتابا يحمل هذا الاسم . ذكره ابن النديم وذكر له كتابا آخر

(39) أبو نعيم الاصفهاني : حلية الاولياء 2 : 94 - 95 .

(40) راجع الخطيب البغدادي : تاريخ بغداد 11 : 56 .

(41) التوفيقتي : فرق الشيعة ص 4 وما بعدها .

(42) أبو الحسين الخياط : الانتصار ص 126 .

باسم « خطب في التوحيد والعدل » (43) وقد نال الدكتور نبيرج أن بعض أصول المعتزلة كانت موزوعة أولا للرد على الرافضة والملاحدين (44) . وبالطبع لم يحدث هذا إلا بعد فترة كافية من ظهور فرقة المعتزلة وتزويج رجالها إلى حومة الممارك الجبلية .

ولا بد لنا أن نتساءل عن سبب عدم ذكر عامر بن عبد قيس في طبقات المعتزلة : ... أغلب الظن أن السبب في ذلك هو بعد زمانه عن مؤرخي المعتزلة الذين جمعوا تراجم رجالهم . ويجب أن نضع في الحسبان أن أبا القاسم البلخي، وهو أول من جمع تراجم المعتزلة لم يجمعها عن علم للمترجمين أنفسهم - باستثناء معاصريه بطبيعة الحال - بل ترجم لكل من روى الناس عنه القول بالاعتزال أو الفخر وكان مصدره الأول في ذلك شيخه أبو الحسين الخياط، الذي كان يمدّه بأسماء رجال المعتزلة وتواريخ وفياتهم، وقد ذكر البلخي هذا أكثر من مرة أثناء كتابه وفي مقدمته ، ولا شك أن أبا الحسين الخياط متأخر يزن كبير عن زمان عامر بن عبد قيس ، ويؤيد هذا الظن أننا لانجد لبعض قدماء المعتزلة وأوائل شيوخهم أي ذكر في طبقاتهم (45) .

رواية ابن قتيبة

قال عن عمرو بن عبيد : كان يرى رأي المقدس ، ويدعو إليه ، واعتزل الحسن من أصحاب له فسموا المعتزلة (46) . وقائ صاحب « البدء والتاريخ » : وإنما سموا معتزلة لأنهم اعتزلوا مجلس الحسن البصري رحمه الله، وذلك أن الناس اختلفوا في مرتكبي الكيئر . فقالت الخوارج : كلهم كفار ، وقالت المرجئة : هم مؤمنون ، وقال الحسن : هم منافقون . فاعتزل وأصل بن عطاء ومن تبعه وقالوا : هم فساق وليسوا بمؤمنين ولا منافقين ولا كافرين . وهذه المنزلة بين المنزلتين (47) .

ومن المؤكد أن ابن قتيبة ليس هو أول من أورد هذه الرواية ، بل لا بد أنه قد سبقه إلى ذلك عدة مؤرخين اختلفوا في تفاصيلها ، فمنهم من نسب الاعتزال إلى وأصل ومنهم من نسب إلى عمرو . بل كان مطلق اللقب أيضا موضع خلاف بينهم . هل هو الحسن البصري أم قتادة بن دعامة السدوسي ؟ وينهض دليلا على ما قدمنا اختلاف المؤرخين المتأخرين نسبيا بصدد هذه الرواية كل حسب النص القديم الذي نقل عنه (48) . كما أن القاضي عبد الجبار أورد هو الآخر أوجه الخلاف في هذه الرواية ولم يرجح رأيا معينا . وهذا دليل آخر على اختلاف القدماء بصدد الرواية مما يضعف بعض الشيء من صحتها .

وعلى كل حال فسواء كان وأصل هو الذي اعتزل الحسن أو عمرو بن عبيد فسيبان ، إذ أن عمرو كان يعد نفسه تلميذا لوأصل . وكان يقول : « لقد كان وأصل لي رأسا وكنت له ذبلا » . ذلك أن عمرو بن عبيد جالس الحسن البصري وحفظ عنه . واشتهر بصحبته ، ثم أزاله وأصل بن عطاء عن مذهب أهل السنة ، فقال

(46) ابن قتيبة : المعارف ص 214 (طبعة الصاوي) . وأعاد هذا الكلام بعينه في عبود الأقباز ص 43 (طبعة مستفاد) .

(47) البدء والتاريخ 5 : 142 ولقد رجع التركلي ولها مؤلف هذا الكتاب سنة 322 أوبعد سنة 355 (راجع الاعلام للتركلي 8 : 169) .

(48) كان لرواية اعتزال حلقة الحسن النصيب الأكبر من عناية المؤرخين فتناقلوها في كتبهم راجع مثلا : عبد القاهر البغدادي المتوفى سنة 429 : الفرق بين الفرق : 17 - 18 . الشريف المرتضى المتوفى سنة 436 : غرر الفرائد ودرر القلائد : 167 . أبو الفتح الشهرستاني المتوفى سنة 548 : الملل والنحل 1 : 48 . السمعاني المتوفى سنة 562 : الانساب لوجه 596 . ابن خلكان المتوفى سنة 681 : وفيات الأعيان 2 : 302 . المقريزي المتوفى سنة 845 : الخطط 4 : 164 - 165 (طبعة مطبعة النيل) . طاشكبري زاده المتوفى سنة 967 : مفتاح السعادة 2 : 32 - 33 .

(43) ابن النديم : طحق الفهرست ص : 1 (طبعة الطبعة الرحمانية)

(44) نبيرج : مقدمة الانتصار لأبي الحسين الخياط ص : 53 - 56 .

(45) من الأمثلة على ذلك :

1) بشر بن سعيد : أحد أصحاب وأصل بن عطاء . التقى به بشر بن المعتز في البصرة وأخذ عنه الاعتزال .

2) أبو عثمان الزعفراني : أحد أصحاب وأصل بن عطاء . التقى به بشر بن المعتز وأخذ عنه الاعتزال (المظني : التنبيه والرد ص : 43) .

3) هياج بن العلاء السلمي : من أصحاب وأصل بن عطاء واحد رؤساء المعتزلة ، صمبه أحمد بن أبي داود فأخذ عنه الاعتزال (طاشكبري زاده : مفتاح السعادة 2 : 399 ، ابن كثير : البداية والنهاية 11 : 329 أثناء ترجمة أحمد بن أبي داود) .

4) أبو شعيب الصيرفي : قال ابن حجر : ذكره ابن النديم في مصنفه المعتزلة (لسان الميزان) 6 : 394 . وقال ابن أبي الحديد : ولقد حكى ابن الراوندي عن الجاحظ أن أحد قدماء المعتزلة ويعرف بابي شعيب كان يجهز عليه تعالى السرور والقم والنفيرة والاسف ! ... (شرح نهج البلاغة 3 : 234) .

5) عثمان بن خاش بصري : قال ابن حجر : ذكره عمرو بن عبيد في مسألة في الاعتزال فجره عمرو بن عبيد (لسان الميزان 4 : 134) ولقد أورد ابن حجر مناظرته مع عمرو بن عبيد فراجعها .

والأمر ، ودعا إليه واعتزل أصحاب الحسن (49) ، أي أن وأصل هو الذي زوّده بالأراء التي اعتزل بسببها الحسن ، أي أن أراء وأصل في المجاليتين هي التي أسست مذهب الاعتزال ، هذا مع العلم أن أغلب المؤرخين القدماء والمحدثين يميلون إلى ترجيح اعتزال وأصل .

وقدر الاستاذ زهدي جار الله تاريخ وقوع هذه الرواية ببداية القرن الهجري الثاني في سنة محصورة بين (100 - 110 هـ) مستدلاً على ذلك بأن وفاة الحسن البصري كانت سنة 110 هـ ، وأن الرجلين اللذين أسسا مدرسة الاعتزال، وهما: وأصل وعمرو بن عبيد ولدا سنة 80 هـ فلا يعقل أن يكونا قد بدأ هذه الحركة الفكرية قبل العشرين من حياتهما ، وأضاف أن هذا يوافق ما يذهب إليه المقرئ من أنهم ظهوروا بعد المائة الأولى من سني الهجرة (50) . ويوافق أيضاً ما يذهب إليه طاشكبري زاده (51) .

ولقد تشكك الشيخ الكوثري في هذه الرواية بقوله : إن صلة وأصل زعيم المعتزلة بأبي هاشم عبد الله بن محمد بن الحنفية وانتماءهم إليه قبل صلتهم بالحسن البصري ، وهذا بخلاف أن يجعل اعتزال وأصل سبباً في التلقيب، على أن الطرود من المجلس لا يصح عدة معتزلاً (52) .

ولكن يضعف هذا الاعتراض أننا لم نر في بطون الكتب أي خبر فحواه أن وأصل كانت له جماعة تعتزلي أراءه قبل اعتزاله مجلس الحسن ، كما أن الاعتزال قد حدث بسبب القول بالمنزلة بين المنزلتين وهو رأي استحدثه وأصل ولم يأخذه عن أبي هاشم عبد الله بن محمد بن الحنفية ، ونلاحظ أيضاً أن بعض من أورد هذه الرواية يقول: إن الحسن طرد وأصل عندما أصر على رأيه، وبعضهم يقول « واعتزل وأصل ... » .

كذلك يعترض المستشرق نيبيرج على هذه الرواية، ويرى أنها غير معقولة ولا وجه لها فإنه ورد تسمية هذه المدرسة بأهل الاعتزال ومن قال بالاعتزال ؛ فلو كان معنى الكلمة ما زعموه لما جاز مثل هذه التسمية . ثم إن لها عدة عفاثر

في عرف ذلك الزمان كالمرجئة يرادفها أهل الإرجاء وهم الذين قائلوا بالإرجاء ، والرافضة التي يرادفها أهل الرافض (53) .

ولا شك أنها ملاحظة هامة ولا تخلو من الوجهة . ولقد ساندتها الاستاذ زهدي جار الله بقوله : ويؤيد اعتراض نيبيرج ما أوردته المسعودي من أن كلمة « اعتزال » في اصطلاح مذهب المعتزلة هو القرن بالمنزلة بين المنزلتين ، أي باعتزال صاحب الكبيرة عن المؤمنين والمكافرين (54) .

ورغم كل ما شاب رواية اعتزال حلقة الحسن من اعتراضات وماخذ ، فإما نستطيع أن نؤكد أن لهذه الرواية جانباً من الصحة إذ لا يمكن أن تكون قد أصابت كل هذا الرواج والانتشار حتى أصبحت بصيغة شبه أسطورية دون أن يكون لها نصيب من الوجود التاريخي ، فإنه كما يقول النمل الشائع « لا تخاف بنير فار » وخاصة وأن لهذه الرواية شبيهاً في تسمية بعض الفرق الإسلامية الأخرى (55) .

رواية المسعودي

قال المسعودي في الفصل السابع عشر بعد المائة من « مروج الذهب » : مات وأصل بن عطاء، ويكنى بأبي حذيفة، في سنة إحدى وثلاثين ومائة ، وهو شيخ المعتزلة وقديمها، وأول من أظهر القول بالمنزلة بين المنزلتين ... وبه سميت لمعتزلة وهو الاعتزال (56) . وفي الباب الثاني بعد المائة من نفس الكتاب يعرض المسعودي أصول المعتزلة الخمسة حتى يقول : أما القول بالمنزلة بين المنزلتين ، وهو الأصل الرابع ... ولهذا الباب سميت المعتزلة وهو الاعتزال (57) ولقد أورد أبو القاسم البلخي هذه الرواية في أول الروايات التي أوردتها بصدد التسمية، وعنه نقل المسعودي في الغالب (58) .

(53) نيبيرج : مقدمة كتاب الانتصار ص 52 .

(54) زهدي جار الله : للمعتزلة ص 3 .

(55) سبب تسمية الحشوية بأنه حضر مجلس الحسن البصري فأس من رعاها الرواة وما تكلموا بالسقط عنده قال : ردوا هؤلاء إلى حشا الحلقة أي جانبها فسموا الحشوية (الكوثري) : تبين كذب المفتري ص 12 .

(56) المسعودي : مروج الذهب 4 : 104 (طبعة الشيخ محي الدين) .

(57) المسعودي : نفس المصدر 3 : 234 .

(58) نص المسعودي من مروج الذهب (في موضع آخر) على النقل من كتاب « عيون المسائل والجوابات » للبلخي . وهو الكتاب الذي ذيل به لكتابه « المقالات » .

(49) تاريخ بغداد 12 : 166 .

(50) زهدي جار الله : المعتزلة ص 12 .

(51) طاشكبري، زاده : مفتاح السعادة 2 : 36 - 37 .

(52) الكوثري : مقدمة التنبيه والرد ص 5 حاشية 1 .

واستقل المستشرق نلينو من خير السعدي أن اسم الاعتزال اطلق للدلالة على موقفهم كناس مبتعدين محايدين بين طرفي رجال الدين والسياسة في وقت ما ، مبتعدين عن الخصومات والمنازعات القائمة بين المسلمين . وأضاف أن السعدي إلى جانب ذلك يرى أن اسم المعتزلة لم يطلق عليهم أهل السنة وإنما اختاروه أنفسهم للدلالة على موقفهم الخاص في هذه المسألة . وقال : إن رأي السعدي له خطره لا لقدم المؤلف فحسب بل أيضا لأنه ألف كتابا خاصة في المذاهب الكلاسيكية المختلفة والفرق الدينية العديدة (59) .

ومع ذلك فالعلامة الكوثري لا يمين إلى الأخذ بهذه الرواية معللا بأن كون القول بالمنزلة بين المنزلتين سبب التلقب غير واضح (60) . أما الاستاذ زهدي جابر الله فيؤكد أن خير السعدي أقرب من غيره إلى الصواب وأدعى إلى الإنصاف (61)، ويرى بروكلمن أن هؤلاء المعتزلة كانوا من اتباع الدعوة العباسية ففي خلافة هشام (بن عبد الملك سنة 105 - 125) عندما اشتد أمر الدعوة العباسية إلى حد الظهور علانية القميس اتباع هذه الدعوة العباسية طويفا وسطا بين المذهبيين مكنهم من أن يتخذوا موقفا خاصا محايدا من النزاع بين العلويين وأخصائهم . ودعى اتباع هذا ، الاعتزال ، المعتزلة (62) .

ولقد علل الشريف المرتضى هذه الرواية بتفسير آخر . فبعد أن أورد ملاحظة واصل بن عطاء وعمرو بن عبيد بشأن (الفاسق والنافق) وقطع واصل عمرا قال الأخير : ما بيني وبين الحق عداوة ، والقول قولك ، فليشهد علي من حضر أنني تارك المذهب الذي كنت أذهب إليه . من اتفاق صاحب الكبيرة من أهل الصلاة . قائل بقول أبي حذيفة في ذلك ، وأني قد اعتزلت مذهب الحسن في هذا الباب . فاستحسن الناس هذا من عمرو . وقيل إن اسم الاعتزال إنما اختصت به هذه الفرقة لاعتزالهم مذهب الحسن بن أبي الحسن في تسمية مرتكب الكبيرة من أهل الصلاة بالنفاق ، وحكي غير ذلك (63) .

(59) نلينو : التراث اليوناني 183 - 184 .

(60) الكوثري : مقدمة التنبيه والرد ص 5 حاشية 1 .

(61) زهدي جابر الله : المعتزلة ص 3 .

(62) بروكلمن : تاريخ الشعوب الإسلامية 2 : 44 - 45 .

(63) الشريف المرتضى : غرر الفرائد ودرر الفوائد 166 - 167 .

أي أن الشريف المرتضى يقول : إن عمرو بن عبيد هو الذي وصف نفسه بالاعتزال في هذه المسألة عن قول الحسن ومال إلى رأي واصل ، وعلى هذا فإن عمرو بن عبيد عندما وصف نفسه بالاعتزال كان يعني اعتزاله في الرأي عن مذهب الحسن البصري في مسألة واحدة ، أما اعداء المعتزلة فقد استغلوا ذلك ووصفوهم بأنهم « قد اعتزلوا قول الأمة » (64). وهذا لم يقصده عمرو بن عبيد في كلامه .

ولقد جمع الشيخ المفيد بين رواية السعدي ورواية ابن قتيبة حين قال : وأما المعتزلة وما سميت به من اسم الاعتزال فهو لقب حدث لها عند القول بالمنزلة بين المنزلتين، وما أحدثه واصل بن عطاء من المذهب في ذلك، ونصب من الاحتجاج له، فتابعه عمرو بن عبيد ورافقه على القدين به من قال بها ومن اتبعها عليه إلى اعتزال الحسن البصري والتحيز عن مجلسه، فسماهم الناس المعتزلة لاعتزالهم مجلس الحسن بعد أن كانوا من أهله، وتفردهم بما ذهبوا إليه في هذه المسألة من جميع الأمة وسائر العلماء (65) .

وعلى هذا يكون ما استنتجه الدكتور نلينو من رواية السعدي : أن لفظ الاعتزال أطلقه المعتزلة على أنفسهم للتعبير عن موقفهم غير صحيح، بل الصواب أنهم اعتزفوا باعتزال مذهب الحسن بشأن مرتكب الكبيرة فعرّفوا بالمعتزلة لهذا السبب، ولما اعتزلوا مجلس الحسن لزمهم هذا الاسم .

رواية أبي القاسم البلخي

أورد البلخي ثلاث روايات أولها رواية القول بالمنزلة بين المنزلتين . ويبدو أنه أول مؤرخ أورد هذه الرواية، وعنه نقل السعدي كما قدمنا ، ويحتفل أيضا الشيخ المفيد الذي أورد في كتابه « أوائل المقالات » عددا كبيرا من آراء أبي القاسم البلخي ووافقه عليها . وثانيها رواية اعتزال حروب علي بعد أن اعترض عليها كما قدمنا في رواية النوبختي ، وثالثها رواية اعتزال مجلس الحسن وعنه نقل

(64) قال عبد القاهر البغدادي : قيل لهم ولاتباعهم معتزلة لاعتزالهم قول الأمة في دعواهم أن الفاسق من إمامة الإسلام لا مؤمن ولا كافر (الفرق بين الفرق : 18) ولكن لا يجوز اعتبار المعتزلة قد اعتزلوا قول الأمة في هذه المسألة وذلك أن المسلمين لم يكونوا مجتمعين . إلاراء متحدي الكلمة بشأنها بل كانت موضع خلاف كبير .

(65) الشيخ المفيد : أوائل المقالات ص 4 - 6 .

القاضي عبد الجبار في كتابه فضل الاعتزال وزاد عليه . ويبدو ان البلاخي كان يميل الى الرواية الاولى ويفضلها ، لأنه قديما عن الآخرين ، كذلك استحسنها المسيودي واقتنع بها ونقلها في كتابه « مروج الذهب » .

النتيجة

وإذا كانت مشكلة تسمية المعتزلة قد اختلفت في تحليلها المتقدمون وتباينت آراؤهم بصددتها رغم قديمهم النسبي من تاريخ وقوعها ، فلم يبق لنا نحن الذين نعود الى عا كتيبه دون علم واف بالاحداث والملازمات المختلفة الا الموازنة بين أرائهم لاختيار الرواية الصديحة .

ولكن ، لما لا تكون كل هذه الروايات صحيحة رغم ما تبدو عليه من تناقض ؟ أن من أوردوها هم من ثقات المؤرخين ومتقدميهم ولا يعقل أنهم استمدوا هذه الروايات عن الفراغ بل لا شك أن لك منهم سنداً تاريخياً اعتمده في روايته .

ولقد تعددنا إيراد هذه الروايات بالترتيب السابق كي نأخذ النظر الى ان كل رواية تعود حداثتها في زمن متقدم قليلا عن الرواية التالية لها والتي من الممكن بقليل من التحوير ان تكون مكذبة كسابقتها . كما نلاحظ ايضا ان كل هذه الروايات يركز محورها على حدث تاريخي واحد وهو حروب عدي مع سعوية

نتج عن هذه الحروب اعتزال سعيد وجماعته في الرواية الاولى ، كذلك كان اعتزال الجماعة الثانية في رواية الملقبي بعد وفاة علي بسنة تقريبا وتولية الحسن ، ونستطيع ان نقصر بغير اسراف في الراي ان اعتزال عامر بن عبد قيس مجلسه المعتكك كان لراي معين له بصدد هذه الحروب اذ كان اعتزاله يعاصر احداثها كما قدمنا ، ولا يستبعد ايضا ان يكون عامر عن الجماعة التي اعتزلت مع سعيد ، فنحن نعلم ان استاذة ابا موسى الاشعري ، كان قد اعتزال بأرض من أرض الشام يقال لها « عرض » واعتزال القتال (66) . كما ان عامرا نفسه لم يشترك في وقعة صفين وكان ضمن القراء الذين يقومون بالوساطة بين علي ومعاوية (67) . واخيرا كان المقول بالمعتزلة بين المعتزلين وإطلاق اللقب بسببه في الرواية الخامسة يدور ايضا حول نفس هذا الحدث .

(66) نجر بن مزاحم : وقعة صفين ص 500 .

(67) نفس المصدر - ص 185 - 190 .

فكان هذه الروايات الخمس نشأت عن اصل واحد وتفرعت الى خمسة فروع ، والذي نعتقده اذا ان نشأة الاعتزال كانت في اول امرها نشأة سياسية كما افاد النوبختي ولكنها في نفس الوقت حملت بين طياتها نطفة مذهبية قدر لها ان تولد في نهاية القرن الاول او بداية القرن الثاني الهجري وبمعنى آخر ان ظهور فرقة المعتزلة كان معاصرا لظهور الشيعة والخوارج تقريبا .

ويسبقنا التسلسل الذي تابعنا به هذه الروايات الى شيء جديد يختص بالكان الذي نشأت فيه المعتزلة ، اذ يكاد يجمع الباحثون على ان اول ظهورهم كان بالبصرة . ولكن يستنتج مما قدمنا ان مولد الاعتزال الاول كان بالمدينة حيث اعتزال جماعة السعد الذي اعتزل في قصر بناء بطرف حرم الاسد (68) ، ويقال : ان اول من قام بالاعتزال أبو هاشم عبد الله والحسن ابننا محمد بن الحنفية (69) . وكان الاثنان يسكنان المدينة . وبالمدينة أيضا ولد اصل بن عطاء وسكنها في صباه كما نعرف . وكان اصل ممن لقي أبا هاشم عبد الله بن محمد ابن الحنفية وأخذ عنه (70) . ويقول الملقبي نصا « إن اصلًا حضر الاعتزال مع من المدينة الى البصرة » (71) .

(68) السخاوي : التحفة اللطيفة 2 : 168 وجمراء الاسد موضع على ثمانية اميال من المدينة (ياقوت) .

(69) الكوتري : حكمة تبين كذب المخزي ص 11 وراجع كلام طاشكبرى زاده عن المعتزلة في الجزء الثاني من حفاة السعادة .

(70) الشريف المرتضى : غرر الفوائد ودور الفلانة 1 : 165 .

(71) الملقبي : التنبيه والرد ص 20 .

كيف لازم المعتزلة اسم الاعتزال

إن إطلاق لفظ الاعتزال على واصل وجماعته على لسان الحسن البصري أو غيره غير كاف لتلصق بهم هذه التسمية كل هذا الالتصاق في هذه الفترة الطويلة، بل لا بد أن يكون هذا اللفظ قد تردد عن قبل مدة على ألسنة الناس وعرف به أسلاف المعتزلة السياسيين، ثم الزهاد، ثم جماعة عامر، وعندما أطلق على اتباع واصل زاد ترددا على ألسنة الناس ورسوخا في عقولهم، ولم يستلح المعتزلة منه فكلاهما بعد أن وصفوا أنفسهم باعتزال مذهب الحسن، وسماهم الحسن «معتزلة» عندما تركوا مجلسه.

ولا شك أن الشيخ المفيد قد أخطأه التوفيق حين قال عن اعتزال واصل ولم يكن قبل ذلك يُعرف الاعتزال ولا كان علما على فريق من الناس (72). نحن لا ننكر أن واصل هو أول من قال بالاعتزال الذي يعنيه الشيخ المفيد، أي القول بالمعتزلة بين المعتزلة، ولكن تعدد روايات الفوبختي، وابن دريد، والملطي خير حجة نحتج بها عليه.

وأخيرا نؤكد أنه إذا كان المعتزلة قد وصفوا أنفسهم باعتزال مذهب الحسن في مسألة مرتكب الكبيرة فلأنهم في الحقيقة لم يطلقوا اسم الاعتزال على أنفسهم بل أطلقه عليهم الغير، وذلك لتابعيتهم المعتزلة الأوائل واعتزالهم مذهب الحسن ثم مجلسه. وكما قال الأستاذ زهدي جار الله: إن المعتزلة كانوا لا يرتاحون إلى اسم الاعتزال ولكنهم وقد رأوا أنه لصق بهم وتأكدوا أن لا سبيل لهم إلى التخلص منه عمدوا إلى الدفاع عنه والبرهان على فضله (73). وهذا بعبارة ما نفهمه من مناقشة القاضي عبد الجبار لتسمية المعتزلة، وهو ما تراءى يقرب من الصواب إلى حسد كبير (74).

(72) أوائل المقالات 2 - 6.

(73) زهدي جار الله: المعتزلة ص 4.

(74) راجع أيضا عند القاضي عبد الجبار في كتاب فضل الاعتزال مناقشة تسميتهم بالقدرة وأنهم عكس ذلك.

منهج التحقيق (*)

عندما أقدمت على الكلام في منهج التحقيق رجعت إلى الجذائذ التي أعدها الموالد - رحمه الله - لذلك حينما فيها الطريقة التي سلكها لإخراج الكتاب ومنهج في التحقيق. والاصول والمراجع التي استعان بها في تحقيقه ومدى انتفاعه بها. لذلك رأيت أن أوردتها كما وردت في البطاقات التي أعدها لذلك دون زيادة أو نقص حتى لا أخطئ في حذف ما يمكن أن يفيد الباحثين.

أولا: كتاب البهائي

هذا الجزء الذي حققه الموالد للبليخي هو «باب ذكر المعتزلة» من كتاب «مقالات الإسلاميين» للإمام أبي القاسم عبد الله بن أحمد بن محمود الكعبي، البليخي المتوفى سنة 389 هـ، وهي نسخة مخطوطة اكتشفها الموالد - رحمه الله - في اليمن أثناء زيارته الأولى لها سنة 1952 وقام بتحقيقها، ولكنه عاد وحقق «باب ذكر المعتزلة» منبأ مرة أخرى وضمه إلى أول كتاب القاضي حتى يكون الكتاب شاملا لكل ما قيل في طبقاتهم، وذكرهم من مصادره الأصلية. وحتى يعم به النفع والفائدة.

ومرة أخرى أكتب نص الجذائذ كما وجدتتها محتفظة بعباراته وكلماته حتى يستفاد منها كما أراد.

● ذكر البليخي في مقدمة المقالات أنه اعتمد على أقوال شيخه الخياط سواء بالمشافهة أو ما كتب به إليه (75).

(*) أعده (أيمن) ابن المحقق عن الجذائذ التي تركها والده.

(75) المقالات 1 ط.

● نستطيع ان نقول بناء على ما جاء في المقالات للبليخي: إن تراجم المعتزلة الذين ذكرهم يكونون حسب ما جاء عند القاضي عبد الجبار سبع طبقات ، وفي الطبقة الثامنة ترجمة للبليخي نفسه واصحابه ومعاصريه .

● نظرا للاختصار الشديد في اسماء المترجمين رأيت ان اورد في الحواشي اسم صاحب الترجمة كاملا وتاريخ وفاته معتمدا في ذلك على تهذيب التهذيب ، أو كتاب آخر غيره ان لم ترد فيه الترجمة ، وذلك دون استقصاء لصادر هذه الترجمة ، إذ المقصود فقط في هذا المبحث توضيح اسم صاحب الترجمة .

● في « شرح الحور العين » لشران الحميري نقول من مقالات البليخي . وفي هذه النقول زيادات وخلافات تنبئ عن ان نشوان كان ينقل من مخطوطة بعيدة عن مخطوطتنا .

● ابن المرتضى نقل كثيرا عن البليخي : انظر مقدمة « الانتصار » ص ٨٠ عند الكلام على المخطوط : « وقد ألف مثلا تلميذه ابو القاسم الكعبي كتابا في رجاء المعتزلة وبحالاتها استفاد ابن المرتضى منه في كل صفحة من كتابه » . ولا شك ان هذا هو مقالات البليخي .

● كأن صاحب « النية والاهل » وصاحب « شرح الحور العين » نقلا عن اصل لمقالات البليخي غير نسختنا، ففيها مثلا في ورقة ٣٤ من نسختنا في الكلام عن المعتزلة نقص عبارة (وكان رئيسهم) وهي موجودة في المرحمين المذكورين . وانظر ايضا العبارة التي قبلها عند عنوان « ومن اليمن » فإن الكلام عند نشوان وابن المرتضى مخالف تماما لما عند البليخي .

● لا شك ان البغدادي صاحب « الفرق بين الفرق » كان عليه نسخة من « مقالات » البليخي اسمها عنها كثيرا ورجع اليها ونقل منها .

● ابن مقريه في « تذكرة الجواهر والاعراض » ينقل كثيرا عن ابي القاسم البليخي من « مقالاته » .

● نقول من « مقالات » البليخي في نسخة كتاب « التبصرة » رقم ١٢ توحيد : دار الكتب .

● نقول من « مقالات » البليخي في « البرهان الراسخ المختص من ورط المضائق » انظر مثلا لوحة ١٠١ من الكتاب .

● المسعودي في « حروج الذهب » في بعض المواضع ينقل عن ابي القاسم البليخي في كتابه « المقالات » .

● نقول عنه في ترجمة الجاحظ في « معجم الادباء » ١٥ : ٦٦ .

● قال ابو القاسم البليخي : الجاحظ كتابي من اهل البصرة .

● ومن الملاحظ ان اغلب النقول المأخوذة من هذا الكتاب موجودة عند المؤلفين اليمنيين .

مصادر كتاب البليخي

● ابو الحسن علي بن محمد بن عبد الله بن ابي سيف المدائني ، البصري الاخباري مولى شمس بن عبد مناف .

قال الاخشيذ : كان المدائني متكلماً من غلمان معمر بن الاشعث ، ومولده على ما رواه محمد بن يحيى عن الحسن بن فهم عنه انه قال : ولدت سنة ١٣٥ هـ . ومات سنة ٢١٥ هـ .

قرأت بخط ابي بكر الاخشيذ : كان المدائني متكلماً من غلمان معمر بن الاشعث . وقرأت بخط ابن الكوفي : مات المدائني سنة ٢٢٥ هـ . وله ثلاث وسبعون سنة في منزل اسحاق بن ابراهيم الوصلي، وكان منقطعاً له (٦٦) .

ذكر له ابن النديم كتاباً اسمه « كتاب الخوارج » (٦٧) .

وذكره ابن شاذان المكتبي في « عيون النواريز » في احداث سنة ٢٢٥ هـ، وعنه له من الكتب « كتاب الخوارج » و « مختصر الخوارج » كلاهما قاليف ابي الحسن علي بن محمد المدائني المتوفى سنة ٢٢٥ هـ .

واظن ان كتاب الخوارج هو الذي ينقل عنه البليخي .

(٦٦) ابن النديم ١٩٧ (مصر) - وذكره ابن العماد في الشذرات من وفيات سنة ٢٢٤ هـ ، وترجم له في لسان الميزان ٤ : ٢٥٥ ، تاريخ بغداد ١ : ٥٤ ، معجم الادباء ٤ : ١٢٤ عيون التواريخ احداث سنة ٢٢٥ هـ .

(٦٧) ابن النديم ١٩٧ .

● الغلابي

ترد هذه النسبة بدون نقط . ومن المؤكد أنها الغلابي كما اثبتنا . وهو الذي يروي عن يحيى بن معين كما في ترجمته عند الخطيب البغدادي في تاريخ بغداد (78) .

واسمه كاملا : الفضل بن غسان بن الفضل الغلابي ، ابو عبد الرحمان . وذكر السخاوي في كتابه ، الاعلان بالتوبيخ لمن ذم التاريخ ، ص 24 من ترجمة نشره روزنتال ان له ، تاريخا ، (وذكر بروكلمان انه توفي سنة 256 هـ) .

وذكر البغدادي في ترجمة ابنه الاحرص بن الفضل بن غسان المتوفي سنة 300 هـ انه حدث عن ابيه ، كتاب التاريخ ، ، وكذا ذكر ابن ، الاثير في اللباب 2 : 184 حديثا قال فيه : يروي عن ابيه ، كتاب التاريخ ، .

● داود الاصبهاني

داود بن علي بن خلف ابو سليمان البغدادي الاصبهاني امام أهل الظاهر ولد سنة مائتين وهيل اثنتين ومائتين . وأصله من أصفهان، ومولده بالكوفة ومنشأه ببغداد وقبره بها ، وهو شافعي المذهب، من المتعصبين للشافعي . صنف كتابين في فضائله والثناء عليه . توفي ببغداد في ذي القعدة سنة 270 هـ . ودفن في منزله وقد بلغ فيما بلغنا ثمانين سنة . سمع سليمان بن حرب ، وعمرو بن مرزوق ، والمقنبي ، ومحمد بن كثير العبدي ، وذكر البغدادي ان في كتبه حديثا كثيرا ، الا أن الرواية عنه عزيزة جدا .

● وينقل البلخي كذلك من كتاب «الدافع في الرد على القرآن» (الانتصار 36) .

وصف المخطوطة

هذه المخطوطة ليس لها نظير في مكتبات العالم قال عنها اسماعيل واعظ جوادى في مجلة «نشرية توحيد» تحقيق درميذا اخريش ، الفارسية ، وعمدة أعمال الكبكي هو جمع آراء المعترلة وتآليف كتاب قيم عنهم يسمى «المقالات» الذي مع الاسف لم يعثر عليه ، ويحتمل أن تكون نسخة منها في صنعاء — اليمن . وقد اكتشف الوالد — رحمه الله — هذه المخطوطة في اليمن في خزانة أحد علمائها واستنسخها ، وقد وصفها بقوله : إنها كثيرة القطع والخروم. وقد ذكر في آخرها أن ناسخها وهو يوسف بن أبي الهول كتب هذا الكتاب لاسحاق بن نهبان ، فرغ منه يوم الاثنين لسبع مضت من شهر ربيع الاول سنة ثمان واربعائة .

وعدد أوراق هذا الباب الذي نشره منها 11 ورقة، يبدأ من وسط ظهر ورقة 24 الى منتصف ورقة 35 ومسطرتها 23 x 18.5 سم . ومتوسط عدد الاسطر في الصفحة الواحدة 25 سطرا .

والاصل الثالث (ب) الذي استفيد منه في التحقيق : كتاب المنية والامل
لإمام ابن المرتضى المتوفى سنة 840 هـ .

وهو كتاب «منية والامل في شرح كتاب المل والنحل» ، ومؤلفه هو الامام المهدي لدين الله احمد بن يحيى المرتضى البهبائي أحد ائمة الزيدية، توفي سنة 840 هـ .

وهذا الكتاب ما هو إلا جزء من عدة أجزاء للمؤلف، شرح فيها مقدمة كتاب «البحر الزخار الجامع لذهب فقيها الامصار ..» (79) . الذي يعتبر من الكتب

(79) طبع هذا الكتاب في القاهرة في خمسة مجلدات ، ومع الاسف بدون مقدمته القيمة ومن هذه المقدمة نسخة محفوظة بالمكتبة المتوكلية اليمنية تحت رقم 42 فقه هدي عدد أوراقها 60 ورقة ومصورة بالميكرو فيلم بدار الكتب المصرية تحت رقم 108 ميكرو فيلم .
(*) الاصل الاول هو كتاب الحاكم وقد سبق الكلام عن ضمه كتاب القاضي ، والاصل الثاني هو كتاب البلخي .

الرئيسية عند فقهاء الزيدية في اليمن . وقدم لهذا الكتاب بمقدمة قيمة تضمنت الكلام على علوم الاجتهاد مقسمة الى خمسة اقسام ، وهي :

- 1 - آيات دواقع الاحكام ، وهي خمسمائة آية .
- 2 - معرفة سنة الرسول والآثار الواردة في الاحكام الشرعية .
- 3 - معرفة المسائل التي وقع الاجماع عليها من الصحابة والتابعين وغيرهم .
- 4 - علم اصول الفقه .
- 5 - علم اصول الدين .

وقد زاد المؤلف الى هذه العلوم علوما اخرى ليست من شروط الاجتهاد اتفاقا ولكن لا يصح للمجتهد ان يجعلها وهي :

- 1 - المال والنحل .
- 2 - لطيف الكلام .
- 3 - تاريخ السيرة النبوية .
- 4 - علم اعيان مسائل الفقه وتعريفاتها .

وقد قام المؤلف بشرح هذه المقدمة شرحا مفصلا وافيا في اكثر من عشرة مجلدات جمعها تحت عنوان واحد هو : غايات الافكار ونهايات الانظار بعنايت البحر الزخار ، ووضع لكل مجلد من هذه الشروح اسما خاصا به ، والذي وقفت عليه من هذه الشروح هو :

- 1 - كتاب الخية والامل في شرح كتاب المال والنحل (80) .
- 2 - كتاب درر الفرائد في شرح كتاب القلائد في تصحيح العقائد .
- 3 - واضح الاوهام في شرح كتاب رياض الافهام في لطيف الكلام .
- 4 - كتاب منهاج الوصول الى تحقيق كتاب معيار العقول في علم الاصول .
- 5 - كتاب يواقيت السير في شرح الجواهر والدرر في سيرة سيد البشر واصحابه العشرة وعشرته الانعمة المتخيين الزهر .

(80) طبع من هذا الكتاب ، الباب الخالص بتراجم المعتزلة في الهند سنة 1316 هـ ، واخيرا في بيروت سنة 1961 بعنوان ، طبقات المعتزلة ، من نسخة في مكتبة صنعاء برقم 15 علم الكلام في 81 ورقة ومصورة بدار الكتب تحت رقم 109 ميكرو فيلم .

- 6 - كتاب المستجاد في شرح كتاب الانتقاد للآيات المعتبرة في الاجتهاد .
- 7 - كتاب عماد الاسلام في شرح حديث كتاب الاحكام المتضمنة لفقه ائمة الاسلام .

- 8 - كتاب الروضة النضيرة في شرح كتاب الدرة الخيرة في الغريب في فقه السيرة .

وواضح من اسماء هذه الشروح انها تضمنت شرحا لبعض كتب له ولكنه ادرجها كلها تحت العنوان العام لشرح مقدمة البحر الزخار وهو « غايات الافكار » .

ومن هذه الشروح نسخة كاملة على الاقل في مكتبة صنعاء باليمن ، عدا اجزاء متفرقة منه في هذه المكتبة ايضا ، وفي بعض المكتبات المحفوظة في بيوت العلم هناك ، وفي مكتبات اخرى من العالم . « وقد قمت اثناء رحلتي الى اليمن سنة 1952 بتصوير هذه النسخة الكاملة ضمن ما صورته من مخطوطات عامة من تراث الزيدية والهدوية والمعتزلة ، وحفظت جميع هذه المصورات بدار الكتب المصرية (81) .

والنسخ التي استفدنا منها في التحقيق هي :

- 1 - طبقات المعتزلة : طبع بيروت سنة 1961 بتحقيق سوسنة ديفليد فلزر (82) .
- 2 - المعتزلة « المثنية والامل » طبع حيدر اباد سنة 1316 بعناية المستشرق توماس ارنولد .
- 3 - المثنية والامل نسخة المكتبة المتوكلية بصنعاء رقم II علم كلام وهي ضمن مجموعة من ورقة 1 و الى 81 و ، مسطورتها 27,5 x 18,5 سم ، وتاريخ نسخها سنة 895 هـ وعدد اوراقها 81 ورقة .
- 4 - المثنية والامل نسخة احمد الثالث رقم 1868 وعدد اوراقها 94 ومسطورتها 21 x 28 سم ومتوسط عدد الاسطر بالصفحة الواحدة 26 سطرا ، وتاريخ نسخها سنة 967 بقلم يمني .

(81) عن مقالة للوالد في مجلة « المكتبة » التي تصدرها مكتبة المثنى العراقية العدد 10 السنة الثالثة شباط 1963 .

(82) وقد نشره في الاسكندرية سنة 1971 الدكتور علي سامي النشار تحت عنوان « فرق وطبقات المعتزلة » ونسبه للقاضي عبد الجبار .

ثانیا : کتاب الفاضی (*)

هذه النسخة التي حقق عليها كتاب القاضي هي الموحدة في العالم ، والتي سلمت لنا من بطش العائنين على ما وصل اليه بحثنا ، وحفظتها لنا خزائن الكتب باليمن . والمشتغلون بالتحقيق يعلمون الصعوبات التي تواجه المشتغل بتحقيق كتاب عن مخطوطة واحدة والمنصوص المنقولة عنها في المرجع الثاني وهذه حالة في التحقيق يدرك ضناها المشتغلون بتحقيق المخطوطات .

● الخطوطة تشتمل على كتابي عشائيه القرآن ، وفضل الاعتزال وطبقات المعتزلة ، وعشائيه القرآن مبثوث من اوله وببدا من سرقة (.....) ، كما ان طبقات المعتزلة متبصرة من آخرها ثمر ورقعتين (83) .

● وإن كانت مخطوطة عبد الجبار فريدة ، فقد كان من حسن الحظ أن ضمن الحاكم بن كرامة الجشمي طبقات عبد الجبار هذه في كتابه « شرح عيون السائل » ، فكان ينقل نص عبد الجبار كاملاً تقريباً إلا ما يمدّغه منه أو يزيده عليه . ولذلك اعتدنا بمخطوطة الحاكم نسخة أخرى مساعدة لعبد الجبار فقاينا عليها نصه كاملاً وإثبتنا الخلافات وقومنا بالتصحيفات والتحريفات وأوردنا ما قد يكون أسقطه ناسخ طبقات عبد الجبار عن كلمات أو عبارات أو أسطر . كما رجعنا في ذلك إلى ابن المرتضى في كتابه ، الأنية والأمل ، ووصوبنا منه ما أمكن تصحيحه بنا بما وافق نص عبد الجبار والحاكم .

(*) يقول الصنفدي : من وقف على طبقات المتوكل للقاظمي عبيد الجبار علم قدر ما كانوا عليه من العدد والعدد (الغيث المشجع : ٦٤) وقد علق على هذا الخبر الأستاذ أحمد أمين في ضحى الاسلام ص ١٣ يقول : (وما يؤسف له ان كتاب الطبقات لم تعثر له على أصل لا كله ولا بعضه) .

{83} انظر ص 330 استغله ، الحاشية الاخيرة في كتاب القاضى عبد الجبار

● رغم أن الأصل هو القاضي عبد الجبار المتوفى سنة 415 هـ ، وجاء بعده الحاكم الجسسي المتوفى سنة 494 هـ ، فاختار طبقاته العشر ثم زادها طبقتين ، وبعد ذلك جاء ابن المرتضى المتوفى سنة 840 هـ ، وأعاد الطبقات الاثنتي عشرة دون زيادة ، فإن النص عند القاضي عبد الجبار أحيانا تكون فيه زيادة استغنى عنها الحاكم ، وربما كانت هذه الزيادة تهتم العلماء ، أما الحاكم فإنه زاد زيادات كثيرة من كتب ليست لعبد الجبار ، وابن المرتضى جمع بين القاضي عبد الجبار وبين الحاكم مع شيء من التلخيص والإيجاز ، وعلى كل حال فالمادة عند الثلاثة هي في الأساس طبقات عبد الجبار .

● كما لاحظ انه كثيرا ما تكون بعض العبارات مبهمه وغير حداثتيمة ، فاذا ما رجعت الى نفس النص عند المحاكم او ابن الرضا وجدت انهما قد تجاوزا هذه النصوص حتى لا يقعوا في مشاكلها ؟ !

● لا شك ان اعتماد ابن المرتضى كان على كتاب « شرح عيون السائلين » للحاكم فان ينقل عنه حتى الاخطاء المعنوية التي وقع فيها الحاكم وهو ينقل عن عدد الجبار .

● توجد دلائل على ان الامام احمد بن يحيى بن المرتضى وهو ينقل في كتابه « النية والامل » فضل المعتزلة من كلام القاضي عبد الجبار انه اعتد في نقوله على نسختنا والتي حصلت عليها من اليمن . لان جميع الكلمات الغامضة او المقطوعة ورقتها او ما شابه ذلك يحدفها ولا يأتي بها وينسق القول دونها .

● أحيانا يختلف ترتيب المراجع في الطبقة الواحدة عند القاضي والحاكم ولكن رغم أنه من الواضح أن ابن المرتضى ينقل عن الحاكم إلا أنه اقرب في الترتيب إلى القاضي منه إلى الحاكم ، مما يشهد ظنا أنه كان في يد ابن المرتضى نسخة من طبقات القاضي، والأغلب أنها نسخة التي نحقق عليها الكتاب .

● لعلي أقهر من الاضطرابات الموجودة في النسخ في ورقة (68 ب) وهي عدم وجود ترجمة الناشء الأكبر من رجال الطبقة الثامنة ان النسخة التي لدي غير النسخة التي رجع اليها الحاكم وإن ناسخنا خلط التراجم بعضها في بعض .

● لم يقتصر الحاكم فيما ينقله من تراجم المثولة على القاضي عبد الجبار وحده بل زاد عليه كثيراً من الاخبار ، من كثير من المصادر ، وربما رجم

مباشرة الى مصادر عبد الجبار « كالمصاييح » لابن يزداد ، « والمشائخ » لابن فرزويه . كما انه كثيرا ما اجد زيادات قيمة في بعض التراجم يوردها الحاكم نفلا عن كتاب « المسترشد في اخبار المتكلمين » للمرزباني (84) وهي غير موجودة عند القاضي عبد الجبار . وهذا يرجع ان الحاكم كانت لديه نسخة من المرزباني ، وربما كان هذا هو كتابه في تاريخ المعتزلة .

من الغريب ان بعض تراجم الطبقة العاشرة وهي معاصرة لعبد الجبار ومن شيوخه موجزة جدا ! وربما ذلك لانهم كانوا مشهورين معروفين في زمانه وهذا ما اخذناط على محققه كتاب ابن المرتضى ، اذ ذهب الى ان سبب اختصار تراجم رجال الطبقات الاخيرة عند ابن المرتضى مرجعه انهم كانوا معروفين في زمن ابن المرتضى ، والصواب انهم لم يكونوا في زمانه بل بينه وبينهم اربعة قرون تقريبا ، والسبب في هذا الاختصار انهم معروفون في عهد القاضي وربما للحاكم ايضا ولم يحاول ابن المرتضى البحث والزيادة على ما ذكره القاضي في طبقاته .

مصادر كتاب القاضي

المصاييح لابن يزداد

الفه أبو صالح عبد الله بن محمد بن يزداد بن سويد الاصمعياني الكاتب المرزوي . رزق للأمين (85) : احد الكتاب البلقاء . كان حسن البلاغة كثير الادب مترسلا يقول الشعر وله من الكتب « كتاب التاريخ » وكتاب « رسائله »

(84) هو محمد بن عمران بن موسى بن سعيد ابو عبيد الله . الكاتب البغدادي كان معتزليا ثقة . قال ابن النديم : مولده في جمادى الآخرة سنة 207 هـ . ويحيا الى وقتنا هذا (سنة 277 وهي السنة التي الف فيها ابن النديم كتابه) . وتوفي في شوال سنة 294 هـ . كما افاد البغدادي في تاريخ بغداد . وابن العماد في الشذرات . صنف في اخبار المعتزلة وله من الكتب « المرشد في اخبار المتكلمين اهل العدل والتوحيد » و « كتاب جمع فيه اخبار المعتزلة » وكتاب « الاوائل » فيه اخبار الفرس القدماء . واهل العدل والتوحيد وشيء من مجالسهم . ونظر نحو الف ورقة وكتاب « نور القيس » طبع في استانبول سنة 1274 هـ .

انظر ترجمته عند الصغدي 4 : 235 - 237 . ابن النديم 100 : 103 (طبع مصر) البغدادي 1 : 135 . بروكلمان 100 : 1 . 5 : معجم الادباء 18 : 408 . 27 : شذرات الذهب 1 : 41 . (85) الوافي بالوفيات 1 : 182 نسخة النيمورية رقم 177 . الفهرست لابن النديم 174 . وانظر ايضا اعتاب الكتاب .

وكتاب « ديوان شعره » . ولعل « كتاب التاريخ » هذا هو الكتاب الذي ينقل عنه القاضي والبليخي في طبقات المعتزلة وعرفوه باسم « كتاب المصاييح » . وابنه ابو محمد عبد الله بن محمد بن يزداد اتم « كتاب التاريخ » الذي عمله ابوه سنة 300 هـ . وتوفي ابن يزداد بسرا من رأى سنة 230 هـ .

وقد ذكر الكتاب ضمن سند الزريقي (حسن بن محمد بن علي) وهو في اليمن في القرن العاشر على انه احد كتب الحديث والعبارة فيه . ومن كتب الحديث مصاييح ابن يزداد ، (86) .

المشائخ لابن فرزويه

وهو كتاب في (طبقات) المعتزلة ينقل عنه القاضي كثيرا . وينقل عنه كذلك مع كتاب المصاييح الحاكم الجشمي .

المقالات لابن القاسم البلخي

نقل القاضي منه ابتداء من الطبقة الرابعة الى الطبقة السابعة عند ذكره لخبار المعتزلة مع زيادة كثيرة . والبلخي ومعاصروه يكونون رجال الطبقة الثامنة عند القاضي عبد الجبار . وقد فطن الى ذلك محقق كتاب « الانتصار » فهو يذكر في مقدمته ص 31 « واما القاضي » الذي حكى عنه توبة ابن الراوندي فهو عبد الجبار المعتزلي المشهور . وذكر توبته الكميبي ايضا . فاليقين ان عبد الجبار نقل شيئا من ترجمة ابن الراوندي عن الكميبي وهذا صحيح .

ابو عبيدة (87)

ينقل عنه . قاضي القضاة . والحاكم الجشمي . وهو ابو عبيدة معمر بن المشي القيسي من تميم قريش لا تميم العرب وهو مولى لهم . ويقال هو مولى بني عبيد الله بن معمر القيسي (نور القيس للمرزباني 197) كان يرى رأي الخوارج . وقارب ابو عبيدة المائة . وكان غليظ اللثة . وله علم الاسلام

(86) ورقة 201 مجموعة 584 مجاميع طلعت .

(87) انظر تاريخ بغداد 13 : 252 ، 122 : 1 . B.S. نسور القيس 182 - 184 انيساه السرواة 3 : 276 .

والجاءلية ، وكان ديوان العرب في بيته ، ولد سنة 114 وتوفي سنة 210. وقيل 211 ، 213 ، 208 ، ومن كتبه : « خوارج البحريين واليامة » وكتاب « الفرق » (88). وأظن هذا هو الكتاب الذي ينقل عنه القاضي والحاكم الجشمي .

النويختي

هو أبو محمد الحسن بن موسى النويختي صاحب « الآراء والديانات » ، كان موجوداً قبل الثلاثمائة. وثار صاحب الذريعة أن كتاب « الآراء والديانات » للنويختي أول كتاب صنف في الإسلام في علم الفرق والآراء والملل والنحل كتاب « الآراء » ، هذا ينقل عنه كثيراً ابن الجوزي في « تلبيس إبليس » .

ويعتمد القاضي على هذا الكتاب اعتماداً كبيراً في كتبه. والجزء الخامس من المغنى خاصة يعتمد فيه القاضي على كتاب النويختي اعتماداً كلياً .

. من ذكر طبقات القاضي ونقل عنها

● حاجي خليفة .

ذكر طبقات المعتزلة لعبد الجبار (كشف المظنون : 1107) .

● ابن أبي الحديد

ذكر في « شرح نهج البلاغة » 4 : 59 كلاماً عن أبي جعفر الاسكافي ونقده لكتاب « العثمانية » للجاحظ ثم ذكر بعض أسماء المعتزلة نقلاً من كتاب القاضي عبد الجبار .

● الصفسي

في النوافي بالرقبات يذكر طبقات المعتزلة لعبد الجبار 1 : 35 .

● ابن أبي حاتم الرازي

في آداب الشافعي ومنافيه قول منقول عن القاضي عبد الجبار في طبقات المعتزلة (هـ) .

● الفخر الرازي

توجد نصرون من طبقات المعتزلة للقاضي في تفسير الفخر الرازي (انظر مثلاً 1 : 182 من صفائح الخيب (طبعة الخيرية) .

● ابن حجر العسقلاني

في لسان الميزان ترجمة عبد الرحمان بن كيسان الاصم المعتزلي 3 : 427 منقولة من طبقات القاضي ، ترجمة ابراهيم بن سيار النظام منقول بعضها عن طبقات القاضي 1 : 67 .

● المسبكي

ذكر في طبقاته 2 : 255 : « قال الشيخ الاعام فيما يدعيه لنا : ولقد رقت لبعض المعتزلة على كتاب سعاد » طبقات المعتزلة « وافندج بذكر عبد الله ابن مسعود رضي الله عنه .

وفي الغالب انه طبقات القاضي ولكن نسخته غير نسختنا لان نسختنا في مجموعة . ويؤكد هذا ايضاً ان عبد الله بن مسعود رضي الله عنه هو المعتزلي الخامس من الطبقة الاولى كما ذكر القاضي . او ربما حذف الناسخ تراجم الخلفاء الراشدين الاربع مستبعداً أن يكونوا من طبقات المعتزلة !

بالاضافة الى كتابي الحاكم بن كرامة الجشمي « شرح عيون المسائل » وابن المرتضى « النية والاعل » اللذين اعتمدا فيهما اعتماداً كلياً على نص القاضي ونقلاه بعينه مع بعض الاختصار والحذف .

(88) ابن التميمي 79 - 81 (مصر) .

(*) انظر اسفله ص 147 - 148

ولم نعرف تاريخ نسخ مخطوطة « فضل الاعتزال وطبقات المعتزلة » لصياح لهايتها ، والغالب أنها في نفس السنة لأن ناسخ المتشابه هو نفس ناسخ الطبقات كما هو واضح من الخط والمداد المستعمل في الكتابين فنغلب أن مخطوطة الطبقات كتبت في نفس السنة التي نسخ فيها المتشابه أي سنة ثمان مائة وستة .

* * *

وبعد ، فقد كان المفروض أن يكتب هذه المقدمة والدنا المرحوم الاستاذ فؤاد محمد محقق الكتاب ، والذي كان يهتم به اهتماما خاصا ويعتبره من أهم مشاريعه العلمية ، ولكن المنبة وافقه قبل أن يفتها . وإن كان قد جمع مادتها العلمية في بطاقات نرجو أن تكون قد وفقتنا في عرضها .

وأخيرا ، نتقدم بخالص شكرنا الى كل من قدموا لنا عوناً في سبيل نشر هذا الكتاب فالى روح علامة اليمين السيد علي بن اسماعيل المؤيد الذي حرص به ربما شديداً على رؤية هذا العمل . وشجعنا على العناية به . والى السيد العلامة محمد بن محمد المنصور الذي ما فتئ هو الآخر يشجعنا على اخراج الكتاب .

كما نتقدم بجزيل شكرنا للعالم الفاضل الاستاذ ابراهيم شبرج الذي اراد ان يكرم ذكرى صديق له بنشر كتاب عرف مقدار اهتمامه به وحرصه على ابراجه ، فهذا ان دل على شيء فانما على وفاء بالغ واخوة صادقة . ونشكر الاستاذ محمد الحبيب ابن الخوجة الذي قدر هذا العمل وأصر على اخراج هذا النص ، والى خلفه الاستاذ عزوز الرباعي لحرصه على سرعة انجاز هذا الكتاب .

وأخيراً دعوانا ان الحمد لله رب العالمين .

كتبها

احمد فؤاد سيد

كلية الاداب - جامعة عين شمس

ايمن فؤاد سيد

كلية الاداب - جامعة القاهرة

25 ابريل 1972

القاهرة

وصف مخطوطة الفاضلي (89)

مخطوطة كتاب « فضل الاعتزال وطبقات المعتزلة » غريفة ونادرة وهي الكتاب الثاني في مجموعة تتكون من كتابين هما متشابه القرآن ، وفضل الاعتزال وطبقات المعتزلة ، والكتابان للقاضي عبد الجبار .

والكتاب مبثوث في آخره قدر صفحتين ضاعت بسببهما الاصول الثلاثة الاخيرة للمعتزلة وهي المنزلة بين المنزلتين ، الوعد والوعيد ، الامر بالمعروف والنهي عن المنكر .

وعدد اوراق الكتاب 86 ورقة منها 37 في فضل الاعتزال والباقي في طبقات المعتزلة ومسطرة الصفحة 23,5 x 16,5 سم ومتوسط عدد الاسطر فيها 22 سطرا .

وقد فرغ من (متشابه القرآن) ناسخه ضحى يوم الاثنين من شهر صفر من شهر سنة ثمان مائة وستة ، بالهجرة المصرية هجرة مولانا امير المؤمنين عبد الله بن حمزة بن سليمان ابن رسول الله الذي هو مقبور بها ، وصلى الله على رسوله سيدنا محمد النبي وآله وسلم .

وعرض على نسخة ذكرنا ناسخها انه نسخها وفرغ منها يوم الاحد لست خلون من شهر ربيع الاول سنة ثمان وتسعين واربعمائة قال : وهو ابراهيم ابن حديد بن عبد الجبار البصري .

(89) يجب ان يوضع في الاعتبار عند تحقيق كتاب للمعتزلة خاصة اذا كان مصدر المخطوطة من اليمن ملاحظة انه نتيجة للفتح والارهاب الذي كان يعاني منه المعتزلة على يد الاشاعرة - بعد انتصار مذهبهم - وغيرهم من الولاة والحكام انهم كانوا يضطرون الى تغيير عناوين كتبهم حتى اذا وقعت في يد احدهم من عليها من الكرام . فبذلك وبالإضافة الى تفريق شمل كتب المعتزلة بالحرق والتبديد ضاعت علينا فرصة معرفة كتبهم عن طريق هذا التنشويه الذي اضطر اليه المعتزلة مرغمين . كل ذلك يجعلنا لا نكتفي بوصف مخطوطات اليمن خاصة وإنما يحتاج الامر الى استقصاء الموضوع والبحث عما يورجه لدينا وفي العالم من كتب المعتزلة والتي لم يكن يعرف الناس انها من مصنفاتهم ، ثم وصف هذه المخطوطات بقدر الامكان .

ترجمة أبي القاسم البجلي

أبو القاسم عبد الله بن أحمد بن محمود البجلي نسبة إلى بلخ (1) ويعرف بالكلمي نسبة إلى بني كعب ، عالم متكلم من متكلمي المعتزلة البغداديين، رئيس أهل زمانه ، وكان يكتب لقائد من فواد نصر بن أحمد يعرف بأحمد بن سهل . وكان أحمد بن سهل قد خلع نصر بن أحمد وأقام بخيسابور . فلما ظفر بأحمد أخذ البجلي في جملة من أخذ فاعقل، وبلغ علي بن عيسى الوزير أمره فأنفذ من شخصه . هذا في وزارة حامد بن العباس .

وحضر البجلي مجلس أبي أحمد يحيى بن علي الذي كان يحضره المتكلمون وهم مجتمعون فاعظموه ورفعوه ولم يبق أحد إلا وامرأ إليه . ودخل يهودي وقد تكلم بعضهم في نسخ الشرع قبلوا إلى موضع من الكلام حكوا فيه أبا القاسم . وكان الكلام على اليهودي فقال أبو القاسم : الكلام عليك . فقال له اليهودي : وما يدريك ما هذا ؟ فقال له أبو القاسم : أنتظر يا هذا أنصرف ببغداد مجلماً للكلام أجل من هذا ؟ قال : لا . قال : افتعلم من المتكلمين أحدا لم يحضره ؟ قال : لا . قال : افرايت منهم أحدا لم يقم إلي ويعظمني ؟ قال : لا . قال : افتراهم فملوا ذلك وأنا فارغ (2) !

قال جعفر المستغفري في تاريخ نسف : لا استجيز الرواية عن أمثاله ، ونأهبك من فضله وتقدمه اجتمع العالم على حسن تأليفه للكتب الكلامية ،

(1) وفيات الأعيان لابن خلكان 2: 257 . والبجلي نسبة إلى بلخ إحدى مدن خراسان . انظر معجم باقوت 1 : 213 ، طبقات المفسرين للداودي 60 و .

(2) من نسخة مخرست ابن التميمي الصورة عن مكتبة توك بالهند ورقة 11 والمحفوظة بالجامعة العربية وهي غير مخرسة . وينقل عنه الداودي في طبقات المفسرين 60 وهذا الخبر كما ورد عن الشافعي في سير أعلام النبلاء 9 : 218 .

والتصانيف الحكمية التي بدت حسنة التركيب للحكماء ، وصارت ملاذاً للبصر
وعدةً للآباء، ونزعة في مجالس الكبراء ، وكانت في العراق أشهر منها في
خراسان، وأئمة الدنيا مفتونون بها معترفون بفوائدها حتى أنه لما دخل
أبو الحسن علي بن محمد البلخي تلميذه إلى مكة حاجاً جعل أهلها يقولون
بعضهم لبعض: قد جاء غلام الكمبي ، فتعالوا ننظر إليه فاحتوشه أهل العصر
وعصابة الكلام وجعلوا يتبركون بالنظر إليه ، ويتعجبون منه وينظرون إليه ،
ويسألونه عن الكمبي وخصائصه وشماله ، وكانت مدة مقامه بها كأنه من
كبار الأولياء . وكان الكمبي لا يخفي مذهبه ، وكان صلحاء أهل بلخ ينالون
منه ويقدمون فيه ويرمون بالزندقة ، ولما صنف أبو زيد « كتاب السياسة »
لئوس الخادم وهو إذ ذاك والذي بلغ قال الكمبي : قد جمع الله تعالى السياسة
كلها في آية من القرآن حيث يقول : (يا أيها الذين آمنوا إذا لقيتم فئة فاثبتوا
واذكروا الله كثيراً لعلكم تفلحون) وأطيعوا الله ورسوله ولا تنازعوا فتفشلوا
وتذهب ريحكم وأصبروا إن الله مع الصابرين) (3) ، (4)

وأضاف المستغفري : وأنه دخل نصف فلكرموه إلا المحافظ عبد المؤمن بن
خلف، فإنه كان يكرهه، ولا سلم عليه لما دخل البلد، فمضى الكمبي إليه فوجده
في محراب، فسلم عليه، فلم يلتفت إليه، فقلن، فحلف من بعيد : بالله عليك أيها
الشيخ أن لا تغريم، ودعا قائماً، وانصرف رافعاً الخجل عن نفسه (5) .

وقال الجنداري في فهرست شرح الأزهري : روى الحديث قليلاً وليس يذكره
فيه . له كتاب ، المسند ، وله كتاب « الطبقات والمقالات » ، صاحب الإمام محمد بن
زيد المداعي وكتب له وقال : ما كتبت لأحد إلا استصغرت نفسي إلا محمد بن زيد
تكنائي اكتب لرسول الله، صلى الله عليه وسلم . وصاحب الناصر ، وأخذ عن
علم الكلام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين (6) .

« وكان الكمبي تلميذ أبي الحسين الخياط، وقد وافقه في اعتقاداته جميعاً
وانفرد عنه بمسائل منها قوله : إن إرادة الرب تعالى ليست قائمة بذاته ولا
هو يريد إرادته وإرادته حادثة في محل . بل إذا أطلق عليه، أنه يريد، فمعناه

أنه عالم قادر غير مكره في فعله ولا كاره . وإذا قيل أنه يريد لأفعاله، فالمراد
أنه خالق لها على وفق علمه ، وإذا قيل : أنه يريد لأفعال عباده، فالمراد
أنه راض بما أمر به ، كذا قال ابن أبي الدم في كتاب « الفرق الإسلامية » -
أبني ذكره، هذه « (7) .

وقال البغدادي : أخبرني القاضي أبو عبد الله الصيمري (حدثنا)
أبو عبد الله محمد بن عمران المزياني قال : كانت بيننا وبين أبي القاسم
البلخي صداقة قديمة وكيدة ، وكان إذا ورد مدينة السلام قصد أبي ومكث
بعدة ، وإذا رجع إلى بلده لم تنقطع كتبه عنا . (8) .

وقد وصفه ابن حيان التوحيدي في أوائل كتاب « البصائر والذخائر » فقال :
كلمى به علماً ودراية ورواية وثقة واعانة (9) .

والفرقة الكمبية ينسبون إليه، ومجموع أقوالهم أنه ليس لله عز وجل
إرادة وأن جميع أفعاله وإقامة منه بغير إرادة ولا مشيئة منه لها .

وفساة البلخي

لم نعلم تاريخ ميلاد البلخي إلا مما ذكره صاحب لسان الميزان على لسان
جعفر المستغفري أنه قال : أن ميلاده كان سنة ثلاث وسبعين ومائتين 273 ،
ولكن اختلف في تاريخ وفاته ، فذكر ابن النديم أن وفاته كانت في أول يوم
من شعبان سنة 309 هـ ، وذكر الجنداري أن وفاته كانت ببلخ في أيام
المقتدر سنة 317 هـ وذكر ابن خلكان أنها كانت في مستهل شعبان سنة 317 هـ ،
كما ترجم له ابن كثير في تاريخه في أحداث سنة 317 هـ . وقد اتفق ابن شاعر
الكتبي ، وابن العماد ، وابن الأثير وصاحب « المنتظم » وصاحب « الجواهر »
المشيهة والبغدادي والذهبي في « العبر » ، وصاحب « لسان الميزان » أن وفاته
كانت بشعبان من سنة 319 هـ .

أما الذهبي فقد اختلف في تاريخ وفاته في سير اعلام النبلاء إذ ترجم له

(7) ابن شاعر الكتبي : عيون التواريخ 7 : 117 مخطوطة دار الكتب

(8) تاريخ بغداد 9 : 384 .

(9) لسان الميزان 3 : 255 .

(3) سورة الانفال : آية 45 و 46 .

(4) عيون التواريخ لابن شاعر الكتبي 7 : 115 - 117 مخطوطة دار الكتب .

(5) لسان الميزان 3 : 252 ، الانساب للسمعاني 485 . سير اعلام النبلاء 10 : لوحة 62 .

(6) فهرست شرح الأزهري للجنداري : 22 .

في الجزء (١) لوحة 218 وذكر ان وفاته نقلا عن ابن النديم كانت في شعبان سنة 309 هـ ثم ترجم له في الجزء العاشر لوحة 62 وذكر ان وفاته كانت في جمادى الآخرة سنة 329 هـ .

ونحن نرجح ان تكون وفاته في شعبان سنة 319 كما اتفق على ذلك اغلب من ترجم له وعلى التضعيف تكون وفاته بين سنتي 317 ، 319 هـ .

مؤلفات البلخي

قال ابن حجر في لسان الميزان : عبد الله بن احمد بن محمود البلخي ابو القاسم الكعبي من كبار المعتزلة ، وله تصانيف في الطعن على الحديث تدل على كثرة اطلاعه وتعصبه .

وهذا ثبت بمؤلفات البلخي جمعناه من بطون الكتب المخطوطة والمطبوعة وقد حرصنا على تعداد مؤلفاته لأهمية معرفتها فهي تجمع آراء المعتزلة المتأخرين ونظهرها على لسان أحد رجالهم الأفاضل واحد رؤوسهم الثقافات الذين انتهت اليهم رئاسة المعتزلة . وللأسف فكلها من المفقودات إلا القليل منها والذي لا يتعشى اصابع اليد الواحدة – التي نأمل ان لا يكون الزمان قد بطش بها واضاعها مع ما اضاعه علينا من الكتب الجامعة للذكر للمعتزلة ونتمكن من العثور عليها في يوم من الأيام ويتيسر الانتفاع بها للدراسين والباحثين – وقد رتبنا هذا المثلث حسب الترتيب الهجائي مشيرين الى المصدر الذي ذكر الكتاب او الى مكانه ان كان موجودا .

1 – الاستدلال بالشاهد على الغائب

(سير اعلام النبلاء 9 : 218 ، ابن النديم نسخة المكتبة السعيدية ورقة ذكره باسم كيفية الاستدلال بالشاهد على الغائب) .

2 – الاسماء والاحكام

هدية العارفين 444 ، عيون التواريخ 7 : 107 .

3 – الانتقاب في العلوم الانهية على محمد بن زكرياء

كشف الظنون 1399 ، عيون التواريخ 7 : 107 ، الفهرست لابن النديم ورقة 11 ، سير اعلام النبلاء 9 : 218 ، طبقات المفسرين للداودي 60 و .

وبعد الجبار ورقة 68 و ، الداودي 60 و ، لسان الميزان 3 : 255 ، كشف الظنون 444 ، عيون التواريخ 7 : 107 ، وفي ترجمة ابي يوسف القزويني (تلميذ القاضي عبد الجبار) في طبقات الشافعية 4 : 230 انه اجتمع له من الكتب شيء كثير . وكان يقول : ملكت تفسيرين تفسير ابن جرير الطبري في اربعين مجلدا ، وتفسير ابي القاسم البلخي . وفي طبقات الداودي ورقة 135 ط في ترجمة محمد بن احمد بن عبد الله ... ابو طاهر الذهلي المدوسي البغدادي المالكي انه اختصر تفسير البلخي ، وهناك نقول من هذا التفسير في « اعالي المرتضى » .

12 – التهذيب في الجدل

هدية العارفين 444 ، كشف الظنون 518 ولاي منصور محمد بن محمود الماتريدي الحنفي المتوفى سنة 333 كتاب الرد على تهذيب الكعبي في الجدل .

(كشف الظنون 518 ، هدية العارفين 36 ، تاج التراجم 36 ، مفتاح السعادة 1 : 431 ، ويبدو ان التهذيب في الجدل للبلخي نقض لكتاب الماتريدي : الجدل في اصول الفقه (كشف الظنون 1408 ، تساج التراجم 59 ، الفوائد البهية 195 ، مفتاح السعادة 1 : 2، 431 : 2) فرد عليه الماتريدي بكتابه الرد على تهذيب الكعبي في الجدل) .

13 – كتاب في القول وأفعال الطباع

رد به على ابن الراوندي (المفاصل ورقة 78 ط)

14 – المجلد واداب امله وتصحيح الله

ابن النديم ، هدية العارفين 444 ، كشف الظنون 15 عيون التواريخ 7 : 107 ، سير اعلام النبلاء 9 : 218 ، طبقات المفسرين 60 و .

وفي تبين كذب المفترى 1 : 131 قال الشيخ ابو الحسن في كتاب اليمص « وألفنا كتابا نقضنا به على البلخي كتابا ذكر انه اصلح به غلط ابن الراوندي في الجدل » .

15 – الجوابات لابي القاسم البلخي

معجم الادباء 3 : 66 ، عيون التواريخ 7 : 107 ولاي زيد البلخي « كتاب أجوبة ابي القاسم البلخي » معجم الادباء 3 : 67 ، ابن النديم 199 (طبع مصر)

الداودي في ترجمة أبي زيد ، ويحكي أبو زيد عن أبي القاسم البلخي يقول « هذا رجل مظلوم ، وإنما هو موحد يعني معتزليا ، قال : وإذا اعرف به من غيري وقد نشأنا معا ، وقرأنا المنطق » .

16 - السنة والجماعة

ابن النديم ، الداودي 60 و ، عيون القوارخ ، الحاكم الجشمي 53 و ، سير اعلام النبلاء ، وذكره الجنداري باسم كتاب السند 220 .

17 - طبقات المعتزلة

في الاعلان بالتقريب ص 107 ، ولأبي القاسم البلخي المعتزلي كتاب طبقات المعتزلة . وقال الحاكم الجشمي لوحة 91 ، لوحة 156 ذكره أبو القاسم البلخي في طبقات المعتزلة ، وذكر الجنداري أن له كتاب الطبقات والمقاتلات ، وفي ترجمة يونس الأسواري في لسان الميزان : « ذكره الكعبي في طبقات المعتزلة » .

18 - العروض

في لسان الميزان 3 : 255 ذكر المستغفري أنه صنف كتابا في العروض يعيب فيه أشياء على الخليل بن أحمد القراهيدي .

19 - الغرر والنوادر

ابن النديم ، عيون القوارخ .

20 - عيون المسائل والجوابات

كشف الظنون 1187 ، مدية العارفين 444 ، النية والامل 51 ، الداودي ، ابن النديم ، عيون القوارخ .

ونقض الاشعري عيون المسائل والجوابات للبلخي ، نقض عنه ما ذكره في الكلام في الصفات، تبين كذب المفتري 130 .

وللشيخ المفيد نقض الخمس عشرة مسألة على البلخي (الرجال للنجاشي 284 ، 287 ، وابن النديم (طبع مصر) 479 كما وقف المسعودي في مروج الذهب عليه .

21 - فتاوى أبي القاسم البلخي

كشف الظنون 1220 ، عيون القوارخ ، وفيه الفتاوى الواردة في جرجان

وإن أبو كراوس في كتاب « رسائل فلسفية للرازي » : كان لكتاب العلم الإلهي الكبير للرازي شأن كبير في تاريخ الفلسفة الإسلامية حتى أن كثيرا من مفكري الإسلام رأوا من واجبهم أن يردوا عليه . منهم أبو القاسم عبد الله ابن أحمد بن محمود البلخي الكعبي رئيس معتزلة بغداد توفي سنة 319 هـ . كان معاصرا للرازي ولف عدة نقوض على كتاب العلم الإلهي . تحدى بها الرازي إلى الرد عليها . وقد نسب أصحاب التراجم للرازي التأليفات الآتية :

● كتاب نقض نقض البلخي للعلم الإلهي (ابن النديم 301 طبع أوروبا) .

● كتاب في نقض كتاب البلخي لكتاب العلم الإلهي والرد عليه (ابن أبي أصيبعة 1 : 320) .

● كتاب في الرد على أبي القاسم البلخي فيما ناقض به في المقالة الثانية من كتابه في العلم الإلهي (ابن أبي أصيبعة 1 : 317) ابن النديم 300 (طبع أوروبا) .

● كتاب إلى أبي القاسم البلخي في الزيادة على جوابه وعلى جواب هذا الجواب (ابن النديم (أوروبا) : 300 ابن أبي أصيبعة 1 : 317) .

● وللرازي أيضا كتاب فيما جرى بينه وبين أبي القاسم الكعبي في الزمان (رسالة البيروني : 301) . انتهى كلام كراوس .

● وفي ص 448 في ترجمة أبي عبد الله الحسين بن علي بن إبراهيم الكاغدي البصري المعروف بالجعلي المعتزلي له نقض لنقض الرازي لكلام البلخي على الرازي .

4 - أوائل الأدلة في أصول الدين

كشف الظنون : 200 ، مدية العارفين : 444 ، عيون القوارخ 7 : 107 ، الهدى والتاريخ 1 : 135 .

وهناك شرح على أوائل الأدلة أملاء الأستاذ أبي بكر محمد بن الحسن ابن فورك . وهذا مسائل على طريقة الأملاء لا كالشروح المعبودة ، ذكره صاحب مدية العارفين في ترجمة ابن فورك : 60 ، ومنه نسخة محفوظة في المكتبة الإغلية في باريس تحت رقم 174 مجاميع .

ولايي منصور الماتريدي كتاب « رد اوائل الادلة للكعبي » (مصاح السعادة I : 431 ، تاج التراجم : 59 ، الجواهر المضية 2 : 130 ، ذكر اسم « رد اهل الادلة للكعبي » ولي تبين كذب الماتريدي : 130 » قال الشيخ ابو الحسن في كتاب القصد : وألفنا كتاباً كبيراً نقضنا فيه الكتاب المعروف بنقض تارويل الادلة على البلخي في اصول المعتزلة وأبقتنا عن شبهه التي اوردها بأدلة الله الواضحة واعلامه اللاتحة وضمننا الى ذلك نقض ما ذكره من الكلام في الصفات في « عيون المسائل والجوابات » .

5 - بعض النقض على المجبرة

عيون التواريخ 7 : 107 .

6 - تاريخ بلخ

كشف الظنون 289 .

7 - تاريخ نيسابور

كشف الظنون 308 .

8 - تأييد مسائل ابي الهذيل في الجبر

ابن النديم ، الداودي 60 و ، لسان الميزان 3 : 255 .

9 - تجريد الجدل

كشف الظنون 345 ، هدية العارفين 444 .

10 - تحفة الوزراء

كشف الظنون 376 ، مدينة العارفين 444 ،
عيون التواريخ 7 : 107 ، 619 : I : Brok : S.

ورد في ص 72 من فهرس اياصوفيا ، تحفة الوزراء تأليف ابنه القاسم عبد الله بن احمد البلخي المتوفى سنة 319 رقم 2833 ايا صوفيا وهو كما يبدو ابو القاسم البلخي .

11 - التفسير الكبير للقرآن الكريم

ابن النديم : 51 (طبع محصر) ، ورقة II من مخطوطة المكتبة السعيدية معجم الادباء 3 : 77 ، الحاكم الجشمي 63 ط ، الذريعة 4 : 310 ، القاهر

والعراق ، وللقاضي عبد الجبار المسائل الواردة على ابي القاسم (الحاكم الجشمي 73 و) .

22 - فصول الخطاب في النقض على من تنبأ بخروسان

الداودي ، ابن ايم ، سير اعلام النبلاء .

23 - قبول الاخذ في معرفة الرجال

كشف الظنون 2 : 220 ، مدينة العارفين 444 ، 363 : Br. I : لسان الميزان 3 : 255 .

ومنه نسخة بدار الكتب المصرية تحت رقم 14 م مصطلح الحديث : اولها بعد البسلة : الحمد لله رب العالمين ولا حول ولا قوة الا بالله العظيم وبعد اعزك الله وادام توفيقك، وجعلك من المثبتين في الدين ووقاك الافراط وحبب اليك الفحص . فاني لما عارضت شيخنا ابا الحسين رضي الله عنه في كتابه الذي طعن به على خبر الواحد ، فعلت كتابي هذا وذكرت لك فيه احوال المقدم وما قاله بعضهم في بعض ، وقد جعلت هذا الكتاب اعزك الله ايوابا ، فذكرت في باب منه: ما رواه القويم من تعدد جماعة منهم الكتب ، وفي باب ما رووه عن رؤسائهم من خوفهم للافراط في طلب ما ظنوه من الحديث . ونهوا عنه من الاستكثار ، وفي باب ما روي عن النبي - صلى الله عليه وسلم - وعن السلف رضوان الله عليهم من ترك قبول ما يدفعه العقول او يخالف الكتاب والسنة . وفي باب ما رووه عن ثقاتهم مما اجتمعت الامة على العمل بخلافه ، وفي باب ما غلطوا فيه الغلط الذي لا يندفعونه ولا يشكون فيه ، وفي باب ما رووه من كثير منهم من الركاكة والسخف مع شهرتهم فيهم وارتفاع منزلتهم عندهم

وفي باب ذكر ما قيل في المدلسين وفي التدليس الخ ، وآخره بساب ذكر المدلسين وما قيل في التدليس ، قال الكرابيسي: كان من المشهورين بالتدليس بالكوفة ابو اسحاق والحكم (قال) ابو حاتم الرازي قال : سمعت ابا نعيم يقول : سمعت شعبة يقول : لان ازني احب الي من ادلس .

نسخة ستة أجزاء في مجلد، مخطوطة بخط قديم من مخطوطات القرن الخامس و السادس الهجري بقلم نسخ عادي قليلة النقط جدا في 110 ورقة، ومسطررتها 29 سطرا وعلى الجزء الاول والسادس منها تملك باسم محمد المظفري. وعليه أيضا ان الحسن بن يحيى بن محمد بن المظفري؟ نسخ نسخة من هذا

31 - المجالس الصغير

الداودي ، ابن النديم .

- وللنوبيختي صاحب فرق الشيعة كتاب « مجالسة مع أبي القاسم البلخي »
كلما له كتاب في الرد على البلخي (راجع مقدمة الدكتور ريتز لكتاب فرق
الشيعة) .

32 - المجالس الكبير

ابن النديم ، الداودي .

33 - محاسن آل طاهر (11)

كشف الظنون 1608 . هدية المعارفين 414 . عيون التواريخ ، وراجع ابن
النديم (طبع مصر) 170 .

34 - محاسن خراسان

ابن النديم (طبع مصر) الملحق صفحة 4 ، وجاء في الانتصار للخياط صفحة
20 من المقدمة : كتاب محاسن خراسان ينقل عنه العباس صاحب معاهد التنصيص
(1 : 76 ، ابن النديم (طبع مصر) 78 ذكره باسم فضائل خراسان .

35 - مسائل الخجندي (12)

ابن النديم ، الداودي

36 - المسائل والمجالس

المقالات للبلخي 4 ظ .

37 - المسترشد في الإمامة

كشف الظنون 1673 ، هدية المعارفين 144 . عيون التواريخ ذكره باسم جواب
المسترشد في الإمامة .

وفي الرجال للنجاشي ص 263 :

(11) الدولة الطاهرية التي أسسها طاهر بن الحسين في خراسان (205 - 259 هـ) .

(12) ترجمته في الطبقة الفاسفة .

المكتاب سنة 372 هـ . وقد كانت هذه النسخة أخيراً في ملك إبراهيم باشا والتي
جيدة .

11,5 X 15,5 (دار الكتب فهرس مصطلح الحديث تصنيف فؤاد سيد
صفحة 273)

24 - كتاب في الرد على متنبه خراسان

سير اعلام النبلاء 9 : 218 .

25 - كتاب في القول في الطاعة وقلب الاعراض ، المقالات 104 و .

26 - كتاب الكتاب المثاني على أبي علي في الجنة

ابن النديم ، الداودي .

والمثاني : شرعاً يطلق على القرآن كله لاشتماله على الوعد والوعيد وعلى
نكر الجنة والنار ، والمبدأ والمعاد، وعلى الأمر والنهي ، وعلى الأحكام الاعتقادية
والمعلمية وعلى مراتب السعداء ومنازل الأشقياء .

(كتاب اصطلاحات العليم والفنون 1 : 199) .

27 - كتاب فيما خالف فيه أصحابه في الجوهر

(المسائل في الخلاف بين البغداديين والبصريين 27 ، 40) .

28 - كتاب في حجة اختيار الأحاد

رد فيه على استأذه الخياط .

الفرق بين الفرق 108 . زهدى حسن جاز الله في عيبه على المعتزلة 196 .

29 - كتاب الكلام في الإمامة على ابن قتيبة (10)

ابن النديم ، الداودي .

30 - متشابه القرآن

رسالة الهداية للصاحب بن عباد : 48 .

(10) هو أبو جعفر بن قتيبة من تلاميذ البلخي (الرجال للنجاشي 265) .

قال : سمعت ابا الحسين الشوشنجري يقول : مضيت الى ابي القاسم البلخي في بلخ بمد زيارتي الرضا عليه السلام بطوس فسلمت عليه وكان عارفا بي، ومضى كتاب ابي جعفر ابن تبة في الإمامة المعروف بالانصاف فوقف عليه ونقضه بالمستترشد في الإمامة، فمعدت الى الري فدفعته الكتاب الى ابن تبة فنقضه بالمستثبت في الإمامة، فحملته الى ابي القاسم فنقضه بنقض المستثبت، فمعدت الى الري فرجعت ابا جعفر قد مات رحمه الله .
راجع فهرست الطوسي . معالم العلماء والرجان لابي علي .

38 - المضاهاة على محمد بن عيسى الملقب ببرغوث

ابن النديم ، الداودي ، المقالات .

39 - مفاخر خراسان

هدية المارفين 444 ، كشف الظنون 1758 عيون التواريخ .
ويبدو انه وكتاب محاسن خراسان السابق ذكره شيء واحد .

40 - المقامات

عيون التواريخ .
يبدو انه المقالات اذ لم يكن لابي القاسم مقامات .

41 - نقض السيرجاني

طبقات عبد الجبار ورقة 26 ر ، وفي معجم البلدان لياقوت 3 : 213 ، السيرجاني مدينة بين كرمان وفارس ، قال الرهني : منها حرب بن اسماعيل (13) لقي احمد ابن حنبل وصحبه ، وله مؤلفات في الفقه منها كتاب السنة والجماعة قال شتم فيه فرق اهل الصلاة ، وقد نقضه عليه ابو القاسم عبد الله بن احمد ابن محمود الكعبي البلخي ، طبقات الحنابلة 1 : 145 ، تذكرة الحفاظ 2 : 613

42 - المقالات

وهو الكتاب الذي فنشئ منه الآن باب ذكر المعتزلة ، ابن المرتضى 51

الداودي ، ابن النديم يذكر ان له كتاب المقالات و اضاف اليه عيون المسائل والجوابات فصار يعرف بكتاب المقالات و عيون المسائل والجوابات ، شرح الازهار : « وله كتاب المطبقات والمقالات » .

ونذكر مولانا الكوثري في حواشي الفرق بين الفرق . الكمي : هو مؤلف كتاب المقالات الشهير .

وقال صاحب كشف الظنون : المقالات لابي القاسم عبد الله بن محمود الكمي المعتزلي المتوفي في سنة 319 ابتدا بتأليفها سنة 1782/729 وهذا خطأ ففي كتاب المقالات 1 ط : ذكر البلخي انه ابتدا في تأليف مقالاته سنة نيف وتسعين ومائتين .

وللغاضي عبد الجبار : شرح المقالات لابي القاسم البلخي (الحاكم 73 و ، ابن المرتضى 67 ، شرح نهج البلاغة 1 : 8 ، مقدمة العثمانية : 12) .

43 - نقض كتاب ابي علي الجبائي في الارادة

عيون التواريخ .

44 - كتاب نقض كتاب الخليل على برغوث

الداودي ، ابن النديم .

45 - نقض المستثبت في الإمامة لابن تبة

الرجال للنجاشي 266 .

46 - النهاية في الاصلح على ابي علي، ونقضه عليه الصيمري (14)

الداودي ، ابن النديم .

(14) ابو اسحاق الواهبي الصيمري ، وهو ابو عبد الله محمد بن علي الصيمري من اهل الصيمر بعد من معتزلة البصرة لانه كان يزعم انه اخذ عن ابي علي الجبائي واليه انتهت الرئاسة بعد وفاة ابي علي وكان في سن ابي علي او قريب منها توفي سنة 315 هـ .
راجع ابن النديم نسخة المكنية السعيدية بتوثك بالهند ورقة 13 ، 14 .

(13) هو حرب بن اسماعيل بن خلف الحنظلي الكرماني ابو محمد وقيل ابو عبيد الله . تلامذة الإمام احمد بن حنبل توفي سنة 288 .

مصادر ترجمة البلخي

– قطعة من فهرست ابن النديم محفوظة بالمكتبة السعيدية بتورك بالهند ورقة
II ومحفظة بمعهد المخطوطات بجامعة الدول العربية ومنشورة في العدد 90 ص
305 من مجلة Z.D.M.G.

- طباقات المفسرين للداردي ورقة 60 ، مخطوطة الاستاذ غواد سيد .
- الانساب للسماعي 485 طبع ليدن .
- تساج الذراج لقطويفا : 31 (بغداد 1962) .
- تاريخ بغداد للخطيب القزويني 9 : 384 .
- تاريخ ابن كثير II : 164 .
- اللباب في تهذيب الانساب للسيوطي 3 : 44 .
- فهرست شرح الازهار للجنداري X : 38 .
- الكامل في التاريخ لابن الاثير 6 : 217 .
- وفيات الاعيان لابن خلكان 1 : 252 .
- المنتظم لابن الجوزي 6 : 238 الهند سنة 1357 هـ .
- الجواهر المضية في تراجم الحذقية لابي الوفاء القرشي 1 : 271 الهند .
- سير اعلام النبلاء 9 : لوحة 218 ، 10 : لوحة 62 .
- العبر في خبر من غير للذهبي 2 : 176 (طبع الكويت) .
- الفرق بين الفرق للبغدادي 108 طبع القدسي .
- وفيات ابي الفدا 1 : 92 .
- عيون المتواريخ لابن شاذلي المكتبي 7 : 105 ، 5 : 27 .
- مدينة العارفين : 444 .
- لسان الميزان 3 : 255 .
- شذرات الذهب لابن العماد 2 : 231 .
- Brok: S. 1 : 619 .

لله على كل شيء
القدرة العظمى

كتاب — المآلات للإمام المحمدر
المحقق في اصول الدين الى العدم
السلبي رحمه الله

صفحة عنوان كتاب البلخي

وما السخا من لاء العيوب ووفى بالهم المعروف به وقد صغره الامم ولا يكون العبد
 وكل ربيتهم يقال له المعروف في كل وقت فقله وداق يترى العاين على البساط العبد
 وهذا من عهده اوله في الاصله بعمان عموه وان عفا ان يكون عاينه من الحمد من
 الحمد به لم يوارث من كعب من الحمد به لم يمان وعبد الله من الحمد به لم يمان
 وحيث العلون من ولاء على عموه ويوم به ثم ولد عموه من الازد ثم المعنا بن حنفي من
 الحمد به ثم الصلت بن مالك من الحمد به واخلف الامم عليه وكان العبد الامم من زمانه من
 سمر بن موسى الصبي ابو علي بن الصلت وعفد لراشد بن الصرمي الحمد به وداق الصلت
 في شهر رمضان سنة اربع وتسعين ومائتين ثم خلع مروتى بن موسى راشد بن الصرمي وعفد
 لراشد بن يعقوب من الحمد به لراشد بن الصلت يقال له شاء ان يكون مروتى بن موسى وعفد
 ووفى العبد من الامم بن ابراهيم كانت بينهم حروب وقصة رجل من بني تميم بن
 العراق سفي محمد والفتن كانت اورد المعرو في اورد وهو من انا خراسان على كل حال
 وهو عزاد بن يعقوب خلق من الاصله وكان دخول بنو رايها سنة ثمان مائة مائة
 نسما لله الحس الوجوه

وحسب المفقود له

المعتبره محمده على ان له حل ذكره شيئا لا شيا وانه ليس بحسب ولا هو
 الخالق للحسب والهو خوار شيئا من الخوار لانه رعية في تبا ولا في اخره وانه لا يحصره
 الاما عن ولا حقه الا كذا بل هو الذي لم يزل ولا مطلق ولا زمان ولا نهي ولا حقه ثم خلق
 ذلك اجمع واحده مع سائر ما خلق لا يفرق وانه القدر وكل ما سواه محكث وهذا
 هو القدر في نفسه واحده الى الله لا يفرق ولا يعلو على العباد بل العباد مفعولون
 امر وانه وهو له القدر التي خلقها الله لهم وركبها فيهم فكيف يجوز ان يكونوا
 المعاصي وارجح الا بقدر على محض ولا شك الا بقدره ان التي خلقها عزاد بن رايها لاله
 القدره التي في العباد لا يملكها العباد معه ولا دونه جاز وعرض له في نفسه فيهم
 طائفة ويضيق الله ان الله في القادر في الخلق والامر والهي وانه تبارك اسمه لا
 يريد ولا يشاء ان يشتم او يفتد عليه ولا ان يظلمك بمادته وانه لو شاء ان يحوط الخلق كلهم
 على طاعته لكان على ذلك وانه لا يملكه الا لاله يريد من ايمانهم ويؤمنهم
 لثواب القوي لا يفتد وانه وان كان العباد عدو من الله الذي خلقها فيهم على ان يفعلوا

(بَابُ)

ذِكْرُ الْمُعْزِلِينَ

مِنْ «مَقَالَاتِ الْإِسْلَامِيِّينَ»

لِلأَبِي الْمُنَاسِمِ الْبُلْجِيِّ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ذِكْرُ الْمَعِزَّةِ

المَعِزَّةُ مجمعة على أن الله جلَّ شُكْرُهُ ، شَيْءٌ لا كالأشياء ، وأنه ليس بجسم ولا عَرَض ، بل هو الخالق للجسم والعرض ، وأن شيئاً من الحواس لا يدركه في دنيا ولا في آخرة ، وأنه لا يُحصَره الأماكن ولا تُحدده الأقطار ، بل هو الذي لم يزل ، ولا مكان ولا زمان ، ولا نهاية ولا حد . ثم خلق ذلك اجمع وأحدثه مع سائر ما خالق لا من شيء ، وأنه القديم وكل ما سواه محدث ، وهذا هو الترجيد .

واجمعوا أن الله لا يحب الفساد ، ولا يخلق عبثاً العباد ، بل العباد يفعلون ما أمروا به ، ونهوا عنه ، بالمقدرة التي خلقها الله لهم ورتبها فيهم ، فيطيعوا (١) ويفتركون العاصي ، وأن أحداً لا يقدر على قبض ولا بسط ، إلا بتدبير الله التي خلقها عز وجل . وهو المالك للمقدرة التي في العباد ، لا يملكها العباد معه ، ولا دونه جل وعز عن ذلك ، يُبقيها فيهم ما شاء ، ويذهبها إذا شاء ، إلا أنه إذا اغناها رفع التكليف والأمر والنهي ، وأنه تبارك اسمه ، لا يريد ولا يشاء أن يُشتم أو يُفترى عليه . ولا أن تُفْضَكَ صَاحِبُهُ . وأنه لو شاء أن يجبر الخلق كلهم على طاعته لكان على ذلك قادراً ، ولكنه لا يفعل ذلك إلا ما يريد من امتحانهم وتمريضهم للثواب الذي لا يبذل ، وأنه وإن كان العباد يفرون بالمقدرة التي خلقها الله فيهم ، على أن يفعلوا / ما لا يرضاه ولا يحبه ، ولم يأمر به ولم يرد ، وما يسخطه ، فليسوا بفالبيين له . بل هو الغالب لهم القاهر . لأنه لو شاء منعهم ما لا يريد ، ولا أجبرهم بما لا يريد ، ولكنه حلم عنهم ، وأمهّلهم إلى يوم الجزاء والحساب ، وأراد جل وعز أن يؤمنوا طوعاً لا كرهاً ، لتصح الحقّة والإيتلاء ، وليستحقوا أفضل درجات الثواب ، وأنه

(١) كلمة متأكدة بالاضم . وما تبقى من حروفها تدّ يزدّي إلى كلمة (بها) .

لا يكلف عباده ما لا يطيقون ، ثم يعذبهم على تركه ، ولا يحول بين أحد وبين ما أمر به يرجع من الوجوه ، وأنه لا يقبل بعباده مؤمنهم وكافرهم ، ما دام أمرا لهم بطاعته ، ناهيا لهم عن معصيته ، إلا (2) ما فيه صلاح لدينهم الذي أمرهم به ، وما هو دافع إلى طاعته ، والإيمان ، والرجوع عن معصيته إلى اتباع أمره ، وأنه لا قصور في خلقه ، ولا تفاوت في تدبيره ، وإن كل ما قضاه وقدره ففيه الخير ، وإن الواجب الرضاء بكل ما قضاه وقدره ، والتسليم لذلك ، والانكار والرد له والتكذيب به ، كثر وضلال ، وهذا هو العدل . واجمعوا أنه عز وجل ، لا يغفر لمرتكبي الكبائر إلا بالتوبة ، وهذا هو القول بالوعيد .

واجمعوا أن الفاسق المرتكب للكبائر ، لا يستحق أن يسمى بالاسم الشريف ، الذي هو الإيمان والاسلام ، ولا بالكفر ، بل يسمى بالفاسق كما سماه الله . واجمع عليه أهل الملة . وهذا هو القول بالمنزلة بين المنزلتين .

واجمعوا أن على المسلمين الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجباين بآي جهة استطاعوهما ، بالسيف فما دونه ، وهم مختلفون فيما سوى ذلك مما سنيناه ان شاء الله (3) .

وارباب (4) المذاهب منهم ، ومؤلفو الكتب :

واصل بن عطاء ، وعمر بن عبيد .

وكان واصل بن عطاء ، من أهل المدينة . رياه محمد (5) بن علي بن أبي طالب وعلمه ، وكان مع ابنه أبي هاشم عبد الله بن محمد في الكتاب ثم صحبه بعد موت أبيه صحبة طويلة .

وحكي عن بعض السلف أنه قيل (له) (6) : كيف كان يعلم محمد بن علي ؟

(2) في الأصل : « إلى » والسياق يقتضي ما أثبتناه .

(3) هذا الفصل كله من أول الباب لفظة اللفظي في « الفرق بين الفرق » من ص 68 - 70 ونص على أنه من « مقالات الكعبي » ، كما يسميه دأشعا ، وهو البليغي ، وقد نالقه ورد عليه

(4) الكلام من هذا إلى آخر ترجمة الجاحظ ملخص في شرح الحور العين لنشوان الصميري من ص 206 - 209 نقلا عن البليغي أيضا .

(5) هو محمد بن الحنفية .

(6) تكملة من الحور العين .

المقال : إذا أردت أن تعلم ذلك ، فانظر إلى أثره في واصل . ثم انتقل واصل إلى (7) البصرة ، فلزم الحسد من أبي الحسن (البصري) (7) وكان ألثغ الرء فما زال يروى نفسه حتى استقطبها من كلاس في حاجته للخصوم وخطبه ، خطبته (8) المشهورة التي ارتجلها بحضرة عبد الله بن عمر بن عبد العزيز ، فخطب منها الرء .

وفي ذلك يقول الشاعر (9) :

ويجعل المشر قمحا في نصرفه ويجانب الرء حتى احتال للشعر
اسم يُطلق مطرا والقرن يجيبه فعدا (10) بالغيث اشفاقا من المطر

وقال صفوان الانصاري :

والمن منهم (11) غيبا يحاوله جسم خراطره جساب آفاق

وقال الشاعر (12) :

(13) القول والأقوام قد حفلوا رحيروا خطبا فاميك من خطب
كمرجل القين لما حُف باللهب كمرجل القين لما حُف باللهب
جانب الرء لم يشمر بها (14) أحد قيس التصفح والإغراق في الطلب

(9) تكملة من الحور العين .

(10) نشرت هذه الخطبة مع دراسة عليها في سنة 1951 (في المجموعة الثانية من نوادر خطابات ص 157 - 160) بتحقيق الأستاذ عبد السلام هارون .

(11) هو بشار بن برد (كما في البيان والتبيين 1 : 24) (واهلي المرتضى 1 : 139) وكان كثير النديع ، واصل قبل أن يدين بشار بالرجعة ويقلب عليه واصل حتى أنه طالبه

(12) في البيان والتبيين 1 : 22 واهلي المرتضى : فعدا .

(13) في البيان والتبيين 1 : 22 : حلهم .

(14) هو أيضا : بشار بن برد (كما في البيان والتبيين) ووردت الابيات أيضا في الاغانى واهلي المرتضى 1 : 139 .

(15) كذا في شرح العيون لوحة 4 واهلي المرتضى وفي البيان ، وفي الحور العين : تكلفوا ، الاغانى . تصويبا من البيان والتبيين ، أما في الاصول المخطوطة للاغاثي : « تكلف » ،

في الاغانى . واهلي المرتضى وبعض مخطوطات البيان والتبيين وفي شرح العيون :

فهذا بديعة لا كنجبير فائسل اذا ما اراك القول زوده شهرا (16)

وقال بشار المرث (17) وذكر خطبته (وكان اصل يكنى بابي حذيفة) (18)
ابا حذيفة قد اوتيت ممجبة (19) من خطبة بدعت من غير تفكير (20)
وان قولا يروق الخالدين معا لمسكت مخرس عن (21) كن تدب
وروي عن رجل جليل من اصحاب الحسن ، انه قال : ما كذا نعت علي
ايام اصل حكا .

وفرق رسله (22) في الاتفاق يدعون الى دين الله . فأنفذ الى المغرب عبد

(15) اي بشار بن برد .

(16) يلي ذلك في الحور العين بيت آخر لم يرد هنا وهو : وقال آخر :

علم بابدال الصروف وقامع لكل خطيب يقلب الحق باطله
مع انه نص على انه ينقل من كتاب البليخي .

(17) المرث (يفتح العين المشددة) لقب كان يلقب به بشار بن برد والمرث بالنحر
الاسترسال والنساقط . وقيل لقب بذلك اوقع هذه الكلمة في شعره اذ يقول :

قسال ريم مرث ساحر الطريف والنظر
لسك والسه نائي قلند : او يقلب القدر

او كما جاء في قوله :

انا المرث لا اخفى على احد نرت بي الشمس للقاصي وللداني

وقيل سمي بذلك لانه حين كان حفيرا كان في اذنيه قرطان ، والقرط يسمى الرعثة . (راجع غير ذلك (راجع بقية ديوان بشار ص 6 - 7) واحالي المرتضى : 149 .

(18) تكملة من شرح الحور العين

(19) في شرح عيون السائل : حمزة .

(20) في البيان والتبيين : ١٠٠ تغدير ، ويذكر الجاحظ ان بشارا مدح واصلا بهذه الابواب
مفضلا خطبته ، على خالد بن صفوان ، وشبيب بن شيبه ، والفضل بن عيسى ، يوم خطا
عند عبد الله بن عمر بن عبد العزيز ، والي العراق .

(21) كذا في البيان ، وفي الحور العين : من غير تحبير .

(22) اورد الجاحظ في ترجمة اصل بن عطاء في البيان والتبيين ١ : ٢٥ قصيدة صدر
الانصاري التي يذكر فيها فضل اصل ومنزلته ، وارساله الدعاء لمذهب الاعتزال في كتبه
الانصار الاسلامية كما يذكر في هذه القصيدة اسماء بعض هؤلاء الدعاء ، ومنهم : ابن حمران
(عمرو) وعيسى بن حاض وعثمان بن خالد الطويل وحفص بن سالم ، وهي قصيدة ممدوح
في هذا الموضوع فلنراجع هناك .

ابن الحارث ، فاجابه الخلق ، وهناك بلد تدعى البيضاء (23) يقال ان قب
مائة الف يحملون السلاح ، يعرف اهله بالواصلية .

وانفذ الى اليمن القاسم بن الصعودي (24) ، والي الجزيرة ابوب ابن الاوش (25)
والى خراسان حفص بن سالم ، وامره بلفاء جهن ومناظرته ، والى الكوفة
الحسن بن ذكوان ، وهو من اصحاب الحسن ، وسليمان بن ارقم ، والى
أرمينية عثمان بن ابي عثمان الطويل ، اسدك ابي الهذيل ، واسم ابي عثمان :
خالد ، وهو مولى بني سليم ، وكنية عثمان : ابي عمرو ، وكان اصل ، قال له :
اخرج الى ارمينية ، فقال له : يا ابا حذيفة ، خذ شطر مالي وأنفذ غيري .
فقال له : امض يا طويل ، ففعل الله ان يصنع لك : قال عثمان : فخرجت ،
فربحت مائة الف درهم عن صفقة في يدي واجابني اكثر اهل ارمينية .

وكان قال له : الزم سارية من سواربي المسجد سنة نصلي عندها ، حتى
يعرف مكانك . ثم أفتي بقول الحسن سنة ، ثم اذا كان يوم كذا وكذا من شهر
كذا . فابتدىء في الدعاء للناس الى الحق ، فاني اجمع اصحابي في هذا الوقت
ونبتهل في الدعاء لك والرغبة الى الله ، والله ولي توفيقك .

« وعقب رجل من المعتزلة جليل ، على عمرو بن عبيد في شيء كان
بينهما ، فأشدد معرضا به :

ان الزمان وما تفتنى عجائبه ابقي لنا ذنبا واستاصل الراسا

ثم قال : يرحم الله اصل بن عطاء ، قال : فرجع عمرو راسه وقد اغرورقت
عيناه ، ثم قال : نعم يرحم الله اصل بن عطاء ، كان لي راسا ، وكنت له
ذنبا ، والله ما رايت اعبد من اصل قط ! والله ما رايت ارحم من اصل بن
عطاء قط ! والله ما رايت اعلم من اصل بن عطاء ! والله الذي لا اله الا هو
لصحت اصل بن عطاء ثلاثين سنة - او قال عشرين سنة - ما رايت
عضي الله قط » (26) .

(23) قال عنها باقوت : كورة بالمغرب ولم يزد على هذا .

(24) في الطبقة الخامسة : عبد القاسم عبد الجبار والحاكم الجشمي وابن المرتضى :
ابن السعدي

(25) كذا في الاصل . وفي شرح الحور العين : الاوش . وذكره الحاكم وابن المرتضى باسم
ابوب (فقط . وعند القاضي (في الطبقة الخامسة) ذكره باسم (ابوب الاوش) .

(26) اورد عبد الجبار ورقة ١٩ ، والحاكم الجشمي (لوحة 47) هذا الخبر حكاية عن
ابن الهذيل .

والمعتزلة . يقال : ان لها ولتبعيها استنادا يعتمد على النبي صلى الله عليه
ليس لاحد من فرق الامة مثله . وليس يمكن خدشهم فدفعهم عنه . وهو ان
خصوصهم يقرّون بان هذبههم يرسد الى واحد بن عطاء . وان واصلا يرسد
الى محمد بن علي ابن ابي طالب (27) وابنه ابي هاشم عبد الله بن محمد
ابن علي . وان محمدا اخذ من ابيه علي وان عليا اخذ عن رسول الله صلى
الله عليه (28) .

فلما عمرو بن عبيد ، فانه من اهل البصرة . واصله من كابل . وهو من
شور بلخ . وهو من جلة اصحاب الحسن . وكان / الحسن اذا ذكره قال
هو خير فديان اهل البصرة . وله فضائل كثيرة لا يجمعها الا كتاب مفرد .

جع اربعين سنة ناشيا . ويورد بغداد معه . يركبه الفقير والضعيف والمنقطع
به . وكان يحني الليل كله في ركعة . فعل ذلك غير مرة في المسجد الحرام .

وقال ابو جعفر المنصور . لما صلّى على فبرد ستران (29) ما بقي على
الارض احد يستحي منه . ثم انشا برقيته فقال (30) :

فبرا مررت به على ستران	صلى الاله عليك بن متوسد
فبرا تضمت مؤمنا متخشعا	صدق الاله (31) ودان بالافرقان
فبرا ان هذا الدهر ابقي واحدا (32)	ابقي لنا عسرا ابنا عثمان

(27) في شرح العيون بعد ذلك زيادة هي : وهو ابن الحنفية .

(28) بحور العين . شرح عيون المسائل لوحة 311 . ابن المرتضى :

(29) مران : بالفتح ثم السند ودخره نون . قرية على اربع مراحل من مكة في الطريق
الى البصرة . وهي غناء كبيرة كثيرة العيون والابار والنخل والزراع (ياقوت) .

(30) وردت هذه الابيات عند عبد الجبار ورقة 13 والحاكم لوحة 48 وابن المرتضى ص 40 .
وزادوا بيتا اخر بين الثاني والثالث وهو :

واذا الرجال تزارعوا في شبهة

وامالي الشريف المرتضى : 1 : 178 كما وردت الابيات الثلاثة في المعارف لابن قتيبة 19
ومعجم البلدان لياقوت (مادة : مران) .

(31) عن عبد الجبار والحاكم والشريف المرتضى وابن المرتضى : عبد الله .

(32) عن عبد الجبار والحاكم والشريف المرتضى وابن المرتضى : صالحا .

ونكر القتيبي (33) ان هذا الشعر للمنصور . وقال بعضهم : انه لغيره وان
المنصور انشده . وقال المنصور : ألفت الحب للناس قلظوا كلهم الا عمرو بن
عبيد ومعاذ بن معاذ (34) . ثم ان معاذ ثنى جناحه فلقط .

وكان سفيان بن عيينة (35) . يقول : ما رأت عيني مثل عمرو بن عبيد ،
وقد رأى التابعين فمن نونهم ، روى ذلك عن سفيان حسين الكرابيسي وغيره .
وروى عن عمرو : سفيان الثوري . وسفيان بن عيينة . وابو يوسف . وابو مطيع .
قال المدائني (36) : سمعت يحيى بن سعيد يقول : حدثنا معاذ بن معاذ قال :
حدثت اشعث عن رجل عن الحسن . قال : ليس ما هنا احد يحفظ قول الحسن
غير عمرو .

وفال بعضهم : رايت بمكة عمه فرايته كانه حديث عهد بمصيبة . ثم
رأيته بمعنى فرايته كانه احضر للقدود . ثم رأيته بعرفة . فرايت رجلا كان
النار لم تخلق الا له (37) .

ثم من ارباب المذاهب بعدهما :

ابو الهذيل محمد بن الهذيل العلاف .

وهو من اهل البصرة من عبد القيس . مولى لهم . والذي تفرد (38) به تجويز
فناء القدرة على الفعل في حاله . وان اهل الجنة مضطرون الى افعالهم وان العمل
قد يكون طاعة لله . وان العامل لا يريد الله به . وان علم الله هوانه . وكذلك
قدرة الله هي الله .

(33) القتيبي : هو عبد الله بن مسلم بن قتيبة المتوفى سنة 276 وقد اورد الخبر في كتابه
المعارف ص 483 .

(34) هو معاذ بن معاذ بن نصر بن حسان بن الحارث بن مالك العنبري ابو المنى النخعي
الحافظ . قاضي البصرة . ولد سنة 110 وتوفي سنة 196 (تهذيب التهذيب 10 : 193) .
(35) في الاصل : عتبة (نصحيح) .

(36) المدائني : هو ابو الحسن علي بن محمد المدائني . صاحب الاخبار والتعانيف الكثيرة
التوفى سنة 215 وابن النديم 47 = 130 لسان البزاق 4 : 253 .

(37) ورد هذا النص - مع خلاف في العبارة - عند الحاكم الجشي لوحة 47 . على انه من
كلام ابن السماك في وصف عمرو بن عبيد .

(38) اورد البغدادي في الفرق بين الفرق من ص 73 = 77 ما تفرد به ابو الهذيل من اقوال
ورد عليها وتألفها .

وقال قوم : انه كان يتدين بما تكلم به فيه من ان حركات اهل الجنة تنقضي ، فيصيرون الى سكون دائم ، ثم تصور اليهم اللذات وهم لا يتحركون . وان لما بعلمه الله جميعا وكلاً ، وان لما يقدر الله عليه نهاية اذا خرج الى الفعل ، وان لم يخرج استحال ان يوصف الله بالقدرة على غيره اذ لا غير له .

وقال اخرون : ليس على ما يقوله هؤلاء ، وانما كان ابو الهذيل يتكلم في هذا الذي ذكرنا على طريق النظر فيه ، وليستخذ به الافهام ، ويستخرج قوى المناظرين ، ثم قاب من الخوض فيه والاحتجاج له ، عندما رآى من اعتقاد من اعتقده ، كتب بذلك الى ابو الحسين الخياط (39) عن ابي الطيب البلخي عن جعفر بن حرب عن ابي الهذيل . وعن ابي عبد الله العاجي ، / عن ابي الهذيل وقال له : يا ابا الهذيل كيف تصنع بكتبك في هذا الباب وقد تفرقت في البلدان ، وصارت في ايدي الناس ؟ افعال : عليهم ان يظنوا ولا يقلدوا .

[ط]

وأبو إسحاق إبراهيم بن سيار النظام .

وهو من اهل البصرة ، والذي تفسر (40) به : انه زعم ان الانسان هو الروح ، وان الروح جسم لطيف ، مداخل له هذا الجسم الكثيف الذي يرى ويحس ، وانه هو الفعال دون الجسم الكثيف وان الانسان مستطيع بنفسه لا باستطاعة ، واللون والطعم والرائحة والطول والعرض وجميع ما يقتضي اصحاب الاعراض انه عرض ، اجسام متداخلة ، لا الحركة والسكون ، فانهما عرضان عنده . والطول عنده وهو المطويل ، والعرض عنده هو العريض ، وانه قد يجوز ان يكون الجسمان اللطيفان في مكان واحد على سبيل المداخلة ، وان الشيء قد يصير من المكان الاول الى المكان الثالث من غير ان يمر بالثاني ، وهذا هو الطفرة . وان الحجة في القرآن ، انما هو ما فيه من الإخبار عن الغيوب لا النظم والتأليف . لان النظم عنده مقدور عليه لولا ان الله منع منه . وان افعال الحيوان كلها من جنس واحد ، فالحركة من جنس السكون ، وكذلك الطاعة والمعصية ، الا انه كان يزعم انها وان كانت جنسا واحدا ، فالطاعة خلاف المعصية وضد لها . وكذلك الحركة والسكون

وان من خبر الواحد ما نُصطِرَّ الى قبوله والإيقان به ، واذا زال يكون حجة ، وان الاجسام لا تعلم بالاخبار . وان السكون لا معنى له في الحقيقة ، لان الذي يسمى سكونا انما هو حركة اعتماد لا حركة زوال .

ومعمر بن عباد السلمي

ويكنى بابي عمرو وابي المعتمر ، وهو من اهل البصرة . والذي تفرد (41) به : القول بالعاجي ، وتفسيره ان الحركة انما هي لغت السكون بمعنى هو غيرهما ، وكذلك السكون انما خالف الحركة بمعنى هو غيره ، وان ذبك العنين ، انما اختلفا ايضا بمعنى هو غيرهما ، ثم كذلك كل معنيين اختلفا بمعنيين غيرهما الى ما لا نهاية له . وان هيأت الاجسام ، فعل الاجسام طباعا ، على معنى ان الله هيأها في هيئة و (جعل) (42) هيأتها طباعا ، وان الانسان ليس بجسم ، وانه يفعل باختيار ، وليس بطويل ولا عريض ، ولا يذي اجزاء ، وانه لا يجوز القول بانه في مكان دون مكان ، وانه لا فعل الا الارادة . وان الحركة سكون في الحقيقة ، لان الجسم على اي حال وجد ، انما يوجد في مكان مماسا له ، وهذا عنده معنى السكون .

وهشام بن عمرو القوطي

وهو من اهل البصرة ، والذي تفرد (43) به : امتناعه من اشياء هناك بها القرآن . وكان يقول لا اطلقها الا قارشا لكتاب الله ، لان القرآن قد اثبت اهل القبة بانتفاء الفلظ عنه ، وكلام المعاد ليس كذلك . فانا لا نتكلم الا بما لا يؤهم / الغلط . وقد بينا ما امتنع منه من ذلك في باب الاقاريل [27-و] الستيشعة والقول بان الاعراض لا تدل على الله ، والذي يدل عليه الاجسام من الاعراض ، فلما ما يحتاج الى دليل ، فلا يكون عنده دليلا على الله . والقول بالمقطوع والموصول ، وقد فسرنه في الباب الذي ذكرناه . والقول بالانفاعة ، وقد فسرناه ايضا . وكان يعتقد من ان يقول : ان الله لم يزل عالما بالاشياء قبل كونها . ليس لان علمه غيره ، وان علمه كحدث ، او لانه كان غير

(41) اورد البغدادي في الفرق 91 - 96 اقوال معمر ونقل بعضها عن البلخي وناقضها رده عليها .

(42) مكان هذه الكلمة في الاصل متاكل والمعنى يستقيم بما اثبتنا .

(43) اورد البغدادي في الفرق من ص 96 - 101 كذلك الخياط في الانتصار من ص 57 - 62 قال القوطي .

(39) هو ابو الحسين عبد الرحيم بن محمد بن عثمان الخياط ، استاذ ابي القاسم البلخي وقد اورد هذا الكلام في كتابه . الانتصار والرد على ابن الزوندي ، من ص 7 - 17 .

(40) اورد البغدادي اقوال النظام وناقضها ورد عليها (الفرق 79 - 91) .

عالم ثم علم ، بل كان الله عنده لم يزل عالماً بآفته سيخلق الدنيا ، وسيداً الاشياء ثم يُفنيها ، وإنما كان ينكر ذكر الاشياء ، فيقول : ان الاشياء قبل كونها معدومة ، والمعدوم ليس بشيء ، وما ليس بشيء ، فلن يجوز ان يعلم عنده وكان ينكر ان) طلحة والزبير خرجا لحرب ، وان عثمان حصر بحضرة الصحابة من المهاجرين والانصار ، فيقول : ان اجتماع طلحة والزبير وعلي ، انما كان للقتال ، فهاجت حرب من غير قصد ، وان جماعة اجتمعت بالمدينة ، يشكرون الى عثمان عياله ، فبدر قوم من السفهاء الى قتل عثمان ، والذي حمله على ذلك حسن الظن بالصحابة ، والطلب لسلامتهم ، وكان يجوز للمسلم - وان لم يكن اماماً ، ولا كان في زمان امام عدل - اذا صححت عنده ردة رجل ، ولم يخف على نفسه ، ان يقتله .

وابو سهل يشترط من المعتز

وهو من اهل بغداد ، ويقال انه من اهل الكوفة ، وسمعت من ذكر انه من اهل البصرة ، رئيس المعتزلة بها ، وجميع معتزلة بغداد من مستحبيه . ومما تفردوا (44) به : القول بالطف ، وهو ان عند الله لطفاً ، لو اتى به الكافرون لآمنوا اختياراً غير اضطرار ، وانه لن يجوز ان يقال : ان الله يفعل بالعباد اصلاح الاشياء لهم ، من قبل انه لا غاية لها عنده من الصلاح ، وانه قد فعل بهم جميعاً ما فيه صلاحهم في دينهم . وليس عليه ان يفعل اصلاح الاشياء بل ذلك محال ، ثم تاب (45) ورجع الى اصحابه وقولهم : وهو ان الله لا يفعل بعباده في دار الدنيا الا اصلاح الاشياء لهم وادبر لهم الى اداء ما كفروا ، وان الاصلح قد يكون مكروها في الطاعة وملقذاً

وكان يقول : ان ولاية الله للمؤمنين بعد ايمانهم بلا فضل ، وكذلك عداوتها للكافرين . وان (من الآلوا) ن (46) والطعوم والاراييح ما هو فعل للعباد علم القول ، وان المؤمن اذا ارتكب كبيرة ثم تاب ، ثم عاد الى ارتكاب الكبائر قد يجوز ان يؤخذ بكبيرة التي كانت قبل التوبة ، وان كان قد تاب منها لانه يجوز ان يكون الله انما غفر له تلك الكبيرة عند التوبة بشرطه الا يعود

(44) اورد الخياط في الانتصار اقوال بشر من ص 62 - 63 وكذلك اوردها البغدادي وناقضها ورد عليها من ص 94 - 96 .

(45) اي بشر بن المعتز .

(46) متاكل في الاصل وما اثبتنا فهو من المصادر الاخرى .

اليها ، ولا الى مظهرها ، وان الحركة ليست في المكان الاول ولا المكان الثاني ، لكن الانسان يتحرك بها من الاول الى الثاني .

وابو معمر ثمامة بن اشرس

قميري . لا ادري مولى او ضلالية . ومما تفرد (47) به : القول في المعرفة انها ضرورة ، وان من لم يضطر اليها فهو سخرة للعباد وغيره كسائر الحيوان الحيوان الذي ليس به (كلف) (48) ، وانه لا فعل للعباد الا الارادة ، وما سوى ذلك لا ينسب الى فاعل ، بل هو حدث لا يحدث له في الحقيقة .

/ وابو عثمان عمرو بن بحر الجاحظ

كناسي ضلالية ، من اهل البصرة . ومما تفرد (49) به : القول بان المعرفة طباع ، وهي مع ذلك فعل للمعارف (50) وليست باختيار له ، وهو يوافق ثمامة في انه لا فعل للعباد على الحقيقة الا الارادة ، ولكنه يقول في سائر الافعال انها تنسب الى العباد على انها وقعت منهم طباعاً ، وانها وجبت بارادتهم ، وليس يجوز ان يكون احد يبلغ فلا يعرف الله . والكفار عنده بين معاند وبين عارف قد استغفرت حبه لذهبه وشغفه والقه وعصبيته فهو لا يشعر (51) بما عنده من المعرفة بخالفه وتصديق رسله .

(ومن رؤسائهم وارباب الكلام ومؤلفي الكتب)

منهم - ممن لا اعلم انه تفرد بقول ، وان كان فعل ذلك ، ففيما لا يجوز ان يجعل مذهباً - :

بشر بن خالد : وهو من اصحاب عمرو .

وعلي الاسواري : وكان من اصحاب ابي الهذيل ، ثم انتقل الى ابراهيم .

(47) اورد الخياط اقوال ثمامة من ص 86 - 88 . وكذا اوردها البغدادي وناقضها ورد عليها من ص 103 - 105 .

(48) متاكلة في الاصل وما اثبتنا من الفرق بين الفرق للبغدادي .

(49) اورد الخياط اقوال الجاحظ من ص 97 وكذا البغدادي من ص 105 - 107 وهو ينقلها من مقالات البلخي .

(50) البغدادي : للعباد .

(51) البغدادي : في الفرق بين الفرق : لا يشكر .

وابو موسى عيسى بن صبيح : وكان يلقب بالمزدار . وهو صاحب بشر
ابن المعتز . وكان من اصحاب بشر . ابر عبيد الله بن الأقوم . وبشر القلانسي .
الا ان الرئاسة خلصت لابي موسى .

وجعفر بن حرب ، وجعفر بن مبشر : وهما صاحب ابي موسى .
وقاسم المدمشقي : وهو صاحب ابي الهذيل .

وابو جعفر محمد بن عبد الله الاسكافي . وعيسى بن الهيثم المصوفي .
وهما صاحب جعفر بن حرب . على ان عيسى قد كان ادرك ابا موسى المزدار
وابو شعيب المصوفي .

وابو يعقوب الشحام . والادمي .
وهما صاحب ابي الهذيل .

وابو زفر . ومحمد بن سويد .
وهما صاحب ابي موسى ومحمد بن أخيه .
وابو مجاهد .

وهو صاحب جعفر بن مبشر .
وابو الطيب البلخي .

وهو من اصحاب جعفر بن حرب .
ومحمد بن علي المكي .
وكان بنيسابور (52) .

★ ★ ★

وفي زماننا هذا :

شيخنا ابو الحسين الخياط عبد الرحيم بن محمد . واحمد ابن علي الشطوط
ابو الحسن .

وهما بغداديان ، وكاذا صاحب عيسى المصوفي ثم (53) لزما ابا مجاهد .
وابو بكر محمد بن سعيد بن زرعة . بنيسابور .

والجواني ابو علي . بالبصرة .

ومتهم من كان يخالفهم في الشر الذي هو الاعتزال ، الا انه موافق لهم
العدل والتوحيد وكل مقالاتهم ، سوى الوعيد والمنزلة بين المنزلتين .
ابو شعير . ومويس بن عمران . ومحمد بن شبيب . والعتابي .

(52) في الاصل : بنيسابور .
(53) متاكلة بالاصل .

والاعتزال ، رحمك الله . وان كان سفنكر سبيه . وهو القول بالمنزلة بين
المنزلتين : فقد صار في يومنا هذا سمة لمن قال بالتوحيد والعدل . ولم يعتد من
سائر المقالات ، مما يزيل الرواية ويوجب العداوة ، وزال عن خالف التوحيد
والعدل . وان قال بالمنزلة بين المنزلتين . هذا ضرار واصحابه يقولون بذلك .
وليس تلزمهم سمة الاعتزال ، ولا يقبلهم اهل .

فاما من اظهر القول بالعدل . ولم يدار فيه ولا استعمال التقية ، ولا اشتغل
سائر فصول العلم من فقهاء / التابعين فمن دونهم . ومن اصحاب [28-و]
الاشار والسنة . ومن نقلت الامة عنه . ولم يجد موافقهم ومخالفهم بدا من
الرواية عنهم . وان كان جميع الصدر الاول . من علماء التابعين باحسان ،
والى ان وقع الاختلاف واستحكمت الفتنة . لا يترهم على احد منهم المخالفة
للقول بالعدل .

قد ذكرناهم في بعض " كتبنا " على ابن الروندي . وفي كتابنا على محمد بن
عيسى الملقب ببرغوث في " المضاماة " . ونحن ذكروا في كتابنا هذا . حكاية
عن ابي محمد عبد الله بن ابراهيم البغدادي وغيره .

(ومن اهل المدينة)

فمنهم من اهل المدينة ممن اقر الحشر الطغام (كذا !) بانه يقول بالعدل .
ثم نبذوه بالقدرة . وهم اولى بهذا النيز من اهل العدل . هم اهل دونهم . وقد
اعتجبنا لذلك في بعض كتبنا :

عبد الله بن محمد بن علي بن ابي طالب .

وعبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن ابي طالب .

ومحمد وابراهيم ابنا عبد الله بن الحسن .

والحسن بن زيد بن الحسن بن علي بن ابي طالب .

وزيد بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب .

وعيسى بن زيد بن علي .

وجماعة من آل الرسول صلى الله عليه وسلم .

روى عبد الله بن الحسن بن الحسن عن امه فاطمة بنت الحسين بن علي .
وعن ابي بكر محمد بن عمر بن حزم . روى عنه ليث بن ابي سليم . وابن علية .
وابن ابي الموالي .

ومنهم القاسم (54) بن العباس اللهي .

روى عنه ابن أبي ذئب .

ومنهم سعد (55) بن ابراهيم بن عبد الرحمان بن عوف .

قال ابن عبد الرحمان الشافعي : اخبرني محمد بن ادريس ، سمعت مالا ابن انس يقول : قدم قيلان المدينة ، فتكلم هر وربيعة وحضرهما سعد بن ابراهيم والصلت بن يزيد حليف خريش ، فلما تفرقا قَبِلَ سعد بن ابراهيم عقالة قيلان وصوبها . وروى سعد عن عبد الله بن جعفر ، وعن سفيان بن المسيب ، وابراهيم بن قارظ ، وعن حميد ، وابي سلمة بن عبد الرحمان ، وعن عامر بن سعد بن ابي وقاص . وروى عن ايوب السخيتي والثوري وشعبة ، وامثالهم .

وقال المخزومي (56) : قلت لاحمد بن حنبل : مالك لا تروي عن سعد ! قال سعد ! حين ما ملك سعد لا تسأل عنه (57) .

ومنهم اسماعيل (58) بن صحت بن سعد بن ابي وقاص .

روى ذلك عنه ابو عبد الرحمان الشافعي ، والامر فيه مشهور بالمدينة . وروى اسماعيل ، عن ابيه . وعن عامر بن سعد ، ومصعب بن سعد روى عن الزهري ، ومالك ، وابن عيينة .

(54) القاسم بن العباس بن محمد بن معتب بن ابي لهب الهاشمي ابو العباس المدني . قال سنة 131 هـ (تهذيب التهذيب 8 : 329) .

(55) سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمان بن عوف الزهري ، ابو اسحاق ويقال ابو ابراهيم كان قاضي المدينة . توفي سنة 127 هـ على خلاف في ذلك (تهذيب التهذيب 3 : 463) .

(56) هو ابو محمد خلف بن سالم المخزومي . توفي سنة 231 (تهذيب التهذيب 3 : 424) واللباب لابن الاثير) .

(57) كذا وردت هذه العبارة مضطربة ومبسطة ، نعلها : (مالك لا تروي عن سعد ؟ قال سعد خير من مالك . سعد لا يسأل عنه) .

وقد وردت هكذا عند عبد الجبار ورقة 80 ط وابن المرتضى ص 103 بخلاف في كلمة واحد وهي : « مالك لا تروي عن مالك ؟ ... » .

اما في شرح العيون ورقة 103 فهي : وقال لابن حنبل : مالك بن انس ، لا يروي عن سعد . فقال : سعد خير من مالك . سعد لا يسأل عنه . وهذه العبارة هي الصواب . كما يفهم من ترجمة سعد بن ابراهيم في تهذيب التهذيب . من ان مالك بن انس لم يرو عنه .

(58) توفي سنة 134 هـ (تهذيب التهذيب 1 : 329) .

ومنهم عبد الحميد (59) بن جعفر

قال الدوري : سمعت يحيى بن معين يقول : عبد الحميد بن جعفر كان يروى القدر . وكان عندي ثقة . وروى عن سعيد (60) المقبري ، وعن العلاء بن عبد الرحمان . وروى عنه ابو اسامة ، والمعافى بن عمران ، وجعفر بن عون .

ومنهم داود (61) بن الحصين .

روى ذلك عنه ابو عبد الرحمان الشافعي ، وهو مشهور بالمدينة . قال ابن اسماعيل : داود بن الحصين ، اراد مولى عمرو بن عثمان . روى عن عكرمة ، وابي سفيان مولى ابي احمد . روى عنه مالك بن انس ، ومحمد بن اسحاق .

ومنهم عبد الله (62) / بن ابي ليبيد الفقفي

وقال ابن اسماعيل ، وقال الحميدي عن ابن عيينة : (هو عبد الله بن عباد من اهل المدينة ، وكان يروى القدر) (63). وروى عن ابي سلمة بن عبد الرحمان ، وروى عنه الثوري وابن عيينة .

وقال (يعقوب) (64) بن شيبة عن ابراهيم الحزامي : سمعت ابن عيينة يقول : كان ابن ليبيد يروى القدر . وروى عنه ابن جريج ، والثوري ، وابن عيينة .

ومنهم صفوان بن سليم (65)

(59) عبد الحميد بن جعفر بن عبد الله بن الحكم بن رافع الانصاري ، ابو الفضل المدني توفي سنة 153 (تهذيب التهذيب 6 : 111) .

(60) في الاصل : سعد (تصحيح) وهو سعيد بن ابي سعيد كيسان القبري المتوفى سنة 123 هـ على خلاف في ذلك (تهذيب التهذيب 4 : 38) .

(61) داود بن الحصين الاموي مولاهم ابو سليمان المدني توفي سنة 135 هـ (تهذيب التهذيب 3 : 181)

(62) في تهذيب التهذيب 5 : 372 : عبد الله بن ابي ليبيد المدني ابو المغيرة مولى الاخفش بن شريك مات في اول خلافة ابي جعفر المنصور .

(63) كذا في الاصل . ورواب العبارة من تهذيب التهذيب : « قال الحميري عن سفيان بن عيينة : وكان من عباد اهل المدينة كان يرمى بالقدر » ومن شرح العيون 83 « كان من عباد المدينة » يروى القدر .

(64) تكملة لازمة ، كما يفهم من اسمه كاملا في الصفحة التالية .

(65) صفوان بن سليم الزهري مولاهم ابو عبد الله المدني المتوفى سنة 132 هـ (تهذيب التهذيب 4 : 425) .

حكى ذلك عنه الشافعي . وقال ابن عيينة : كنت اذا رأيته ، علمت انه يخشى الله . قال علي : قال ابن عيينة : حدثني صفوان بن سليم ، وكان ثقة ، وروى عن عطاء بن يسار ، وتافع بن جبير ، وأبي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف . وروى عنه مالك بن انس ، والدراوردي ، وابن عيينة .

ومنهم ابن أبي ثئاب (66)

أخو بني عامر بن لؤي ، قال أبو عبد الرحمن الشافعي حدثني محمد بن أدريس قال : سمعت مالك بن انس يقول : لم ير ابن أبي ثئاب من القدر ، ما كان على وجه الارض خير منه . وقال يحيى بن معين كان ابن أبي ثئاب بيننا ، وكان يرى القدر ، روى هو عن ثاقب مولى ابن عمر والمزهرى . وروى عنه الثوري ، ووكيع (67) ابن المبارك .

ومنهم ابن عجلان (67)

وقال يعقوب بن شيبة : حدثت عن مصعب الزبيري ، انه ذكر ابن عجلان فقال : كان افضل من المدينة . وكان ممن خرج مع محمد ابن عبد الله (68) . قال : فاراد جعفر بن محمد بن سليمان قطع يده ، فسب ضجة بالمدينة ، وكان عذبه وجده اهله . فقال : ما هذه الضجة ؟ قالوا ضجة الناس يدعون لابن عجلان ، قالوا ان الأمير عقا عته ، فان له عند أهل المدينة قدر ، فاطلقه . سمع من أبيه ، ومن عكرية ، والمقبري ، وتافع . روى عنه الثوري ، ومالك ، وابن عيينة ، والليث بن سعد .

ومنهم شريك (69) بن عبد الله بن أبي نمر .

حكى ذلك عنه داود الاصبهاني (70) ، في كتابه على الحسين

(66) محمد بن عبد الرحمن بن المغيرة بن الصارث بن أبي ثئاب ... القرشي العامري أبو الحارث المدني توفي سنة 159 هـ (تهذيب التهذيب 9 : 303) .

(67) محمد بن عجلان القرشي أبو عبد الله المدني توفي سنة 148 هـ (تهذيب التهذيب 10 : 303) .

(68) هو محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب . (مقاتل الطالبين 233) .

(69) توفي سنة 144 هـ (تهذيب التهذيب 4 : 337) .

(70) داود بن علي بن خلف الاصبهاني القاهري امام اهل الظاهر ولد سنة 200 او سنة 202 وتوفي سنة 270 هـ . (طبقات الشافعية للسبكي 2 : 42)

الكرابيبي (71) في « اكناف المتولين » . وقال علي بن الحسين بن أحمد ، عن أحمد بن يحيى الاشعري : ممن نسب الى القدر بالمدينة شريك بن عبد الله بن أبي نمر . سمع من انس بن مالك ، وعطاء بن يسار . سمع عنه مالك بن انس ، وسليمان بن بلال .

ومنهم شور (72) بن زيد الدثلي .

قال علي بن الحسين بن الجعد ، عن أحمد بن يحيى الاشعري : ومن نسب الى القدر ، شور بن زيد الدثلي . روى عن عكرمة مولى ابن عباس ، وأبي الفيث . وروى عنه مالك بن انس ، وسليمان بن بلال ، وعبد العزيز بن محمد الدراوردي .

ومنهم أبو الاسود الدثلي (73)

كان من كبار التابعين ، ومن المختارين عند علي بن أبي طالب ، ومن ذوي القدر والجاه والشؤد . قال يعقوب بن شيبة عن ابراهيم بن المثنى الحراني ، قال : حدثنا أبو ضمرة عن عبد الله بن عثمان : اول متكلم في القدر ، أبو الاسود الدثلي . وروى عن أبي موسى . وروى عنه قتادة .

ومنهم بشر (74) بن عتاب .

قال الكرابيبي : وقال به ايضا بشر بن عباد (74) ، يعني بالعدل ، وهو مشهور عندهم / بذلك . روى عن ابن أبي نجیح وإقرانه . روى عنه [29-د] شيبان بن سوار .

(71) أبو علي الحسين بن علي بن يزيد الكرابيبي ، من اصحاب الامام الشافعي تفقه عليه جميعه . توفي سنة 245 و قيل سنة 248 هـ . ذكر المصنف (في طبقات الشافعية 1 : 252) ان له كتابا ، في المقالات ، وعليه يقول المتكلمين في معرفة مذاهب الخوارج وسائر اهل الاهواء . اعله الكتاب الذي يشير اليه « البلخي » بـ « اكناف المتولين » .

(72) توفي سنة 335 هـ (تهذيب التهذيب 2 : 31) .

(73) أبو الاسود الدثلي المصري القاضي واسمه ظالم بن عمرو ، توفي سنة 69 هـ (تهذيب التهذيب 12 : 10) .

(74) هكذا ورد اسمه في المرتين : بشر بن عتاب ، وبشر بن عباد ولم اجد لهما ذكرا في كتب الرجال . كما انهما لم يردا عند القاضي وابن المرتضى والحاكم ، والذي عند الحاكم وابن المرتضى : شعير بن عباد ، ولم اقف عليه ايضا . والظاهر انه : بشر بن غياث المرسى (المتوفى سنة 218 هـ على خلاف في ذلك) . كما يفهم من قول البلخي بعد ذلك انه ممن روى عنه شيبان السوار الفزاري المتوفى سنة 255 وهو ممن روى عن المرسى (تاريخ بغداد)

ومنهم محمد (75) بن أبي يحيى المدني .

قال أبو عبد الرحمن الشافعي : وممن قال به بالمدينة محمد بن أبي يحيى
أبو إبراهيم .

ومنهم إبراهيم (76) بن محمد بن أبي يحيى .

قال محمد بن اسماعيل بن إبراهيم : كان يرى القدر .

ومنهم الوليد بن كثير (77) .

قال الفضل بن بشر . حدثني رجل من أهل المدينة قال : كان الوليد بن
كثير مولى بني مخزوم ، يرى القدر . وروى عن محمد بن عباد بن جعفر
وعن يسير بن يسار مولى بني حارثة . وروى عنه ابن غلبة ، وأبو أسامة .

ومنهم صالح (78) بن كيسان .

قال علي بن الحسين بن الجعد . عن أحمد بن يحيى : وممن ينسب إلى
القدر صالح بن كيسان . وروى عن الزهري . وروى عنه محمد بن إسحاق
وإبراهيم بن سعد بن إبراهيم .

ومنهم أبو مودود (79) .

قال علي بن الحسين بن الجعد : قال أبو عبد الرحمن : وممن قال بذلك
أبو مودود القاص (80) .

(75) توفي سنة 146 هـ (تهذيب التهذيب 9 : 522) .

(76) توفي سنة 184 هـ (تهذيب التهذيب 1 : 158) .

(77) الوليد بن كثير المخزومي مولاهم أبو محمد المدني توفي سنة 151 هـ (تهذيب
التهذيب 11 : 148) .

(78) صالح بن كيسان المدني أبو محمد . مؤدب أولاد الخليفة عمر بن عبد العزيز توفي
بعد سنة 140 هـ (تهذيب التهذيب 4 : 390) .

(79) عند القاضي عبد الجبار ورقة 80 والحاكم 94 : أبو مودود القاضي وعبد الله
المرئضي ص 134 : أبو مودود ولعله أبو مودود : عبد العزيز بن أبي سليمان الهذلي مولاهم
القاص . كان قاصا لأهل المدينة (تهذيب التهذيب 6 : 340) وربما تصحفت كلمة « القاص »
إلى « القاضي » .

(80) في الأصل : القاضي . ولعلها تصحيف .

ومنهم عبد الرحمن (81) بن يمان .

قال أبو عبد الرحمن وعلي بن الحسين : وروى ذلك عن عبد الرحمن بن
يمان المدني .

ومنهم محمد بن إسحاق (82) صاحب المقاري .

قال العباس بن محمد : قيل ليحيى بن معين : يصح أن محمد بن إسحاق
كان يرى القدر ! قال نعم . قال الفلابي (83) عن يحيى بن معين : محمد بن
إسحاق وعمرو بن دينار قديران . قال محمد بن اسماعيل : قال عبيد
الله بن يعقوب . سمعت يونس بن بكير . سمعت شعبة يقول : محمد بن
إسحاق أمير المؤمنين . لحفظه . قال يعقوب بن شيبة عن إبراهيم
بن المنذر . قال : قلت لسفيان بن عيينة : إن محمد بن إسحاق قد
يضع وصيه سنة يحدث وما أحد يتهمه في الحديث . ولا يقول فيه شيئا .
وقد اتهم بالقتل . قال يعقوب بن شيبة : سمعت علي بن عبد الله يقول لسفيان
ابن عيينة : كنت جالسا مع ابن إسحاق ومع أبي بكر الهذلي . سمعت ابن
أشهب (84) يقول : لا يزال بالمدينة علم . ما بقي لهم مولى ابن مخزوم (85)

(81) عبد الرحمن بن يمان زيدي ويراجع في كتب الزيدية . قال عنه ابن المرقزي ص 114 :
محمود من رجال الزيدية .

(82) محمد بن إسحاق بن يمان الطائي مولى قيس بن مخزوم أبو عبد الله المدني . أحد
الائمة الاعلام لا سيما في المقاري والمسير وهو صاحب السيرة النبوية المشهورة . توفي سنة
151 هـ (تهذيب التهذيب 9 : 38) .

(83) ترد هذه النسبة هنا وفيما بعد بدون نقط . ومن المؤكد أنها : الفلابي . كما أثبتنا .
وهو الذي يروي عن يحيى بن معين . كما في ترجمته عند الخطيب البغدادي في تاريخ بغداد
13 : 124 واسمه كاملا : الفضل بن غسان بن الفضل الفلابي . أبو عبد الرحمن (لم يذكر
البغدادي وفاته . وعند بركلمان سنة 156 . فليراجع) . وذكر السخاوي في كتابه الاعلام
بالقريب أن في التاريخ ص 154 من ترجمة نشرة روزنتال . أن له « تاريخا » وذكر البغدادي
في ترجمته أنه الاحوص بن الفضل بن غسان توفي سنة 150 هـ أنه حدث عن أبيه كتاب
التاريخ وكذا ذكر ابن الأثير في الباب 2 : 184 حيث قال : يروي عن أبيه كتاب التاريخ .
لسان الميزان 2 : 330 .

(84) هو محمد بن مسلم بن شهاب الزهري . كما يفهم من طبقات عبد الجبار ورقة 81 ومن
شرح العيون لرحمة 90 .

(85) كذا بالأصل والعبرة عند القاضي عبد الجبار . لا يزال بالمدينة علم . ما دام هذا
العلم بين أظهرهم .

هذا ، يعني محمد بن اسحاق ، سمع من القاسم ، وثاقع ، والزهرى ، وروى عنه شعبة ، والثوري .

ومنهم أبو سهيل (86) ثاقع بن مالك .

قال أبو عبد الرحمن الشافعي عن محمد بن ادريس ، عن ابراهيم بن محمد : أن ابا سهيل ، كان يقول بذلك ، روى عنه مالك .

ومن أهل مكة

عمرو (87) بن دينار .

كان الغلابي ، عن يحيى بن معين : محمد بن اسحاق وعمرو بن دينار قدريا . قال المخزومي عن محمد بن الصباح ، حدثنا سفيان ابن عيينة (عن ربيع عن اوطاس) (88) قال : قال لي ابي : اذا قدمت مكة ، فجالس عمرو بن دينار ، فان اذنه كانت قُمعا للعلماء . ذلك عمرو بن دينار .

وجالس عمرو بن دينار من اصحاب النبي صلى الله عليه ، عبد الله بن عباس ، وعبد الله بن عمر ، وعبد الله بن الزبير ، وجابر بن عبد الله ، وروى عن كلهم .

[29-ط] وروى عنه ابن جريج ، والثوري ، وشعبة ، / وابن عيينة ، وحماد بن سلمة ، وحماد بن زيد ، وهشام ، وايبوب السخثياني .

ومنهم عبد الله (89) بن ابي نجيع

قال علي بن المدائني (90) ، قال يحيى بن سعيد : كان ابن ابي نجيع معزليا ، وكان من رؤساء الدعاة . قال : وقال ايوب : اي رجل افسدوا ؟ وقال علي : سمعت يحيى بن سعيد يقول : اخبرني مؤتمل عن ابن صفوان قال : قال لي ابن ابي نجيع ، ادعوك الى قوس الحسن ، او قال : الى ابي الحسن . وكان ابن حنبل ، عن ابن عيينة : لما مات عمرو بن دينار كان ابن ابي نجيع يقفي الناس . وقال الشافعي : حدثنا علي بن ابي اسحاق ، قال : قال : فقلت علينا المعتزلة ، علي ابن ابي نجيع (91) .

روى عن عطاء وطاوس عن مجاهد عن ابيه (92) وروى عنه الثوري ، وابن عيينة ، والحسن بن صالح ، وحماد بن زيد ، والحجاج بن ارطاة ، ومحمد ابن اسحاق .

ومنهم زكرياء (93) بن اسحاق .

قال العباس الدوري : سمعت يحيى بن معين يقول : زكرياء بن اسحاق كان يرى القدر . قال ابن اسماعيل قال ابن حنبل : حدثنا عبد الرزاق وقال : قال لي ابي : الزم زكرياء بن اسحاق فاني رايتُه عند ابن ابي نجيع بمكان . روى زكريا عن عمرو بن دينار ، وابي الزبير ، ويحيى بن صفي ، وروى عنه ابن المبارك ، وكيع ، وابو عاصم النبيل .

ومنهم سيف بن سليمان (94) .

قال العباس عن يحيى بن معين : سيف بن سليمان كان يرى القدر . قال الغلابي : كان سيف بن سليمان مولى بني مخزوم (بينا عيلا بينا) (95) يذهب الى القدر . قال يحيى (96) : كان سيف بن سليمان حيا سنة خمسين (ومائة) (97)

(89) عبد الله بن ابي نجيع يسار الثقفي مولاهم ابو يسار المكي توفي سنة 131 هـ (تهذيب التهذيب 6 : 54) .

(90) في الاصل هنا وفيما بعد : المدائني . وهو ابو الحسن علي بن محمد المدائني صاحب الاخبار والتصانيف الكثيرة المتوفى سنة 215 (الفهرست لابن النديم 147 - 152 ولسان الميزان 4 : 255) .

(91) كذا بالاصل والعبارة غير مستقيمة ولم ترد عند الشافعي ولا الحاكم ولا ابن المني . (92) العبارة في التهذيب : (روى عن ابيه وعطاء ومجاهد وطاوس) .

(93) زكريا بن اسحاق المكي (تهذيب التهذيب 3 : 328) .

(94) سيف بن سليمان - ويقال ابن ابي سليمان - المخزومي مولاهم ابو سليمان المكي . توفي سنة 155 او سنة 156 (تهذيب التهذيب 4 : 204) .

(95) كذا بالاصل . ويبدو ان العبارة مصحفة ، ولعلها : بينا غيلانيا

(96) يحيى بن سعيد اللطاني كما في تاريخ البخاري ج 2 ق 2 : 172 وتهذيب التهذيب .

(97) تكملة من تاريخ البخاري ج 2 ق 2 : 172 وتهذيب التهذيب 4 : 204 .

وكان ثقة ممن يصدق ويحفظ ، روى عنه مسفيان الثوري فمن دونه . قال وكيع
سيف بن سليمان ، وقال ابن المبارك : سيف بن أبي سليمان .

ومنهم رباح (98) بن أبي معروف بن جرجة .

حكى ذلك عنه أبو عثمان الحياط (99) وغيره .

ومنهم معروف (98) بن أبي معروف .

روى عن أبي الطوفان ، وروى أبو الحفيل عن النبي عليه السلام ، ذكر ذلك
عن معروف ، أبو عبد الرحمن الشافعي .

ومنهم مسلم (100) بن خالد الزنجي .

قال الشافعي : فكان هؤلاء فيما حدثني الشافعي عن الزنجي ، يذهبون كلهم
مذهب غيلان وواصل وعمرو .

روى مسلم عن ابن أبي نجيع ، وعن عبد الله بن عبد الرحمن الأنصاري ، أبي
طوالة ، وعن موسى بن مغيرة ، وصحبه بن المنذر .

ومنهم سليمان (101) الأحول .

وكان من رجال (102) ابن أبي نجيع ، روى عن طاوس ، وأبي سلمة ، وروى
عنه ابن عبيدة ، وابن جريج .

ومن أهل اليمن

وهب بن متبه (103) .

قال أحمد بن حنبل : كان يتهم بشيء من القدر (104)

وحكى ذلك عنه وعن أخيه همام ، أبو عثمان الجاحظ . وذكر أنهما كانا يقولان

بالمعدل دون الاعتزال ، وأصحاب / وهب مشهورين باليمن يقال لها تيمس (105) { 30 - 1

وبلد يقال لها نيسان (106) ، وهما حديثان أكثر أهلها يذهبون مذهبه وهب .

ومن أصل الطوائف

هشام بن حجير (107) .

فيما ذكر عنه الشافعي . روى عن طاوس ، وروى عنه (108) ابن عبيدة
وجريز بن حازم .

ومنهم عبد الله بن طاوس (109) .

ذكر عنه ذلك الشافعي . وروى عنه معمر بن راشد أيضا .

(103) هو أبو عبد الله وهب بن منبه بن كامل بن ذي كنان اليماني المستعالي الذمري
الأنباري توفي سنة 110 أو 113 أو 114 على خلاف في ذلك (تهذيب التهذيب 11 : 168) .

(104) العبارة في التهذيب ، وكان يتهم بشيء من القدر ثم رجع .

(105) تيمس جبل في جهة الطويلة ، وهي في الشمال الغربي من صنعاء على مسافة يومين ،
والطريق إليها من جهة كوكبان . وجبل تيمس يعرف الآن ببني حبش - وسمي باسم تيمس بن
هريق بن عبد الله بن مادم بن زيد بن جشم بن حاشد (طبقات فقهاء اليمن 310) .

(106) كذا بالأصل ، ولم ألق على هذا الموضع في كتب البلدان . وعلمت من بعض علماء
اليمن أن في بلادهم موضعين باسم : نيسا ، الأول : موضع في بلاد حاشد - أو أرحب شمال
صنعاء ، والثاني : موضع وجبل من بلاد الرجم في الجنوب الغربي من قضاء المحويت شمال
غربي صنعاء . ولا بأس أن اسم « نيسان » المقصود هنا هو « نيسا » وأن التوراة زائدة من
النسخ . ويكون المقصود أحد هذين الموضعين المذكورين .

(107) تهذيب التهذيب 11 : 33 ولم يذكر وقته .

(108) في الأصل : عن . وما أثبتنا هو الصواب من تهذيب التهذيب .

(109) هو أبو محمد عبد الله بن طاوس بن كيسان اليماني الأنباري توفي سنة 112 (تهذيب
التهذيب 5 : 267) .

(109a) لم يرد هذا الاسم : رباح بن أبي معروف بن جرجة فيما رجعت إليه من كتب
الرجال كذلك الاسم الذي عليه : معروف بن أبي معروف . ويظهر أن هذا المثلثا وتداخل
الترجيعتين وأنهما شخص واحد هو : معروف بن جرجة المكي مولى عثمان كما في (تهذيب
التهذيب 11 : 210) وهو يروي عن أبيه الطفيل كما يذكر هنا الطفيل . ولعل هذا الاضطراب
هو الذي حدا بالقاضي عبد الجبار والحاكم النجاشي وابن المرتضى إلى إسقاط الاسم الأول وعدم
ذكره وذكر الاسم الثاني فقط : معروف بن أبي معروف .

(99) في الأصل : الحياط (الخطاط) . ولعل الصواب : أبو عثمان الجاحظ لأن كتب
الخطاط : أبو النضر .

(100) مسلم بن خالد فرقة المخرومي مولاهم . أبو خالد الزنجي المكي الفقيه . توفي سنة
180 (تهذيب التهذيب 11 : 148) .

(101) سليمان بن أبي مسلم المكي الأحول . يقال اسم أبي مسلم عبد الله ، (تهذيب
التهذيب 4 : 218) .

(102) العبارة في تهذيب التهذيب : خالد ابن أبي نجيع .

ومن أهل البصرة

الحسن بن أبي الحسن البصري (110) .

قال ابن اسماعيل : قال الحميدي عن ابن عبيدة ، عن إسرائيل أبي موسى : سمعت الحسن يقول : ولدت لستين بَقِيَّةً من خلافة عمر . وقال : قال إبراهيم ابن موسى ، عن عيسى بن يونس عن الفضل بن محمد ، قال : سمعت الحسن يقول : أنا يوم الدار ابن أربع عشرة سنة (111) جمعت القرآن انظر الى طلحة

توفيت امرأة الفرزدق ، فصار اليه يساله الركوب الى جنازتها ، فابى عليه . فقال له الفرزدق : يا ابا سعيد ! ايلخفني عار الى يوم القيامة ؟

وحضر جنازة ام عبد الاعلى بن عبد الله بن عامر ابن كُرَيْز وهو سيد اهل البصرة . فلما تقدم واجمع على التكبير سَمِعَ صائحة ، فالتفت كالغضب فاستقبله عبد الاعلى بوجهه وقال : يا ابا سعيد ! جعلني الله فداك ، والله ما امرت ولا رضيت اذ سمعت ، فكَبَّرَ .

وروى عن عائشة انها قالت :

من هذا الذي يشبه كلامه كلام الانبياء ؟ وقالوا : مُرْسَلُ الحسن أثبت من مُسْنَدِ غيره (112) .

قال مطر الوراق . كان رجل اهل البصرة جابر بن زيد ، فلما ظهر الحسن جاء الرجل كافئا الى الآخرة قهر يخبر بما عاينه .

قال الصلت بن محمد عن مهدي عن محمد بن أبي يعقوب : سمعت مُوَدَّقَ المعجلي (يقول) (113) : قال ابن قتادة : يا مودق الزم هذا الشيخ - يعني الحسن - فخذ منه ، فوالله ما رايت رجلا اشبه به من منه .

قال المشوكي (114) ، عن حماد بن زيد ، عن عقیبة بن أبي زینب ، قال : حدثني أبي قال : دخلنا على بلال - يعني ابن أبي بردة - قال : حدثني أبي قال : لم أر رجلا لم يصحب النبي صلى الله عليه وآله أشبه بأصحابه من الحسن . قال قتادة : ما جلست الى أحد ثم جلست الى الحسن ، الا عرفت فضل الحسن عليه .

قال الاعمش : ما زال الحسن يمي الحكمة حتى نطق بها .

قال عثمان البتي : ما رايت رجلا اسود من الحسن ، كان الحسن سيد اهل البصرة ، والله ما رايت رجلا اشبه قولا (بالانبياء) من الحسن .

قال حماد عن ايوب : ما اعياني الحسن في شيء - ما اعياني في المقدر حتى خوفته بالسلطان - وايوب لم يخوفه بالسلطان على سبيل سعاية به اليه ، كان اعظم قدرا من ذلك ، ولكنه /خوفه لسلطان عليه ان علم به، هذا على جهة النصح له ، لان بني امية كانت مجسمة - الا من عصم الله - على الاجبار .

علي بن الجعد عن حسن قال : سمعت الحسن يقول : من زعم ان المعاصي من الله ، جاء يوم القيامة مسودا وجهه ، ثم قرأ : (ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة) (115) قال داود بن أبي هند : سمعت الحسن يقول : كل شيء بقضاء وقدر ، الا المعاصي .

ومنهم من اختلف فيه .

محمد بن سيرين (116) .

سال رجلا فقال : كيف جارك النصراني ؟ فقال : هو كما شاء الله . فقال : لا تقل : كما شاء الله ، ولكن (قل) كما علم الله ، ان الله لا يشاء المعاصي .

وروى عن يحيى بن عتيق قال : كنا في بيت محمد يوما ، وفي البيت رهط فيهم سلم بن قتيبة . فجاء رجل بدوي فيه حوه (117) فجعل يساله رجلا محمد

(114) كذا في الاصل . ولعلها : المتبذكي . وهو موسى بن اسماعيل المقرئ ، ابو سلمة التبوذكي البصري (تهذيب التهذيب 10 : 333)

(115) الآية 66 من سورة الزمر .

(116) هو محمد بن سيرين الانصاري مولا ام ابو بكر بن ابي عمرة البصري توفي سنة 110 تهذيب التهذيب 9 : 216) .

(117) كذا في الاصل . ولعلها : جفوة .

(110) هو ابو سعيد الحسن بن ابي الحسن بنار البصري توفي سنة 110 هـ (تهذيب التهذيب 2 : 263) .

(111) العيون 41 ، والرتضي 18 ، قال الحسن : كنت بالمدينة يوم قتل عثمان وكنت ابن أربع عشرة سنة .

(112) في الاصل : غيري - تصحيف .

(113) تكملة يفتضيها السياق .

يقبل عليه وهو يجيبه ، فقال بعض القوم : سله ما يقول في القدر ؟ فقال الشيطان ليس له على احد سلطان ، ولكنه من اطاعه املكه .

الزهراني قال : حدثنا ابو بكر الهذلي قال : حدثنا سلم بن قتيبة عن محمد ابن سيرين قال : جاء رجل اليه فقال له : يا ابا بكر ، حيث اسألك عن القدر قال : فقال محمد : استعبد بالله من الشيطان الرجيم ، ان الله هو السميع العليم . بسم الله الرحمن الرحيم ، قال الله : « واذا قلوا فاحشاً قالوا وحدثنا عليها ابائنا ، والله امرنا بها ، قل ان الله لا يأمر بالفحشاء اتقولون على الله ما لا تعلمون » (118) قال يا ابا بكر : انما اسالك عن القدر ؟ قال : قال الله : ان الله يأمر بالعدل والاحسان ، وابتاء ذي القربى ، وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى ، يعظكم لعلكم تذكرون » (119) . قال يا ابا بكر : انما اسالك عن القدر ؟ قال : لتقومين عني او لاقومين عنك .

وروي عنه باسناد لم احفظه في هذا الوقت ، فرايته في بعض النسخ : ان سائلا سال فقال : رايت الحصن في المنام قائما على حربة بيده سيف مسلول ، قال : فقال في عبارته : واما السيف فذلك الدين الخالص ، وهذا يدل على موافقته اياه ورضاه بكل قوله .

ومنهم من لا يختلف فيه :

قتادة بن دعامة السدوسي (120) ، قال يعقوب بن شيبة ، عن علي ، عن ابي هاشم ، عن سعيد قال : قال قتادة : الاشياء كلها بقدر ما خلا المعاصي .

قال حماد بن زيد : كنا ننتظر فتادة ، فمات بواسط ، فما رايت ايوب (121) حزن على رجل مثل ما حزن عليه ، لقد لبث يومه ما يتحدث ولا يتكلم حتى انقضى المجلس .

وروي قتادة عن انس ، وسعيد بن المسيب ، وجابر بن زيد ، / والحسين ابن ابي الحسن . وروي عنه : معمر ، وشعبة ، وابن ابي عروة .

(118) سورة الاعراف : الآية 28 .

(119) الآية 90 من سورة النحل .

(120) هو ابو الخطاب فتادة بن دعامة بن ثنادة بن عزيز بن سدوس السدوسي البصري توفي سنة 117 هـ (تهذيب التهذيب 8 : 357) .

(121) هو ايوب السختياني .

ومنهم بكر بن عبد الله المزني (122) .

سأله رجل عن القدر فقال : يا ابا عبد الله ! ما تقول في القدر ؟ قال : القول امر الله عباده بطاعته واعدائهم عليها ، ولم يجعل لهم في تركها عذرا ، ونهاهم عن معصيته واعدائهم عنها ، ولم يجعل لهم في تركها عذرا .

روى عن عمر ، وعائشة ، والمغيرة بن شعبة ، وروى عنه : سليمان التيمي ، وخميد الطويل ، وعاصم الاحول .

ومنهم معبد الجهني (123) .

قال يعقوب : قلت لملي بن المدائني : ما رواه معبد ؟ فلوما الى تصحيحه . روى عن ابي ذر ، ومعاوية ، وروى عنه : مالك بن دينار ، وابو التياح يزيد ابن حميد ، وابراهيم بن سعد .

ومنهم عوف بن ابي جميلة الاعرابي (124) .

قال المخزومي : سمعت يحيى بن معين يقول : كان عوف يرى القدر ويغلي فيه ، يعني يغلو فيه .

قال النخعي عن ابيه عن معاذ بن معاذ : فجاء رجل فبغى عوف الاعرابي ، فقال رجل من اهل المجلس : انه كان العلم بتلك الناحية . فقال ابن عون : اني لا ارجو ان يكون عوف لمقي الله مسلما .

(122) هو ابو عبد الله بكر بن عبد الله بن عمرو المزني البصري توفي سنة 108 (تهذيب التهذيب 4 : 484) .

(123) معبد الجهني البصري . يقال انه عبد الله بن عكيم ، ويقال ابن عبد الله بن عديم ويقال ابن خالد ، ويقال انه اول من تكلم في القدر . توفي بعد سنة 80 وبقي سنة 90 (تهذيب التهذيب 10 : 225) .

وقد ذكر هنا بين اهل البصرة . اما عند القاضي عبد الجبار والحاكم الجشمي والاسام الموضعي فقد ذكروه بين اهل المدينة .

(124) عوف بن ابي جميلة العبدي الهجري ، ابو سهل البصري المعروف بالاعرابي ، واسم ابي جميلة : بندويه ، ويقال له بندويه اسم امه واسم ابيه ربيعة . توفي سنة 140 (تهذيب التهذيب 8 : 166) .

ومنهم مطر بن ظهمان (125) .

قال احمد بن يحيى الاشعري :

ومن ينسب الى القدر ، مطر الوراق .

روى عنه حماد بن سلمة ، وحماد بن زيد ، وروى عن قتادة (126) بن بويوة .

ومنهم المعلى بن زياد القردوسي (127) .

وفان ابو عبد الرحمان الشافعي : المعلى بن زياد القردوسي (127) من الأزد . ممن ينسب الى ذلك ، يعني القدر ، وعُرف به .

ومنهم واصل بن عطاء (128) .

والامر في قوله مشهور . فان عمرو بن عبيد : والله ما رايت اعلم من واصل بن عطاء قط . والله ما رايت اعيد من واصل بن عطاء قط . والله ما رايت ازهد من واصل بن عطاء قط . والله لصحيبت واصل بن عطاء عشرين سنة . ما رايته عصي الله قط . وروى عنه جماعة منهم علي بن عاصم . وروى عن محمد بن الحنفية . وكان خالا (129) لأبي هاشم عبد الله بن محمد بن الحنفية . وهو عولى لهم .

ومنهم عمرو بن عبيد (130) .

روى عنه الثوري ، ومعمر ، وعبد الوارث ، وابن عبيدة . واصحاب ابي

حذيفة اعتمادهم على روايته ، كابي يوسف وابي مطيع وغيرهما . وروى عنه ابن عبيدة على ما اخبرنا به . وقال لم نشر عيني مثل عمرو بن عبيد .

قال ابن المثنى : سمعت يحيى بن سعيد يقول : حدثنا معاذ بن معاذ قال : حدثنا اشعث عن رجل عن الحسن ، قال : ليس ههنا احد يحفظ قول الحسن لغير عمرو .

ومنهم الحسن بن دينار (131) .

روى عن الحسن ، وروى عنه عامة من روى عن اصحاب الحسن .

ومنهم يحيى بن يَعمَر (132) .

روى خلف بن ايوب عن محمد بن ابراهيم عن علقمة بن مرثد / ، عن عبد الله [31-ط] ابن يزيد قال في حديث جرى فيه ذكره : وكان ابن يعمر قد اعترض في شيء من القدر .

ومنهم الحسن بن نيهان (133) .

قال الغلابي عن يحيى بن معين : الحسن بن نيهان قدرى . وروى عنه يحيى ابن القطان (134) .

ومنهم ابو جبر (135) . واصل بن عبد الرحمن .

حكى ذلك عنه ابن عبد الرحمان الشافعي :

(131) الحسن بن دينار ابو سعيد البصري . وهو الحسن بن واصل التميمي ودينار زوج اب . لم تذكر سنة وفاته (تهذيب التهذيب 4 : 275) .

(132) يحيى بن يعمر البصري . ابو سليمان ويقال ابو سعيد ويقال ابو عدي النفيسي ابي القاسم مرو . توفي في حدود سنة 120 (تهذيب التهذيب 12 : 305) .

(133) كذا في الاصل في الموضوعين . وعند القاضي عبد الجبار ورقة 82 والحاكم لمحة 75 ابن المرنضى 137 ، نيهان ، ولم افق له على ترجمة فيما بين يدي من كتب الرجال وقد قلبت اسم على صور مختلفة : بيهان ، نيهان ، بهان ، وكلها اسماء مغيرة في كتب الرجال . لم اجد لها صلة بالحسن هذا . كذلك بحثت عنه على ان اسمه الحسين ، فلم افق عليه ايضا .

(134) هو يحيى بن سعيد القطان المتوفى سنة 198 (تهذيب التهذيب 11 : 217) .

(135) كذا بالاصل . والصواب : ابو حرة (بضم المهملة وتشديد الواو) . وهو : واصل بن عبد الرحمان ابو حرة البصري توفي سنة 252 (تهذيب التهذيب 11 : 304) .

(125) مطر بن ظهمان الوراق . ابو رجاء الخراساني السلمي توفي سنة 124 او بعدها (تهذيب التهذيب 10 : 107) .

(126) كذا بالاصل وهو قتادة بن دعامة السدوسي ، المتوفى سنة 127 (تهذيب التهذيب 10 : 107-127) في الاصل (في الموضوعين) القردوسي (بالفاء) وهو : معلى بن زياد القردوسي ابو الحسن البصري . لم تعلم سنة وفاته . (تهذيب التهذيب 10 : 237) .

(128) ابو حذيفة واصل بن عطاء البصري الغزالي . شيخ المعتزلة واوا ، من اظهر القول المعتزلة بين المعتزلتين . توفي سنة 194 (لسان الميزان 6 : 214) .

(129) في الاصل : وكان خلا . (تصحيف) والقصوب من القاضي عبد الجبار والمحاكم الجسمي .

(130) ابو عثمان عمرو بن عبيد بن باب . ويقال ابن كيسان التميمي البصري . توفي سنة 243 (تهذيب التهذيب 8 : 70) .

ومنهم أبو هلال الراسمدي (136) محمد بن سليم ،

حكى ذلك عنه أبو عبد الرحمن ، وداود الأصبهاني ، روى عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة ، وعن الحسن ، وابن سيرين ، وعبد الله بن يزيد ، وابن جمرة (137) نصر بن عمران الضبي .

ومنهم الحسن بن ذكوان (138) ،

قال العباس : قال يحيى بن معين : كان الحسن بن ذكوان يقول بالقدر ، وقال الغلابي : الحسن بن ذكوان قدري بصري ، وروى عنه ابن المبارك والمقطان والخفاف وعبد الوارث ، وروى هو عن عطاء وحبيب بن أبي خالد والحسن وابن سيرين .

ومنهم عباد بن راشد الخفري (139) ،

حكى ذلك عنه الشافعي ، وروى عن الحسن ، وروى عنه (140) هشام ، وابن بشير ، وعبد الرحمن بن مهدي .

ومنهم عباد بن منصور الناجي (141) ،

قال العباس عن يحيى ابن معين قال : كان عباد بن منصور ، قاضي البصرة وكان يرى القدر ، وروى عن أبي رجاء الطاطري ، وعكرمة مولى ابن عباس وعكرمة بن خالد ، والقاسم .

ومنهم عباد بن صهيب (142) ،

قال العباس قال يحيى : لم أكتب عن عباد بن صهيب شيئا ، وكان يرى القدر . سمع عن أبي بكر بن نافع .

(136) محمد بن سليم أبو هلال الراسمدي البصري ، مولى بني سامة بن لؤي ، قتل

راسب ، فقتل اليوم ، قيل كان مكفورا ، توفي سنة 167 (تهذيب التهذيب 9 : 105) .

(137) في الأصل : حمزة (تصحيف) .

(138) الحسن بن ذكوان ، أبو سلمة البصري (تهذيب التهذيب 2 : 276) .

(139) عباد بن راشد التميمي مولاهم البصري البزار ، وليس في نسبه ، المنفري (تهذيب

التهذيب 5 : 92) .

(140) في الأصل : عن (تصحيف) .

(141) عباد بن منصور الناجي ، أبو سلمة البصري القاضي ، توفي سنة 152 (تهذيب

التهذيب 5 : 103) .

(142) عباد بن صهيب البصري ، أبو بكر الكلبي ، وتوفي قريبا عن سنة 142 (تهذيب

الميزان 3 : 230) .

ومنهم عباد بن كثير (143) .

ذكر أبو سطيح قال : كنت بمكة فخرجوا المرالي ، واجتمعوا على عباد بن كثير ، فقالوا : اخطب وصل بنا .

قال العباس : سمعت يحيى بن معين يقول : عباد بن كثير كان يرى القدر ، لما ولي القضاء عرضة عليه ابوب . قال يحيى : قال وهب بن جرير : يذهب إلى قدري يعرض عليه ؟

وروى عن زيد بن اسلم ، وعن ليث بن أبي سليم ، ومجارب بن دينار . وروى عنه جماعة فقهاء أهل بلخ .

ومنهم يزيد بن إبراهيم التستري (144) .

حكى ذلك عنه الشافعي ، روى عن الحسن ، وابن سيرين ، وروى عنه يزيد بن هارون ، ويحيى بن آدم .

ومنهم الربيع بن صبيح (145) .

سمع عن الحسن ، وعطاء ، وروى عنه الثوري وكيع ، وابن مهدي .

ومنهم المبارك بن فضالة (146) وأخوه الفرج (147) .

حكى ذلك عن المبارك ، أبو عبد الرحمن الشافعي وأبو معاوية . وروى في الحسن ، وبكر بن عبد الله المزني ، وروى عنه وكيع وغيره .

المقطان والخفاف وعبد الوارث . وروى هو عن عطاء وحبيب بن أبي شابة

(143) عباد بن كثير الثقفي البصري - مات بين الأربعين والخمسين ومائة (تهذيب

التهذيب 5 : 100) .

(144) يزيد بن إبراهيم التستري ، أبو سعيد البصري التميمي مولاهم توفي سنة 162

التهذيب 11 : 312) .

(145) الربيع بن صبيح السعدي أبو بكر ويقال أبو حمص البصري . توفي سنة 160

التهذيب 3 : 247) .

(146) المبارك بن فضالة بن أبي أمية ، أبو فضالة البصري . توفي سنة 165 (تهذيب

التهذيب 10 : 28) .

(147) الفرج بن فضالة بن النعمان بن نعيم النخعي القضاعي أبو فضالة الحمصي ويقال

توفي سنة 177 (تهذيب التهذيب 8 : 260) .

ومنهم سعيد بن أبي عروبة (148) .

قال الشافعي عن ابن عيينة قال : قدم علينا ابن أبي عروبة ، فخطب بالفدر فقلنا له (في ذلك) (149) . فقال : هذا رأيي ورأي صاحبي قتادة ورأي صاحبي (150) قال يعقوب بن شيبة : سمعت محمد بن المنهال الضرير قال سمعت يزيد بن زريع - وذكر أيوب ويونس وابن عوف وهشام - قال : اب [32-و] / عروبة افقه القوم . وكان البصريون يقولون : من لم يدخل غرف سعيد بن أبي عروبة لم يفقه .

وروي عن الحسن وقتادة ، وروي عنه ابن برسف ، وأبي مطيع (و) إبراهيم ابن طهمان ، ونظرائهم .

ومنهم الدستوائي (151) .

قال يحيى بن معين : كان هشام الدستوائي يرمى بشيء من القدر .

قال يعقوب بن شيبة : سمعت يزيد بن هارون قال : أخبرنا هشام الدستوائي وكان قديرا . قال يعقوب : قال حدثنا التبوذكي (152) قال : ما أرى الله يجبر عبدا على معصية ثم يذبه عليها ..

ومنهم همام بن يحيى (153) .

خبر بذلك عنه داود الأصبهاني . وقال التبوذكي : سألت همام عن حديث

(148) سعيد بن أبي عروبة ، واسمه هجران العدوي . أبو الخضر البصري ، توفي سنة 109 (تهذيب التهذيب 4 : 63) .

(149) تكملة يقتضيه السياق من شرح عيون المسائل لوحة 95 . العبارة في نسخة عبد الجبار 82 ب .

(150) وفي شرح عيون المسائل لوحة 95 : هذا رأيي ورأي صاحبي عبادة (قتادة) . طبقات عبد الجبار (ورأي صاحبي صاحب) يعني الحسن .

(151) هشام بن أبي عبد الله الدستوائي أبو بكر البصري واسم أبيه سنير التريجي . يبيع الثياب التي تجلب من دسوان فنسب إليها . توفي سنة 153 (تهذيب التهذيب 11 : 49) .

(152) انظر حاشية 114

(153) همام بن يحيى بن دينار الأزدي العوفي الملقب مولاهم أبو عبد الله ويقال أبو الهيصري ، توفي سنة 164 (تهذيب التهذيب 11 : 67) .

« جف القلم » (154) . فلم يحدثني به ، قال : وأنا لا أقول به .

وروي عن قتادة (و) الحسن . وروي عنه جماعة .

ومنهم إسمان بن يزيد العطار (155) .

المعاصر بن يحيى بن معين قال : إسمان مدني يرمى بشيء من القدر . سمع من الحسن وقتادة .

ومنهم الحسين المعلم (156) .

حكى ذلك عنه أبو عبد الرحمن الشافعي . روى عنه ابن المبارك وعبد الوارث . وروي عن عطاء . ومكحول وقتادة .

ومنهم صالح المُرِّي (157) .

حكى ذلك عنه أبو عبد الرحمن وداود الأصبهاني . سمع من الحسن ، وابن سيرين ، والتميمي . وبكر بن عبد الله

ومنهم حوشب بن عقيل (158) .

حكى ذلك عنه أبو عبد الرحمن .

وروي عن الحسن وقتادة وابن سيرين . وروي عنه حماد بن زيد ، وكيع .

ومنهم عتبة بن فرقد (159) .

حكى ذلك عنه أبو عبد الرحمن . وروي عن الحسن .

(154) الحديث : جف القلم بما هو كائن ، فلو أن الخلق كلهم جميعا أرادوا أن يتفكروا بشيء لم يقضه الله لك ، لم يقدروا عليه ، لو أرادوا أن يضفروا بشيء لم يقضه الله لك لم يقدروا عليه ... وأعلم أن ما أحاطك لم يكن ليخطئك . وما أخطاك لم يكن ليصيبك .. الحديث (كشف الخفاء ص 307 و 332) .

(155) إسمان بن يزيد العطار أبو يزيد البصري (تهذيب التهذيب 1 : 101) .

(156) في الأصل : الحسين (تصحيف) . وهو الحسين بن ذكوان المعلم العوفي البصري الملقب توفي سنة 145 (تهذيب التهذيب 2 : 338) .

(157) في الأصل : المرئي (تصحيف) وما أثبتنا من طبقات عبد الجبار ورقة 83 وعيون المسائل للحاكم لوحة 95 وهو صالح بن يسير بن وادع ، أبو بشر البصري الفاضل المعروف بالمرئي . توفي سنة 172 (تهذيب التهذيب 4 : 342) .

(158) حوشب بن عقيل الجرمي . رقيق العبدي . أبو حجة البصري (تهذيب التهذيب 3 : 65) .

(159) عتبة بن فرقد بن يربوع بن حبيب بن مالك بن أسعد بن رفاعة السلمي أبو عبد الله (تهذيب التهذيب 7 : 101) .

ومنهم مالك بن دينار (160) .

حكى ذلك عنه أبو عبد الرحمن . وكان راوية لعبد الجهني .

حدثنا أبو عزيز الصنعاني قال : أخبرنا أبو سعد الطائي سمع بن عبد الله قال : حدثنا سعيد بن يعقوب قال : حدثنا العلاء بن عبد الجبار العطار عن أبي عبد الحسد عبد العزيز عن مالك بن دينار عن معبد الجهني عن أبي العوام مؤذن بيت المقدس قال : قال كعب الأحبار : جاء رجلان ليدخلا بيت المقدس ، فسال أحدهما : ليس مثلي يدخل بيت المقدس وبكى ، فكانت صديقا .

ومنهم الفضل بن عيسى الرقاشي (161) .

قال العباس عن يحيى بن معين : كان الفضل بن عيسى الرقاشي يرى القدر . قال ابن اسماعيل : قال ابن عينة : كان يرى القدر ، يعني الفضل .

ومنهم خَلِيد بن دَعْلَج (162) .

قال (٩) (163) روى عن قتادة والحسن . وروى عنه يحيى بن اليمان .

ومنهم عمران القصير (164) .

قال ابن المدائني : قال يحيى العطار : ربما رايت عمران القصير عند ابن أبي عروبة قد جاء يكتب في الراج . قال يحيى : وكان عمران يرى القدر . روى عن قتادة ، وعاصم الأحول ، وروى عنه ابن مهدي .

ومنهم عبد الواحد بن زيد (165) .

قال العباس : قال يحيى بن معين : عبد الواحد ليس بشيء . قيل للعباس ما أنكر عليه ، قال : كان قدريا داعية ، ليس بشيء غير ذلك .

ومنهم فرقد السبخي (166) .

روى عن سعيد بن جبيرة .

ومنهم إسمان بن أبي عياش (167) .

كثير الرواية عن انس ، معروف بصحته .

ومنهم الأسود بن شيبان المخزومي (168) .

سمعت يحيى بن معين يقول : كان الأسود بن / شيبان عابدا وكان يرى [32-مد] القدر .

وروى عنه يزيد بن هارون ، ووكيع ، وأبو نعيم .

ومنهم أبو عبيدة الناجي (169) .

قال المغلبي عن يحيى بن معين : ابن عبيدة الناجي اسمه بكر بن الأسود ، وكان قدريا .

ومنهم سفيان بن حبيب (170) .

قال المخزومي سمعت الفواريري يقول : كان سفيان بن حبيب يرى القدر . روى عن شعبة وابن جريج . وقال يحيى المظان (171) : كان سفيان عالما بحديث الجمعية ، وسفيان ، وابن أبي عروبة .

(160) فرقد بن يعقوب السبخي أبو يعقوب البصري . توفي سنة 131 (تهذيب التهذيب 262 : 1) .

(167) إسمان بن أبي عباس فيروز أبو اسماعيل مولى عبد القيس البصري ويقال دينار . مات هو سنة 140 (تهذيب التهذيب 9 : 97) .

(168) الأسود بن شيبان السدوسي البصري . أبو شيبان وليس فيه : المخزومي توفي سنة 14 (تهذيب التهذيب 1 : 339) .

(169) بكر بن الأسود - ويقال ابن أبي الأسود . أبو عبيدة الناجي . أحد الزهاد . روى الحسن (البصري) ومحمد (بن سيرين) (لسان الميزان 2 : 47) .

(170) سفيان بن حبيب البصري . أبو محمد ويقال أبو معاوية . ويقال أبو حبيب البزاز (نسبة) 183 (تهذيب التهذيب 4 : 117) .

(171) في الأصل : العطار . تصحيف ، والتصويب مما سبق ذكره . ومن تهذيب التهذيب .

(160) مالك بن دينار السامي الناجي مولاها أبو يحيى البصري الزاهد . توفي سنة 111 (تهذيب التهذيب 10 : 14) .

(162) الفضل بن عيسى بن إسمان الرقاشي . أبو عيسى البصري الراعي (تهذيب التهذيب 8 : 283) .

(163) خليل بن دعلج السدوسي . أبو حليس ويقال أبو عبيد البصري . توفي سنة 140 (تهذيب التهذيب 3 : 338) .

(164) يبدو أنه سقط هنا اسم القائل .

(164) عمران بن مسلم المنقري . أبو بكر البصري القصير (تهذيب التهذيب 8 : 337) .

(165) عبد الواحد بن زيد البصري الزاهد ، شيخ الصوفية ، اعظم من لحق الحسن (البصري) وغيره . (لسان الميزان 4 : 80) .

ومنهم عبد الوارث بن سعيد (172) .

يروى الحديث في القدر ، يقول : والله ما أرويه إلا ردا له .

ومنهم قُسط بن حَوْشَب (173) .

قال العباس عن يحيى بن معين قال : قرط ليس به بأس . وقد كتبت عنه . وكان قد روى ، اثبتاه إلى منزله فقال لنا : ثرهرنا الله عن المماضي ، وردعانا إلى القدر . قال الخلابي : حديث يحيى بن معين عن أبي القضر عن قرط بن حوشب قال : قد سمعت منه وكان قدريا ثقة .

ومنهم غندر محمد بن جعفر (174) .

قال المخزومي : سمعت عبد الله بن محمد الفواريري يقول : كان غندر يرى القدر .

ومنهم خالد بن رباح (175) .

قال الدائلي : سمعت يحيى بن سعيد يقول : كان خالد بن رباح صاحب عربية (176) وكان بيتا (177) فافسده بالقدر .

ومنهم عبد الوهاب بن عطاء الخفاف (178) .

ذكر ذلك عنه أبو عبد الرحمن الشافعي .

ومنهم حبيب الأعجمي (179) أبو محمد .

ومنهم أبو الأشعث جعفر بن حيان العطاردي (180) .

حكى ذلك عنه علي بن الحسن بن الجعد بن أبي عبد الرحمن .

ومنهم عطاء بن أبي ميمونة (181) .

مات سنة الطاعون ، وكان يقيم بالقدر . وروى عن أنس بن مالك وأبي بردة بن أبي موسى .

ومنهم الفضل بن يزيد الرقاشي (182) .

قال العباس عن يحيى بن معين : الفضل بن يزيد الرقاشي يرمى القدر وأدرك عمر .

ومنهم عمر بن عامر المسلمي (183) .

قال (184) قال علي بن الحسن بن الجعد عن الشافعي قال : ومعن قال بذلك من أهل البصرة عمر بن عامر المسلمي وكان قاضيا .

ومنهم علي بن علي الرفاعي (185) .

روى عن الحسن ، وروى عنه وكيع .

(179) حبيب بن محمد الأعجمي أبو محمد البصري أحد الزهاد المشهورين (تهذيب التهذيب 2 : 189) .

(180) جعفر بن حيان السعدي أبو الأشعث (وليس الأشعث) العطاردي البصري الخزاز الأعرجي توفي سنة 165 (تهذيب التهذيب 2 : 88) .

(181) عطاء بن أبي ميمونة ، واسمه ميثع البصري ، أبو معاذ ، توفي سنة 151 (تهذيب التهذيب 7 : 215) .

(182) لم يذكره ابن حجر في التهذيب وإنما أورد ترجمة والده باسم : يزيد بن حيان بن عبد الله الرقاشي البصري القاضي الزاهد (تهذيب التهذيب 11 : 309) .

(183) عمر بن عامر المسلمي ، أبو حفص البصري القاضي توفي سنة 135 (تهذيب التهذيب 7 : 466) .

(184) يبدو أن هنا سقط اسم القائل .

(185) علي بن علي بن نجاد بن رفاعي الشكري ، أبو اسماعيل البصري (تهذيب التهذيب 7 : 366) .

(172) عبد الوارث بن سعيد بن ذكوان التميمي العبدي الثوري ، أبو عبيدة البصري توفي سنة 179 (تهذيب التهذيب 6 : 441) .

(173) في الأصل : ابن حرب (تصحيف) وهو قرط بن حوشب الباهلي (لسان الميزان 4 : 472) .

(174) محمد بن جعفر الهذلي مولى أم أبي عبد الله البصري المعروف بغندر صاحب الكرابيس توفي سنة 193 (تهذيب التهذيب 9 : 96) .

(175) خالد بن رباح الهذلي (لسان الميزان 2 : 375) .

(176) كذا في الأصل ، وفي تاريخ البقاعي ج 2 ، ق 1 - وفي لسان الميزان : غريبة .

(177) في تاريخ البقاعي : ثبتا .

(178) عبد الوهاب بن عطاء الخفاف أبو نصر العجلي مولى أم البصري توفي سنة 111

(تهذيب التهذيب 6 : 450) .

ومنهم عثمان (186) بن مقسيم المروزي (187) .

روى عنه وكيع . روى ذلك عنه داود الاصبهاني . روى عن ثافع . وقتادة
وابي اسحاق . ويحيى بن ابي كثير . ومحمد بن واسع . والجوزي وغيرهم

ومنهم سلام بن مسكين (188) .

قال : يحيى بن معين : سلام بن مسكين يرمى بشيء من القدر .

ومنهم عبد الرحمن بن مهدي (189) ابو سعيد .

حكى ذلك عنه الشافعي .

ومنهم العباس بن الفضل الانصاري (190) .

قال المخرمي عن ابراهيم الهروي : وكان العباس بن فضل يرى القدر .

ومن اهل الشام

مكحول بن عبد الله الدمشقي (191) .

قال يعقوب بن شبيب عن شريح بن النعمان : حدثنا الهيثم بن عمران قال
سمعت ربيعة بن يزيد الدمشقي قال : رايت ابراهيم ومحمد بن الوليد . يرميان .
بأذا اصابا المكان الذي يريدان ويرميان اليه قال : هذا في كبد مكحول . لنا خلقا
(روى به / من القدر .

وقال يعقوب عن ابي مسهر : حدثنا يونس بن زياد قال : سمعت الاوزاعي
يقول : لا نعلم أحدا . نسب الى القدر غير مكحول والحسن . ولم يصبح عندنا
ذلك . سمع مكحول من ابن عمر وابي هريرة .

ومنهم الوضيع بن عطاء (192) .

ذكر ذلك عنه الشافعي .

ومنهم عبد الله بن شاذب (193) .

روى عن ثابت وابي التياح . وروى عنه ابن المبارك . وضمرة وعيسى بن
يونس . وكان لحييا (194) عم عباد بن محمد بن شاذب .

ومنهم ابوسنان عيسى بن سنان (195)

ذكر ذلك عنه الشافعي

ومنهم قنور بن يزيد الجفصي (196) .

الارحمي (196) من معدان . قال ابن المديني عن شداد : سمعت وكيعا
يقول : كان ثور بن يزيد يرى القدر . وسألت يحيى عن ثور فقال : كان يرى القدر .

سمع من خالد بن معدان . وراشد بن سعد .

ومنهم فسر بن سنان (197) .

قال يحيى بن معين : يور بن سنان قدرى . هو أبوالملاء . سمع من مكحول
وعبد الله بن مثنى . وروى عنه الثوري وحمام بن زيد .

(192) الوضيع بن عطاء بن كنانة بن عبد الله الخزاعي ابن كنانة الدمشقي توفي سنة 147
(تهذيب التهذيب 11 : 220)

(193) عبد الله بن شاذب الخراساني ابو عبد الرحمن الجفصي توفي سنة 156 (تهذيب
التهذيب 5 : 255) .

(194) 133 بالاصل . وهي غير واضحة . ولم نورد هذه العبارة عند عبد الجبار وانحازم
والمرتضى ولا في ترجمته في تهذيب التهذيب .

(195) عيسى بن سنان الحنفي ابو سنان القسطلي الفلسطيني سكن البصرة في القسطل
يقرب اليهم (تهذيب التهذيب 8 : 211)

(196) ثور بن يزيد بن زياد الطلاعي ويقال الارحمي . ابو خالد الحمصي توفي سنة 855
تهذيب التهذيب 2 : 33) .

(196) في الاصل : الارحمي (تصحيح) وارحب بطن من معدان .

(197) ترجمته في (تهذيب التهذيب 1 : 429) .

(186) ذكره عبد الجبار ورقة 83 : عثمان بن مقسيم المزي (وبالهامش : القاسم بدلا من
مقسم) وذكره الحاكم لورقة 162 : عثمان بن مقسيم فقط . وترجم له ابن حجر في لسان الميراث
4 : 195 باسم عثمان بن مقسم التري . ابو سلمة الكندي البصري والبري : نسبة الى يوم
البر (كما في اللباب) .

(187) كذا في الاصل وعند عبد الجبار المزي .

(188) سلام بن مسكين بن ربيعة الازدي المصري ابو روح البصري . وقيل : سلام بن
واسم . سليمان . توفي سنة 167 (تهذيب التهذيب 4 : 286) .

(189) عبد الرحمن بن مهدي بن حسان بن عبد الرحمن العنبري . ابو سعيد البصري
لؤلؤي الحافظ . توفي سنة 118 (تهذيب التهذيب 6 : 272) .

(190) العباس بن الفضل بن عمرو بن حميد بن حنظلة بن رافع الانصاري الوافلي ابو المثل
البحثري نزيل الموصل توفي سنة 184 (تهذيب التهذيب 5 : 226) .

(191) مكحول الشامي ويقال ابو عبد الله ويقال ابو ايوب ويقال ابو مسلم الفقيه الدمشقي
توفي نحو سنة 110 (تهذيب التهذيب 10 : 286) .

ومنهم عبد الرحمن بن يزيد بن جابر (198) ، وأخوه يزيد بن يزيد (199) ، حكى ذلك عنه الشافعي ، روى يزيد عن مكحول ومجاهد ، وروى عن يزيد ، سفيان الثوري ، ومحمد بن إسحاق ، وعن عبد الرحمن بن بن يزيد ابن المبارك وأبو أسامة .

ومنهم يحيى بن حمزة (200) .

قال الغلابي : يحيى بن حمزة قاضي دمشق ، يظن به القدر . وقال العباس ابن محمد : قال يحيى بن معين : يحيى بن حمزة النُدري . قال الشافعي : كان قاضيا على دمشق نحوًا من أربعين سنة ، قضى في زمان أبي جعفر إلى سنة ثلاث ومائة ، وهو من الحضرميين .

ومنهم العلاء بن الحُرَيْث (201) .

صاحب مكحول . قال العلاء سمعت يحيى بن معين . سئل عن العلاء بن حريث : هل في حديثه شيء ؟ قال : لا ، ولكنه يرى القدر .

ومنهم عبيد (202) بن أبي حكيم الهمداني .

ذكر ذلك الشافعي عنه وأبو عثمان عمرو بن ... (203) . سمع من طلحة بن نافع ، وعمرو بن حارثة (204) . وسمع منه ابن المبارك ، وبقية بن الوليد .

(198) عبد الرحمن بن يزيد بن جابر الأزدي أبو عتبة الشامي الداراني توفي سنة 195 (تهذيب التهذيب 6 : 297) .

(199) ترجمته في (تهذيب التهذيب 11 : 370) وتوفي سنة 134 .

(200) يحيى بن حمزة بن واقد الحضرمي أبو عبد الرحمن البجلي (من أهل بيت لهيا) الدمشقي القاضي توفي سنة 183 (تهذيب التهذيب 11 : 200) .

(201) ترجمته في تهذيب التهذيب 8 : 177 باسم : العلاء بن الحارث بن عبد الوارث الحضرمي ، أبو وهب ويقال أبو محمد الدمشقي توفي سنة 136 .

(202) كذا ذكر اسمه عند القاضي عبد الجبار والحاكم الجسعي وابن المرتضى : عبيد وقد وردت ترجمته في تهذيب التهذيب 7 : 194 باسم : عتبة ابن أبي حكيم الهمداني ثم الشعباني أبو العباس الأدرسي ، توفي سنة 147 هـ .

(203) يبدو أن هنا في الأصل سقط بقية الاسم . والمرجح أن الساقط هو « بحر الجاحظ »

(204) كذا ورد في تهذيب التهذيب في ترجمة عتبة بن أبي حكيم المذكور. أما في ترجمة عمرو بن حارثة ، نفسه ، في التهذيب 8 : 11 فقد ذكر اسمه : عمرو بن جارية اللخمي وتضمن على أن « جارية » بالحيم .

ومنهم ثابت بن ثوبان (205) وابنه عبد الرحمن (206) بن ثابت الزاهد ذكرهما بذلك الشافعي . سمع عبد الرحمن من أبيه وعنده ابن أبي ليابة ، وعبد الله بن الفضل الباشمي . ويقال : أن عبد الرحمن كان خير أهل زمانه . قال الشافعي : وكان أعلم الناس بقول غيلان .

ومنهم أبو وهب الكلاعي (207) .

ذكره بذلك الشافعي .

ومنهم عبد الله بن العلاء بن زَيْد (208) ، أبو زَيْد الشامي .

سمع من أبي سلام ، وحكى ذلك عن المكي إبراهيم البخلي قال : كان قتاده الأسقرائي وسعيد والحسن بن دينار وثور بن يزيد وعثمان بن عطاء كلهم شريين .

ومنهم عبد الرحمن بن يزيد السلمي (209) وأخوه عبد الله بن يزيد (210)

ذكر ذلك عنهما الشافعي .

ومنهم محمد بن راشد السلمي (211) .

ذكر ذلك الشافعي .

/ ومن أهل الكوفة

أبو داود النَّخَعِي (212) .

قال العباس : سمعت يحيى يقول : أبو داود النخعي ، اسمه سليمان بن عمرو ، وكان قديرا .

(205) ثابت بن ثوبان العنسي الدمشقي (تهذيب التهذيب 2 : 35) .

(206) تهذيب التهذيب 6 : 150 .

(207) اسمه : عبيد الله بن عبيد الدمشقي . مات سنة 132 (تهذيب التهذيب 7 : 35) .

(208) عبد الله بن العلاء بن زبر بن عطار بن عمرو بن حجر الزبيعي ، أبو زبر الدمشقي . (تهذيب التهذيب 5 : 350) .

(209) عبد الرحمن بن يزيد بن تميم السلمي الدمشقي (تهذيب التهذيب 6 : 295)

(210) تهذيب التهذيب 6 : 82 .

(211) هو المذكور في تهذيب التهذيب 9 : 158 باسم : محمد بن راشد الكسولي الخزاعي الدمشقي أبو عبد الله ، مات بعد سنة 160 .

(212) لم اعثر له على ترجمة .

ومنهم عمر بن أبي زائدة (213) .

قال يحيى بن معين : كان عمر بن أبي زائدة يرى القدر . قال ابن المدائني
قال يحيى القطان : وكان عمر بن أبي زائدة يرى القدر . قال : وقد روى عنه
كبار الناس ، أبو عاصم وغيره .

ومنهم أبو شهاب الحنظلي (214) .

قال أبو شهاب : قال لي سفيان : مات حديثا (215) ، يريد قولنا ، حديثه
فقبض يده وقال : إنما هذا ، من قتادة سمعته .

ومن الفقهاء

زُكْرَ بن الهذيل (216) .

حكى أنه قيل (217) لأبي حنيفة : إن زُكْرَ قدري ، فقال : دعوه لا تناظروه .
فإن الفقه يردده .

وأبو مطيع (218) الحكم بن عبد الله القرشي (219) .

قاضي بلخ : قال نصير بن يحيى عن أبي مطيع ، قال حماد بن
أبي حنيفة لأبي حنيفة : إن أبا مطيع قدري : قال : فقال لي
أبو حنيفة : ليس يروى عن النبي صلى الله عليه : أن خطبا دعاه

(213) عمر بن أبي زائدة الهذلي الواعظ الكوفي توفي سنة 159 (تهذيب التهذيب 7 : 48)
(214) في الأصل : الخطاط (تصحيح) والتصويب من عبد الجبار والحاكم وبهذا الاسم
رجلان هما : أبو شهاب الخطاط الكبير واسمه : موسى بن نافع الأسدي الكوفي ويقال البصري
(تهذيب التهذيب 10 : 374) وأبو شهاب الخطاط الصغير واسمه : عبد ربه بن شافع الكوفي
توفي سنة 172 (تهذيب التهذيب 6 : 128) .

(215) كذا بالأصل ولعلها : حديثنا .

(216) زُكْرَ بن الهذيل بن قيس العنبري البصري ، صاحب الإمام الأعظم أبي حنيفة النعمان
توفي سنة 158 (الجواهر المضية 1 : 243) .

(217) في الأصل : قال (تصحيح) .

(218) من أصحاب الإمام الأعظم أبي حنيفة النعمان ، وراوي كتاب ألفه الأكبر عنه . توفي
سنة 199 (لسان الميزان 2 : 334 والجواهر المضية 2 : 265) .

(219) كذا بالأصل وعند الحاكم لوحة 93 : الرقاشي . ولم ترد هذه النسبة في ترجمة أبي
مطيع البلخي في ميزان الاعتدال ولسان الميزان والعبر والجواهر المضية والفرائد البهية .

إلى طعامه . فقرب إليه شاة . فتناول منها شيئا فلاكه . ولم يستطع
أن يسيفه . فقال : هذه شاة أخذت بغير حقها . قال : قلت نعم . قال :
فتعلم أن العباد يتفاضلون في العصمة ؟ قال : قلت نعم . قال : فأشهد أن
خادما ظلمك . وليس فيما أقر به أبو مطيع ما يخالف العدل . بل هو القول
الصحيح .

وكلام أبي حنيفة يدل على أنه إنما كان يعيب من لم يقبل : أن العباد
يتفاضلون في العصمة . فاما سائر قول أهل العدل فإنه لم يكن ينكره ، لأنه
لم يقصد حين قال له حماد : إن أبا مطيع قدري . إلا إلى هذه النكتة .

والمشهور عنه أيضا أنه كان يقول : إن الاستطاعة وإن كانت مع الفعل ،
فإنها تصلح لأمري . وهذا القول وإن كان محالا . فإن صاحبه قد فر من
الخير بجهده .

وأبو عبد الله أحمد بن أبي نراد (223) .

وهو المبرز على نظرائه من أهل زمانه . ففها وورعا وبيانا وقدرنا (221)
عند العامة والخاصة ونباعة . وهو الذي فقق فقه أبي حنيفة واحتج له ،
وأظهره (222) وقواه بالحديث وحلاه في الصدور .

وأبو عبد الله أحمد بن أبي نراد (223) .

ومحله من العلم محله .

ومن ذكره داود الإصبهاني في كتابه ونسبه إلى القدر سوى من سبقنا :
علي الحسين الكراييسي (224) والحسن بن واصل (225) ، وهارون

(220) مات سنة 260 ، وترجمته في الجواهر المضية 2 : 60 وتهذيب التهذيب 9 : 220 .

(221) هذه العبارة في شرح عيون المسائل لوحة 19 نقلا عن البلخي : وثباتنا على رأيه
ثركا للتلون ...

(222) في شرح عيون المسائل : وأظهر علله .

(223) توفي سنة 240 (لسان الميزان 1 : 171) وعقد له الحاكم غصنا في أخباره وأخبار
أسرته وما قاموا به من مناصرة المعتزلة ونشر الاعتزال (شرح العيون 86) .

(224) كذا بالأصل . والصابر الحسين بن علي الكراييسي وهو من أصحاب الإمام الشافعي
توفي سنة 248 (تهذيب التهذيب 2 : 359 وطبقات الشافعية 1 : 251) .

(225) ...

الاعور (226) ، وعمر الأبح (227) وروح بن عطاء بن أبي ميمونة (228) ، وإبته ،
وصالح الناجي (229) والأشعث بن سعيد السمان (230) ، وعنبسة بن سعيد
القطان (231) وطلق (232) وعمرو بن مرة (233) ، ومسعر بن كدام (234) ،
ومهدي بن هلال (235) ، وعبد الرحمان بن اسحاق (236) ، والمنهال
السراج (237) ، وعطاء بن يسار (238) .

وممن ذكره الجاحظ في كتاب الامصار سوى من سمينا .

عبيد الله بن عبيد (239) ، وهشام بن الغاز (240) .

وهما من أهل الشام . وذكر انهما شهدا الواقعة مع يزيد بن الوليد في جمهور
الغيلانية . ومحمد بن سعيد (241) ، المعروف بمولى بني أمية ، / وأبو رجاء
محمد بن سيف (242) صاحب التفسير ، وقطن بن كعب القطمي (243) ، وسلم
بن زريق (244) ، وصالح بن رستم (245) ، وعبد الله أبته ابن صالح (246) ،
وأبو نعمة العدوي (247) ، وحوشب بن عقيل العبدي (248) ، وحسن بن عبد
الله العطار (249) ، وجهم بن يزيد العبدي (250) ، وأبان بن يزيد العطار (251) ،
ويكر بن أبي سميطة السدوسي (252) ، وأبو العوام عمران القطان (253) ،
ومعاوية بن عبد الكريم الثقفي (254) ، ومحمد بن سواء (255) (و) أبو قطن عمرو
بن الهيثم (256) .

(241)

(242) محمد بن سيف الأزدي الحُدّاني ، أبو رجاء البصري (تهذيب التهذيب 9 : 217)
(243) في الأصل « قطر » تصحيف وهو قطن بن كعب القطمي الزبيدي أبو الهيثم البصري
(تهذيب التهذيب 8 : 38) .

(244) في الأصل : مسلم . وهو سم من زريق العطاردي أبو يونس البصري (تهذيب
التهذيب 4 : 230) .

(245) صالح بن رستم المزني ، أبو عامر الضَرَّاز توفى سنة 152 (تهذيب التهذيب
390 و 391) .

(246) كذا بالأصل ، ولعل العبارة : وعامر أبته ، ابن صالح ، فيكون المقصود أبته : عامر
ابن صالح بن رستم المزني الضَرَّاز (تهذيب التهذيب 5 : 70) .

(247) اسمه : عمرو بن عيسى بن سويد بن هيرة العبدي البصري (تهذيب التهذيب 8 : 87)
(248) في الأصل : العدوي (تصحيف) وهو حوشب بن عقيل الجرمي وقيل العبدي
أبو دحية البصري (تهذيب التهذيب 3 : 65) .

(249)

(250)

(251) ترجمته في تهذيب التهذيب 7 : 101 .

(252)

(253) عمران بن داود العمي ، أبو العوام القطان البصري (تهذيب التهذيب 8 : 130) .
(254) معاوية بن عبد الكريم الثقفي ، أبو عبد الرحمان البصري المعروف بالفضال توفي
سنة 180 (تهذيب التهذيب 20 : 213)

(255) في الأصل : سوار (تصحيف) وهو محمد بن سواء بن عنبر السدوسي العبدي ،
أبو الخطاب البصري المكوف توفى سنة 187 (تهذيب التهذيب 9 : 208) .

(256) عمرو بن الهيثم بن قطن بن كعب الزبيدي القطمي ، أبو قطن البصري توفى سنة 198
(تهذيب التهذيب 8 : 214)

(226) مارون بن سعد العجلي ويقال الجعفي الكوفي الاعور (تهذيب التهذيب 11 : 6)

(227) عمر بن حماد بن سعيد البصري الأبح (لسان الميزان 4 : 309) .

(228) في الأصل : ابن أبي سمويه (تصحيف) . وترجمته في لسان الميزان 2 : 466 .
(229)

(230) ترجمته في تهذيب التهذيب 1 : 351 .

(231) ترجمته في تهذيب التهذيب 8 : 157 .

(232) كذا ورد اسمه فقط . وقد ورد في تهذيب التهذيب عدة أشخاص فيمن اسمه : طلق
ولم يميزه من بينهم .

(233) ترجمته في تهذيب التهذيب 8 : 102 وتوفى سنة 118 .

(234) مسعر بن كدام بن ظهير الهلالي العامري الرواسي أبو سلمة الكوفي توفى سنة 115
(تهذيب التهذيب 20 : 123) .

(235) ترجمته في لسان الميزان 6 : 106 .

(236) عبد الرحمان بن اسحاق بن عبد الله بن الحارث العامري القرشي المدني (تهذيب
التهذيب 6 : 137) .

(237) في لسان الميزان 6 : 103 ترجمته باسم : المنهال بن الجراح وبعضهم يقلب اسمه
الجراح بن المنهال (لسان الميزان 2 : 99) فقلعه هو 1 .

(238) عطاء بن يسار الهلالي ، أبو محمد المدني القاص ، توفى سنة 103 (تهذيب التهذيب
217 : 7) .

(239) لعله المترجم في تهذيب التهذيب 7 : 35 باسم : عبيد الله بن عبيد أبو وهب العلالي
الدمشقي المتوفى سنة 132 .

(240) هشام بن الغاز بن ربيعة الجرشي أبو عبد الله الدمشقي توفى سنة 156 (تهذيب
التهذيب 11 : 55) .

ذكر المكور التي غلب عليها الاعتزال والقول بالعدل (*)

عانة (257) وهي مدينة كبيرة .

وقدمر (258) ايضا ، من بناء الشياطين المسخرة لسليمان بن داود .

وبلاد المدارج كلها . واعلمها كلب وقضاة ، وتدمر ايضا في ايدي كلب واعرابهم بين حمص (259) الى رحبة (مالك) طوق (260) ، وعانة كلب بذهبون هذا المذهب (261) .

وقرى بالشام (262) حنبا نهيا (263) وأرك (264) وغرض (265) وسمنة (266)

(*) هذا الفصل مذكور عند شوان في شرح الحور العين من 211 - 212 و 213 و 214 المرتضى في المنية والامل لوحة 78 وقد نصا على النقل عن ابي القاسم البلخي الا ان يبدو انهما تصرفا بالاضافة والحذف ولا سيما عند المغيرات المهمة واسماء البلدان المذكورة هنا وهي في غاية التصحيف والتحريف . ويلاحظ ان جميع هذه البلدان تقريبا ما فتح في الاسلام .

(257) عانة : بلد مشهور بين الرقة وهيت بعد من اعمال الجزيرة . وهي مشرفة على الفرات (معجم البلدان) . قال عنها المقدسي انها كثيرة المعتزلة وبها جلبة للشيعه ولا تروى في الراي غير مذهب ابي حنيفة والشافعي (المقدسي من 141) وقال الخياط ان عانات اعلمها كلهم يقولون يقول جعفر بن بشر وكانوا قبل ذلك على مذهب سليمان بن جبريل فقتلهم الى الاعتزال بحدن مائيه ورقة قصصه (الانتصار من 8) .

(258) تدمر : مدينة قديمة مشهورة في بيرة الشام (معجم البلدان) .

(259) بلد مشهور قديم كبير . بين دمشق وحلب في نصف الطريق (معجم البلدان) .

(260) بينها وبين دمشق ثمانية ايام ومن حلب خمسة ايام . وهي بين الرقة وبغداد شمالي الفرات اسفل من فرقيسيا . احدثها خالد بن طوق بن عتاب التليفي في خلافة الماد (معجم البلدان) .

(261) في المنية والامل لوحة 78 وفي شرح الحور العين 211 : يذهبون مذهب الاعتزال

(262) في المرجعين السابقين : وكثير من قرى الشام .

(263) بلدة بين الرصافة والقريشية من طريق دمشق على البرية . وايضا : ماء لكلب في طريق الشام (معجم البلدان) .

(264) ارك : بفتحين وضم اين نريد همزة . مدينة صغيرة في طرفه بويه حلب قرب تدمر وهي ذات نخل وزيتون وهي من فتوح خالد بن الوليد في اجتيازه من الدراق الى الشام (ياقوت)

(265) بليد في بيرة الشام يدخل في اعمال حلب . وهو بين تدمر والرصافة والشام (معجم البلدان) .

(266) ماء بين المدينة والشام قرب وادي القرى (معجم البلدان) .

والعريس (267) . ويعلبك (268) مدينة كبيرة . وظلمة (269) والجمره (270) وداريا (271) وكانت مقرا لاصحاب النبي صلى الله عليه . ويبيت لها (272) وكفر سوسية (273) .

ومن القرب : البيضاء (274) . وهي كورة كبيرة . يقال : ان فيها مائة الف تحمل السلاح يقال لهم الواصلية (275) وبها صنف من الصفرية (276) يعرفون بالمعروية (277) يقولون بالعدل . لا يحصى عددهم الا الله

(267)

(268) مدينة قديمة بها كثير من الآثار التاريخية . وهي اليوم من مدن لبنان .

(269)

(270) البيرة : قرنتان باليمامة عليا وسفلى ويقال لهما البيرتان (تاج العروس) .

(271) قرية كبيرة مشهورة في قرى دمشق بالغوطة والنسبة اليها : داراني . وقد فزلها ودفن بها كثير من الصحابة والتابعين . وللقاضي عبد الرحمان الخولاني تاريخ مفرد لها طبع سنة 1950 . قال المسعودي : كان خروج يزيد بن الوليد بدمشق مع شائعة من المعتزلة وغيرهم من اهل داريا والفرز من غوطة دمشق على الوليد بن يزيد (مروج الذهب 3 : 330) .

(272) قرية مشهورة بغوطة دمشق . والنسبة اليها : بثلبي . (معجم البلدان) .

(273) في الاصل كفرسوسة . وهي قرية من قرى دمشق . والنسبة اليها : كفر سوسي . معجم البلدان) .

(274) لم يزد ياقوت في معجم البلدان عن قوله : والبيضاء ايضا : كورة بالغرب .

(275) اتياع واصل من عطاء شيخ المعتزلة .

(276) قرية من التواريخ . اثباع زياد الاصغر (التبصير في الدين 5) .

(277) كذا بالاصل ولم افق عليها ولم ترد هذه العبارة فيما نقل عن البلخي في الحور العين والمنية والامل .

وطنجة (278) وهي بلاد ادريس (279) بن ادريس بن عبد الله بن الحسن بن المحسن بن علي بن ابي طالب ، وهم معتزلة . (وكان رئيسهم) (280) اسحاق بن محمود بن عبد الحميد ، وهو الذي اشتمل على ادريس بن عبد الله حين ورد عليه ، فادخله في الاعتزال ، (على ان عبد الله بن حسن وابنيه محمد وابراهيم وسائر ولده ، كان يقول بالعدل ، الا ترى ان بشير الرجال ، خرج مع ابراهيم بن عبد الله في جماعة المعتزلة ، وقتلوا بين يديه ثم قتل ، ولم تخرج المعتزلة قبل ابراهيم و لا بعده ، قال : وكان ابو جعفر المنصور يقول : ما خرجت المعتزلة ، حتى مات عمرو بن عبيد) (281) .

ومن اليمن (اصحاب وهب بن منبه ، وهم مدينة كبيرة ، يقال لها تيس ، والاخرى يقال لها نيسان) .
وبالجزيرة (283) مدينة كبيرة يقال لها عياقريين (284) .
وبأرمينية (285) في روض مدينة يردغة (286) قرى لا تحصى ، هذا مذهبهم وفيهم خزازية .
ومن اذربيجان البيلقان (287) كلهم يقول بذلك ، وبعضهم خوارج ، ولا اختلاف بينهم في العدل .
والصيمرة (288) وكان وليها عمار بن ياسر لعمرو بن الخطاب ، وهي من مهرجان قنق (289) .

(278) مدينة على ساحل بحر المغرب مقابل الجزيرة الخضراء من بلاد الاندلس اي تجا البلاد الاسبانية عند مضيق جبل طارق .

(279) بلاد ادريس من ارض المغرب هي بلاد تلمسان وتاهرت وبلاد فاس (مروج الذهب 1 : 764) راجع خبر ادريس بن ادريس مع اسحاق بن عبد الحميد (في مختصر البلدان ص 84 . والمغرب للبكري 1 : 158) . وتاهرت : هي مدينة بالمغرب قرب تلمسان وكان صاحب تاهرت ميمون بن عبد الرحمن بن رستم ... بن بهرام راس الاياضية ومذهب وراس الصفا والواصلية . (راجع مقال المستشرق الكبير نيكينو بعنوان « الصلة بين مذهب المعتزلة ومذهب الاياضية المقيمين في افريقيا الشمالية » في التراث اليوناني ص 204 - 210) وكان مذهب الواصلية قريبا من تاهرت وكان عددهم نحو ثلاثين الفا في بيوت كبيت الاعراب يحملونها (ياقوت والمغرب للبكري ص 97) .

وكان ادريس (بن عبد الله) قد نزع الى المغرب وخرج به وقام بامره وامر ابنه من بعده على البرابرة من اورية ومخيلة وزناثة (مقدمة ابن خلدون ص 292) - فتذكر الشماخي ان ثبات البربر في افريقيا الشمالية كانوا على مذهب واصل بن عطاء (السيرة ص 154) كما كانت ايزرج وهي مدينة تلي تاهرت في يدي ابراهيم بن محمد بن محمود البربري المعتزلي (ابن خرداذبة ص 88 مختصر البلدان ص 80) ولقد ذكر ابن حزم في جمهرته افساب ادريس من ص 495 الى 498 . ثم قال : وكل من ذكرنا معتزلة ، جاشا بتي برزال وبني واسين ، 498 اباضية واما جمهور بني مغراوة وبني يفرن فسنية . واقاد الشهرستاني في الملل والنحل ان الواصلية بقي منهم في زمانه شذوذة قليلة في بلد ادريس .

(280) تكملة من النية والامل لوحة 78 ومن شرح الحور العين ص 255 .

(281) هذه العبارة محذوفة من النية والامل . وشرح الحور العين ص 84 ، والمغرب للبكري 1 : 158) . وتاهرت : هي مدينة بالمغرب قرب تلمسان وكان صاحب

(282-283) نص هذه الفقرة في النية والامل وشرح الحور العين هو : ومن اليمن : وهب بن منبه واصحابه ، وهم ابناء غارس الذين باليمن ، ثم ارتدوا بعد ذلك عن الاعتزال حين وليت بنو أمية اليمن ، وكان بنو أمية يسعون المعتزلة شيعة لمحبتهم عليا رضي الله عنه ، فضربوا من الائمة لهذا السبب اثنين وسبعين رقبة فارتدوا عن ذلك .
وفيما يقتضيه باسم الموضوعين المذكورين في النص من بلاد اليمن وهما : تيس ونيسان راجع ايضا خبر قتل بسر بن اوطاه لابناء من شيعة علي (اصحاب وهب بن منبه) في مروج الذهب 3 : 30 - 31 ، معجم ما استعجم (الصرخ) الاكليل 10 : 66 . طبقات فتاه اليمن لابن سمره ص 50 . ابن الاثير في حوادث سنة 40 ، وشرح نهج البلاغة 2 : 10 وجاء فيه اسم البلدة ، جيشان ، ولعلها الصواب .

(283) هي جزيرة افور ، وهي التي بين دجلة والفرات مجاورة الشام تشتمل على ديار مصر وديار بكر سميت الجزيرة لانها بين دجلة والفرات (معجم البلدان) .

(284) اشهر مدينة بديار بكر من ارض الجزيرة المتكورة

(285) صنع عقليم واسع في آسيا الصغرى جنوبي البحر الاسود .

(286) بلد في أقصى اذربيجان ، وكانت في الزمن القديم عاصمتها (معجم البلدان) .

(287) مدينة قرب الدربن الذي يقال له باب الابواب تعد في ارمينية الكبرى (معجم البلدان)

(288) بلد بين ديار الجبل وديار خوزستان وهي بمدينة بمهرجان قنق وهي للقاصد من بغداد الى بغداد عن يساره (معجم البلدان) . وقال المصنف انها من الكور التي يغلب عليها الاعتزال حتى لا يظهر فيها غير الاعتزال (التنبيه والرد ص 45) .

(289) كورة حسنة واسعة ذات مدن وقرى قرب الصيمرة من شواحي الجبال عن يمين القاصد من حلوان العراق الى همدان (معجم البلدان) .

وبميسان (290) قرية يقال : لها قرية (291) الملح وهي مدينة كبيرة ومدينة يقال لها عبدسي (292) ومدينة يقال لها المذار (293) وهي كبيرة وتغر عيدان (294) عامة اهل يقولون بالعدل .

ومن كور الامواز (295) : عسكر مكرم (296) كلها . ويقال ان بها مائة الف حائك ، سوى سائر اهل الحرف ، ورامهرمز (297) ، واورميس (298) وتستر (299)

(290) كورة واسعة بين البصرة وواسط (معجم البلدان) .

(291) قرية الملح : تسمى بالفارسية ده نك (وهذا اسمها اليوم) وتسمى ايضا قصر الملح وهي على عدة قرايع من خوار الري من اقليم فرمس . وفومس هي التي كانت تسمى ايضا : الدامغان .

(292) عبدسي : تحريف الكلمة الفارسية : اقداسهي ، وهي مصنعة في كورة كسكر (شمالي البصرة) . (معجم البلدان) .

(293) مدينة بجوار مدينة عبدسي المذكورة من شرقها .

(294) قرية على ساحل خليج فارس بها ميناء كبير . وقد اشتهرت في العصر الحديث بكونها تنتهي فيها انابيب النفط الايراني واصبحت ميناء كبيرا تقصده السفن وخاصة ناقلات النفط (البترول) .

(295) الامواز : مدينة على نهر وجبل الامواز (نهر كارون) وهي : عاصمة اقليم خوزستان وهي سبع كورين البصرة وفارس . (معجم البلدان) . قال الاصطخري ص 64 ان الغالب بخوزستان الاعتزال ، والقلية عليهم دون سائر الفل . وقال المقدسي ص 415 ان اكثر اقليم خوزستان واكثر الامواز معتزلة وتصنفها تسعة .

(296) بلد مشهور من نواحي خوزستان منسوب الى محرم بن معزاه الحارث من فواد الحجاج بن يوسف الثقفي . ارسله لخماد غنة بخوزستان وعسكر في هذا المكان وسببت باسمه وقد اندثرت هذه المدينة وموضعها الان تشبه اليه الخرائب المعروفة باسم ، بندير ، اي : سد الفير (معجم البلدان . وبلدان الخلافة الشرقية 271) وقال المقدسي ان بعسكر محرم كلهم معتزلة (المقدسي ص 415) وبعسكر محرم نراهم يدرسون في المسجد الى الضحى غير انهم قد بعضوا انقسم الى الناس يعلم الكلام ويخالقوا بالاعتزال جميع الاسلام حتى ذمهم المذكورين والحوام (المقدسي 416) وهي من البلدان التي غلب عليها الاعتزال حتى لا يظهر فيها غير الاعتزال (التنبيه والرد ص 45) وذكر البغدادي ان الفرقة الحميرية من القديرة هم قوم من معتزلة عسكر محرم (الفرق بين الفرق 167) .

(297) مدينة مشهورة بنواحي خوزستان شرقي الامواز (معجم البلدان) وقال المقدسي ان اكثر اهل رامهرمز معتزلة (المقدسي 415) وبها شيخ يدرس عليه الكلام على مذاهب المعتزلة (المقدسي 413) .

(298) كذا وردت بدون نقط ولم اجد لها ذكرا في كتب الجغرافيا والبلدان .

(299) من اعظم مدن خوزستان ويسمىها الفرس : شوسر او شوشتر وهي على سنين ميلا شمال الامواز بخط مستقيم .

والسوس (300) وجندي سابور (301) .

ومن كور فارس (302) ، ارجان (303) اكثر اهلا يقولون بذلك ، وتوز (304) ، وسينز (305) .

ومن ساحل فارس الى سيراف ، وسيراف (306) كلها الا القليل وجهرم (307) واهلها يذهبون مذهب ابي الهذيل .

(300) بلدة بخوزستان غرب نهر كرخة .

(301) مدينة بخوزستان ايضا وكانت قاعدتها في ايام الساسانيين وهي اليوم اطلال يقال لها : شاه آباد (بلدان الخلافة الشرقية) وقال المقدسي ان بعض اهل جند سابور معتزلة (المقدسي 415) وذكر ان كورة النورق من اقليم خوزستان اكثرها معتزلة .

(302) اقليم فارس احد اقاليم بلاد ايران الجنوبية وكان في القديم يطلق هذا الاسم على دولة ايران كلها وقد قسم علماء العرب قديما هذا الاقليم خمسة اقسام (كون) هي اردشير خرة (وقسمتها شيراز) وسابور - وارجان - واصطخر ودار ابجير (بلدان الخلافة الشرقية) .

(303) ابعد كور فارس الخمس غربا على نهر طاب وهو الحد الفاصل بين اقليمي فارس وخوزستان . واطلال ارجان الآن على بضعة اميال من شمال مدينة بيهبان الجالبية (بلدان الخلافة الشرقية) .

قال فاضل خسرو : ان الناس بمدينة ارجان على مذاهب شتى وامام المعتزلة بها اسمه ابو سعيد البصري وهو رجل فصيح يدعي العلم بالهندسة والحساب ولقد تباحثت معه وسال كل منا الآخر واجابه ، كما سمعت منه علمي الحساب والكلام وغيرهما (سفرنامه ص 101) .

(304) توز ويقال فيها ايضا توزج ، مدينة من اقليم فارس على نهر شابور بالقرب من كازرون وقد آلت الى الخراب في مطلع المائة السابعة الهجرية (بلدان الخلافة الشرقية) .

(305) سينز او شينز - تلي مدينة جهرميان شرقا على ساحل خليج فارس وهي قريبة الى البصرة . وبقياتها عند سيف يقال له اليوم بنذر ديلم (بلدان الخلافة الشرقية) .

(306) مدينة كبيرة ، وفيها شاعر سوراق . اكبر شعور الخليج الفارسي في الزمن القديم . قال الاصطخري : في سواحل بلاد فارس من سيراف الى مهربان الى ارجان واكثر الجروم الغالب عليهم مذاهب اهل البصرة في القدر واطليم المعتزلة (الاصطخري 84) وقال المقدسي : اكثر الشيعة على سواحل فارس معتزلة واكثر فقائهم من المذاهب الثلاثة على الاعتزال والامير البويهري عاهد الدولة يعمل على مذهب المعتزلة (المقدسي 439)

(307) مدينة باقليم فارس بيتها وبين شيراز ثلاثون فرسفا (طاوت) .

قال الاصطخري : اهل جهرم الغالب عليهم الاعتزال (الاصطخري 84) وهي من البلدان التي غلب عليها الاعتزال حتى لا يظهر فيها غير الاعتزال (التنبيه والرد : 45) .

ومن كرمان (308) : جبرقت (309) .

/ ومن كور السند : (310) المنصورة (311) ومكران (312) وتيز (313) والمقان (314) ويقال عامة السند .

ومن جزيرة العرب هجر (315) والبحرين (316) وعامة ساحل البحر (317) وعامة الأيكة (318) وعامة البصرة (319) .

(308) إقليم واسع مشهور به قرى ومدن واسعة بين فارس ومكران وسجستان وخراسان (ياقوت) .

ولقد ذكره بعض المراجع كورا أخرى من كور كرمان يغل عليها الاعتزال. قال الملطي : اصطر من ارض كرمان نصفهم خوارج ونصفهم معتزلة الا ان الاعتزال اغلب عليها (التنبية والرد ص 45) وكان للمعتزلة باصطر حمامات خاصة بهم (المقدسي ص 438) وقال المقدسي ان السيرجان يارض كرمان اكثرهم معتزلة (المقدسي ص 464) وقال الملطي ان هراة من ارض كرمان نصفها خوارج ونصفها معتزلة الا ان الاعتزال اغلب عليها . (التنبية والرد ص 45) . (309) من اهم مدن كرمان ، وقد اندرست بعد ختام المائة السابعة . وتسمى خرائبها اليوم شهر دقيانوس (اي مدينة الملك دقيانوس) ولا يزال اسم جبرقت يطلق على ناحية منها الآن . (بلدان الخلافة الشرقية 352) .

(310) بلاد بين الهند وكرمان وسجستان (ياقوت) .

(311) عاصمة بلاد السند في العصر القديم ، مدينة كبيرة وكانت تسمى بالهندية برهمناباد وهي على فرع من قروع نهر مهران (الاندس حاليا) على نحو من اربعين ميلا شمال شرقي حيدر اباد (ياقوت وبلدان الخلافة الشرقية ص 369 - 370) .

(312) إقليم كبير به كثير من المدن والبلاد على الساحل الجنوبي الغربي للخليج الفارسي وهي في الشمال الشرقي لبلاد الهند .

(313) بلدة على ساحل بحر مكران او السند وفي قبالتها من الغرب ارض عمان . وكانت في القديم ميقا هاما (ياقوت) .

(314) مدينة عظيمة من اقليم مكران في اعلى رافد من روافد نهر السند .

(315) مدينة بالبحرين . وهو اسم فارسي معرب اصله : فكر (معجم ما استعجم) .

(316) اسم جامع لبلاد على ساحل بحر الهند بين البصرة و عمان وقيل هي نصبة هجر . وقيل هجر نصبة البحرين (ياقوت) .

(317) قال المقدسي ان شيعة صعدة واهل السرورات وسواحل الحرمين معتزلة (المقدسي ص 96) . وقال الجندي ان صنماء كانت في زهد طويل قد غلب على اهلها الاعتزال ومذهب الزيدية (السلوك للجندي لوحة 239) .

(318) بلدة على شاطئ دجلة البصرة في زاوية الخليج الذي يدخل الى مدينة البصرة وهي اقدم من البصرة (ياقوت) .

(319) مدينة بالعراق ، انشأها المسلمون في اوائل المتح الاسلامي سنة 17 هـ وهي ثغر يقع جنوب العراق على الخليج العربي .

سبب تسمية المعتزلة بالاعتزال

والسبب الذي له سميت المعتزلة بالاعتزال ان الاختلاف وقع في اسماء مرتكبي الكبائر من اهل الصلاة . فقالت الخوارج : انهم كفار مشركون ، وهم مع تلك فساد . وقال بعض المرجئة : انهم مؤمنون لا فرارهم بالله ورسوله وبكتابه . وبما جاء به رسوله . وان لم يعملوا به (320) فاعتزلت المعتزلة جميع ما اختلف فيه هؤلاء وقالوا : نأخذ بما اجتمعوا عليه من تسميتهم بالفسق . وتدع ما اختلفوا فيه من تسميتهم بالكفر والايمان والتفاق والشرك ، قالوا : لان المولى ولي الله والله يجب تعظيمه وتكريمه . وليس الفاسق كذلك . والكافر والشرك والتفاق . يجب قتل بعضهم . واخذ الجزية من بعض . وبعضهم يعيد في السر لها غير الله . وليس الفاسق بهذه الصفة .

قالوا : فلما خرج من هذه الاحكام . خرج من ان يكون مسمى باسماء اهلها . وهذا هو القول بالمعتزلة بين المنزلتين . اي ان الفسق معتزلة بين الكفر والايمان . وقد اخرجت ان اسم الاعتزال وان كان لزم لما ثبت . انه قد صار سمة لاهل التوحيد والعدل . ممن لم يقتحم القول بنقض ذلك او بما يزيل الولاية ويوجب العداوة .

خروج اهل العدل

خرجت الغيلانية مع يزيد (321) بن الوليد بن عبد الملك في سنة ست وعشرين ومائة . وهو الذي يقال له النافق . على الوليد (322) بن يزيد بن عبد الملك . وهو الخليل الكافر الذي رعى المصحف وجعله غرضا ، ثم انشد وهو يخاطب المصحف :

أَتَوَعِدُنِي الْحِسَابَ وَلَسْتُ أَدْرِي أَحَقُّ مَا تَقُولُ مِنْ الْحِسَابِ
فَقُلْ لِّهِ يَمَعُنِّي طَعَامِي وَقُلْ لِّهِ يَمَعُنِّي شَرَابِي

(320) ما بين الكوفيين ، يبدو انه ساقط من الاصل ، وقد اكملناه من شرح الحور العين ص 204 ليستقيم المعنى .

(321) تولى الخلافة سنة اشر من سنة 126 وسعي النافق لانه انقض الزيادة التي كان الوليد زادها في عطيات الجند (ابن الاثير 4 : 269) .

(322) تولى الخلافة من سنة 123 الى 126 .

فقتلوه ، و (لما) استولى يزيد على الامر ، غام في الناس خطيبا ، فقال بعد أن حمد الله واتى عليه وصلى على نبيه صلى الله عليه (323) :

والله ما خرجت أشرا ولا بطرا ، ولا حرضا على الدنيا ولا رغبة في الملك ، وما بي اطراء نفسي ، وأني لها لظلوم ، ولكنني خرجت غضبا لله ولدينه ، وداعيا إلى كتاب الله وسنة نبيه ، لما هدمت معالم الهدى ، واطفأ نور اهل الحق ، وظهر الجبار العنيد ، المستحل لكل حرمة ، والراكب لكل بدعة ، مع انه والله ما كان يؤمن بيوم الحساب ، وأنه لأبى عني في الحساب ، وكفشي في النسب (324) فلما رايت ذلك ، استخفرت الله في امري ، وسألته ان لا يكلني الى نفسي ، واستعنت من اطاعني من اهل ولايتي ، الى ان اراح الله منه العباد ، وظهر منه البلاد ، بحول الله وقوته ، لا بحولي وقوتي .

ايها الناس ، ان لكم علي الا اضع حجرا ، ولا اجري نهرا ، ولا اكثف مالا ، ولا اعطيه زوجة ولا ولدا ، ولا اثل مالا من بلد الى بلد ، حتى أُنسَ فقر ذلك البلد وخصاصة اهله ، بما ينجيهم . فان فضلت فضلة ، نقلته الى البلد الذي يليه ممن هو احوج اليه ، ولا اجهزكم (325) في ثغوركم ، فأفثتكم وأفثت اهلاليكم ، ولا اغلق بابي دونكم ، / فياكل قوتكم ضعيفكم ، ولا احمل (على) (326) اهل جزيتكم ما أجلبهم (به) (327) عن بلادهم ، وينقطع نسلهم . ولكن لكم أعطيائكم في كل سنة وارزاقكم في كل شهر ، حتى تستدروا العيشة بين المسلمين ، فيكون اقصاهم كادناهم . فان انا وغيت لكم بهذا ، فعليك السمع والطاعة ، وحسن المذاكرة والمكانفة ، وان لم اوف لكم به ، فلكم ان تخلصوني ، الا ان تستغيثوني . فان ثبت ، قيلتم بني ، وان رايت احدا ، ان عرفتموه بالفضل

(323) وردت هذه الخطبة عند الجاحظ في البيان والتبيين 2 : 141 ، والسيوطي في تاريخ الخلفاء ص 168 مع خلاف يسير في العبارة ، واختصار لبعض الفقرات كما اوردها مختصرة جدا ابن الاثير 4 : 269 .

(324) في البيان والتبيين : لابن عمر في النسب ، وكفى في النسب .
(325) البيان والتبيين وعند ابن الاثير : اجمركم . وفي اللغة : تجمر القوم على الامر : تجمعوا واتصموا .
(326) تكملة من ابن الاثير .
(327) تكملة من البيان والتبيين .

والصلاح ، يعطيكم من نفسه مثل ما اعطيتكم ، فاردتم ان تبايعوه ، فاننا اول من يبايعه ، ويدخل في طاعته .

ايها الناس لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق . اقول قولني هذا ، واستخفر الله لي ولكم .

ونذكر عن عمرو بن عبيد انه قال لاصحابه : تهاؤوا حتى نخرج الى هذا الرجل فتعينه على امره . وكان على ذلك ، انه ورد عليه خبر موت يزيد .

ونذكر عيسى بن حاض (328) قال : قلت لعمرو بن عبيد ، ما قولك في عمر بن عبد العزيز ؟ فكأنه وصرف وجهه ، ثم قلت له : ما قولك في يزيد الناقص ؟ فقال : انه المكامل عمل بالعدل وبدا بنفسه ، وقتل ابن عمه في طاعة الله ، وصار كالا على اهل بيته ، ونقص من اعطياتهم ما زادته الجبابرة ، وجعل في عهده شرطا ولم يجعله جزما ، والله لكانه ينطق عن لسان ابي سعيد (329) .

★ ★ ★

ثم خرجت المعتزلة مع ابراهيم (330) بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن ابي طالب ، فيهم بشير الرجال (331) ، فقتلوا بين يديه صبورا (332) ، وذلك ان اصحابه انهزموا ، ووقف هو والمعتزلة وبشير الرجال بين يديه ، عليه مدرعة صوف ، محتلدا سيفا حمائله تسعة ، تشبها بعمار بن ياسر رضي الله عنه ، فقتل ابراهيم وقتلوا عن اخرهم ، وكان فيمن وقف مع ابراهيم من المعتزلة عمر بن سلعة الجهيمي (333) وهو على فرس ابلق ، فقال له في مثل ذلك ابراهيم مازحا له (334) :

(328) احد رجال المعتزلة . وكان صاحب عمرو بن عبيد (البيان والتبيين 254:1 والحيوان 1 : 337) .

(329) لعنه ابو سعيد الحسن البصري .

(330) ترجمته في مقاتل الطالبين من ص 315 الى 386 .

(331) راجع خبر بشير الرجال في خروجه مع ابراهيم بن عبد الله المذكور ، في مقاتل الطالبين ص 339 .

(332) في الاصل : حمرا . والصواب ما اثبتنا من الحور العين ص 211 .

(333) في الاصل : الجهيمي . والتصويب من مقاتل الطالبين 318 ومن النياب لابن الاثير 3 : 285 .

(334) في الاصل : مما رجا له (تصحيح) .

أما القتال فقد أراك مقاتلا ولئن مَرَّيتَ ليمرقتَ الأبلقُ
فتبسم عمر ، ثم قاتل حتى قتل . وكان إبراهيم متزوجا بأبنة عمر .

★ ★ ★

ومن خرج مع إبراهيم من المعتزلة :

إبراهيم بن نميلة العيشمي (335) وهو خليفته ، قال الجاحظ : كان أصحابنا يسمونه الكامل لتبله وشجاعته وسخائه ، ولعلمه وبيانه . وكان على مقدسته المضاء بن القاسم الثعلبي (36) ، وكان خطيبا يتنا لسننا . فاما الشجاعة فقد كان مقدما على جميع أهل عصره . وكان على شرطته معاوية بن حرب بن قطن ، قال : وكان شجاعا حمي الأنف عالما بالكلام . وكان قاضي عباد بن منصور الشامي (337) . وأهل الصبرة يختارونه للجماعة والفتنة لعلصه (338) ومدارقه وعفته وتزهره .

ومنهم عبد الله بن خالد بن عبيد الله الجدلي ، وكان صاحب رأيته .

ومنهم المغيرة بن الفرع (339) العيشمي .

ومنهم محمد بن رباط العقيمي لاختصاصه (340) من يوم باخمرى (341) .
ومن قُرسائه (عاصم بن عمر بن الخطاب العنبري) (342) .
ومنهم سفيان العمي / وكان أجود الناس رأيا وأكثرهم مكيمة .

ومنهم بُرد بن لييد (343) وهارون بن سعيد العجلي (344) ، والهيثم الصهوي (345) ، والحواري بن زياد العتكي ، وعبد الرحمان (346) بن زياد العتكي ، وحَمَل بن عبيد الله السدوسي ، وعون بن مالك بن مسمع المسمعي ، وزائدة بن المفضل ، وعبد الأعلى بن أبي حاضِر ، ويثو المستورد بن عمرو ابن عباد ، وهم رماة الحدق وعمرو بن شداد (347) ، صاحب فارس وهم من رجال الياس والرأي والأمانة والصدق . وقتل كثير من هؤلاء الذين سميتهم ، بين يدي إبراهيم ومعه ، وكان خروج إبراهيم في سنة خمس وأربعين ومائة بعد حرت عمرو بن عبيد بسنة .

وانصار واسد ادريس بن ادريس بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي ابن أبي طالب يومنا هذا (348) بطنجة وما والاها من بلاد المغرب ، هم المعتزلة .

(340) في الأصل : لا يخصى . ولعل الصواب ما اثبتنا ، يفسر ذلك تلقينه يد العفيمي ، أي العقيم الذي لا يك .

(341) باخمرى : موضع بين الكوفة وواسط ، وهو إلى الكوفة أقرب ، وفيه كانت الوقعة بين أبي جعفر المنصور وإبراهيم بن عبد الله بن الحسن ، سنة 245 هـ وفيها قتل إبراهيم وقبر بها (ياقوت) وانظر حوادث يوم باخمرى عند ابن الأثير 5 : 25 - 20 .

(342) كذا بالأصل ويبدو أن هذا الاسم فيه أخطاء . وصوابه : عاصم بن عبيد الله بن عاصم بن عمر بن الخطاب العدوي (وليس العنبري) وهو معاصر لإبراهيم بن عبد الله المذكور . أما عاصم بن عمر بن الخطاب ، فقد توفي سنة 73 هـ (راجع تهذيب التهذيب 5: 5246) (343) في مقال، الطالبين 343 : برد بن لييد الميثكري .

(344) هارون بن سعد العجلي . ويقال الجعفي الكوفي الأعور (تهذيب التهذيب 11 : 6) .

(345) كذا بالأصل وهي غير واضحة .

(346) ممن ذكره ابن الأثير (5 : 26) فيمن تابعوا إبراهيم بن عبد الله : عبد الواحد بن زياد . وجاء عند ابن حزم في الجمهرة ص 370 ممن خرج مع إبراهيم بن عبد الله في دعوته : عبد الواحد بن زياد بن المهلب ، وابن عتيك بن عبد الواحد ، وابن عهنا زياد بن المغيرة . فلعل صواب الاسم هنا : عبد الواحد وليس عبد الرحمان .

(347) ذكره ابن الأثير (5 : 27) على أنه من قواد إبراهيم بن عبد الله . وإن إبراهيم سيوره إلى فارس ، فصارت في يده . وهذا يفسر قوله هنا : صاحب فارس .

(348) أي سنة (ثيف) وتسعين ومائتين . كما ورد بخطبة الكتاب .

(335) الذي ذكره ابن الأثير ممن تابعوا إبراهيم بن عبد الله : نميلة بن حرة العيشمي وذكره ابن حزم في الجمهرة ص 216 بنسبه كاملا وذكر أنه كان على شوط إبراهيم بن عبد الله أيام قيامه بالصبرة .

(336) عند ابن الأثير 5 : 27 : المضاء بن القاسم الجزري .

(337) كذا بالأصل ، والحواري (بالزاي) وترجمته في تهذيب التهذيب 5 : 203 .

(338) كذا وردت هذه العبارة مصحفة في الأصل . ولعل صوابها : يختارونه للجماعة والفتنة لعلصه .

(339) في مقال الطالبين 318 - 324 : المغيرة بن الفرع (بالراء) ويقال : الفرز . وفي أبي الأثير 5 : 26 المغيرة بن الفرع (بالزاي) وفي الطبري 9 : 252 المغيرة بن الفرع ، أحد بني بهذلة .

ترجمة القاضي عبد الجبار

حماد الدين أبو الحسن عبد الجبار بن أحمد بن عبد الجبار بن أحمد
ابن الخليل بن عبد الله الهمداني الأسدي ، قاضي القضاة لا يطلقون هذا
اللقب على سواه ولا يعنون به عند الإطلاق غيره . كان إمام أهل الاعتزال في
زمانه ، فقيهاً ينتحل مذهب الشافعي في الفروع . وهو يعد من معتزلة البصرة
من أصحاب أبي هاشم لنصرتة مذهبه ، قرأ على إسحاق بن عياش أولاً ثم على
الشيخ أبي عبد الله البصري . وليست تحضرني عبارة تنبئ عن محله في الفضل
وعلو منزلته في العلم ، فإنه الذي فتق الكلام ونشره ، ووضع فيه الكتب الجليلة
التي سارت بها الركبان ، وبلغت الشرق والغرب ، وضمنها من دقيق الكلام
وجليله ما لم يتفق لأحد قبله ، وطال عمره مواظباً على الدرس والإفتاء حتى
ظيفت الأرض كعبه وأصحابه ، وبعد صوته وعظم قدره ، وأليه انتهت الرئاسة
في المعتزلة حتى صار شيخها وعالمها غير مدافع ، وصار الاعتماد على كتبه
ومتناقله ، حتى نسخ كتب من تقدم من المشائخ ، وشهرة حاله تغني عن الأطناب
في وصفه ، وفيه يقول أبو السعد الأبي من تحسيدة له في التوحيد والمعدل وبعض
مشائخ أهل العدل :

أما لكم مثل إمام الأمة قاضي القضاة سيد الأئمة
من بث دين الله في الأفان وبشر حبل الكفر والنفاق

وأصله من أسدياد همدان ثم خرج إلى البصرة واختلف إلى مجالس
العلماء ، فلما حضر المجالس وناظر ونظر عرف الحق وانقاد إليه ، وانتقل
إلى أبي إسحاق بن عباس فقرأ عليه مدة ، ثم رحل إلى بغداد وأقام عند الشيخ
أبي عبد الله مدة مديدة حتى فارق الأقران وخرج وأحد دهره وقرين زمانه ،
وصنف وهو بحضرته كتباً كثيرة وكان ربما يدرس بها والعسكر ورامهرمز ،
وروى أنه كان يقول في التفضيل بمذهب الشيخين في التوقف ثم رجع في آخر
عمره وقال بتفضيل أمير المؤمنين وهو المذكور في كتبه .

وكان المصاحب يقول فيه مرة : هو أفضل أهل الأرض ، ومرة يقول : أعلم
أهل الأرض .

وحدثني الشيخ أبو حازم سعد بن الحسين الرازي يحكي أن القاضي القضاة أراد أن يقرأ فقه أبي حنيفة على الشيخ أبي عبد الله فقال هذا عام كل مجتهد فيه نصيب وأنا منهم فكان في أصحاب الشافعي فكان . بلغ في الفقه مبلغا عظيما وله اجتهادات ولكنه وفر أيامه على الكلام ويقول للفقه اقوام يقومون به طلبا لأسباب الدنيا . وعلم الكلام فلا غرض فيه سوى العدل والتوحيد فليس إلا الله تعالى .

وذكر الرافعي في تاريخ قزوين فقال : ولي قضاء الري وقزوين غيرها من الاعمال التي كانت لفخر الدولة بن بويه بعناية صاحب بن عباد . وانشأ صاحب له تقليدا اطلب فيه كعادته . وذلك في سنة تسع وأربع مائة .

ويذكر ابن الاثير في احدث سنة 367 ما نصه : وفيها خلق على القاضي عبد الجبار بن أحمد بالري وولي القضاء بها تحت حكم مؤيد الدولة من البلاد .

كما يذكر الطبري في احدث سنة 387 ما نصه : وكان صاحب بن عباد قد أحسن الى القاضي عبد الجبار بن أحمد المعتزلي وقدمه وولاه قضاء الري واعمالها . فلما توفي قال عبد الجبار : لا ارى الترحم عليه لانه مات على غير توبة ظهرت منه . فنسب عبد الجبار الى قلة الوفاء ثم ان فخر الدولة قبض على عبد الجبار . وصادره فباع في جملة ما باه الف طيلسان . والف ثوب صوف رفيع .

وترجم له صاحب « التدوين في اخبار قزوين » بما نصه :

ترجمة القاضي عبد الجبار

من التدوين في اخبار قزوين مجلد 3 لوحة 337 = 339 (1)

عبد الجبار بن أحمد بن عبد الجبار بن أحمد بن الخليل بن عبد الله الاسدي ، قاضي القضاة . أبو الحسن . تولى القضاء بالري وقزوين وابهرنجان وسهرورد وقم وديباوند وغيرها .

(1) مخطوطة دار الكتب رقم 7648 تاريخ

وهذه نسخة عهده حين استقضى في هذه البلاد . انشاء صاحب اسماعيل ابن عباد :

هذا ما عهد مؤيد الدولة أبو منصور بن ركن الدولة أبي علي مولى أمير المؤمنين خليفة الملك السيد الأجل المنصور ولي النعمة عضد الدولة أبي شجاع بن ركن الدولة أبي علي مولى أمير المؤمنين عبد الجبار بن أحمد حين ولاه قضاء القضاة بالري وقزوين وابهرنجان وسهرورد وقم وديباوند ومايجري مجراها . علما بما لديه من علم ، يهتدى بأضوائه ، ويرى يستضيء بأنواره . وكفاية يكتفها العلم والحجى ، وأمانة يبعثها النسك والتقوى . وموقع في عالية الدين ترمقه التواظر ، ومكان فسي صقوة المسلمين تعقده الخناصر ، والله ولي الارشاد والمعونة على حسن الارتداد .

أمره بتقوى الله تعالى ومراقبته وتخوف سطوته ومعاقبته ، ان التقوى زمام الاعمال الصالحة وامام الاعمال الرابحة من لجا اليها اتاه المتوفيق في مصارفه . واثاء السداد من مواقفه . ومن مال عنها تعاماه الرشاد في انصافه ، وتخطاه المصواب في آرائه . (ومن يتق الله يجعل له من امره يسرا - فذلك أمر الله أنزله اليكم - ومن يتق الله يكثر عنه سيئاته ويعظم له اجرا)

وأمره أن يجعل القرآن قبله مساعيه ، ووجهه مطالعته ومباغيه ، فينصت اليه تالها ، وينصب له قارئا ، ويخلو به متديرا . ويواظب عليه متبصرا ، فهو جاني الحكم ومادي الامم ، والجلال عند الاشتباه والاستعجاب . والضياء في مشكلات الاعضال والاستبهام ، من فرغ الى دخائره اثرى من المرائد واستظهر ، ومن عمل عن بصائر اقوى من المحامد وأعسر ، لو انزل على الجبال لخشعت ، او على الاطواد لتصدعت ، ماقرط فيه من شيء ، (تنزيل من حكيم حميد) . وأمره أن يتخذ سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم مرجعا ويرضى به مرادا ومستنجما ، فيرد اليها احكامه ، اذا اختلف الجمهور ، وفيها تفصيل أجملته النصوص ، وتبين ما اعتوره العموم والخصوص ، تنكشف معها الشبهة ، وتؤمن معها الغمة ، معجتها بيضاء ساطعة ، وحجتها غراء قاطعة ، (ومن يطع الرسول فقد اطاع الله ومن تولى فما أرسلناك عليهم حفيفا) .

وأمره أن يتلقى سالف الاجماع ، بحسن الاستماع والاتباع ، اذا كان هبل الله المعقود لاتنكث قواء ، وظله المدود الذي لايتسايح حماء ، فضل الله به امتنا على الامم . وجعل كلمتنا فوق الكلم ، حنسى وسمنا في كتابه بالموسط ، وأمننا فيها من الخطأ والغلط ، لايشغى على انفاقها غوامس الالتباس ، فقد جعلها الله خير امة اخرجت للناس ، فليس لذي حلم ونظر ، واخذ بنبا وبقراءة وخبر ، أن يخالف ماطبقت عليه الامة ، وسبقت اليه الائمة ، بل عليه التسليم والافتاء ، والتفويض والافتداء ، (ومن يتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ولمصله جهنم وساءت مصيرا) .

وامره اذا من ما لم يشتمل عليه الكتاب تعيينا ، ولا كشف عنه الاثر تبينا ، ولا سبق به الاجماع يقينا ، ان يعمل فيه اجتهاده طويلا ، ويقضي له ارتياده بكرة واصيلا ، ويستشهد مودع النص وفحواه ، ويستنجد موجب الاثر ومقتضاه ، ويقيم بالاشباه والتظاير ، ويستنبط الامارات والدلائل ، فذلك الحد الذي كان السلف الصالح يملكونه ، وقد قال الله تعالى (يعلمه الذين يستنبطونه) .

وامره اذا عضل في الاحكام ما يفضل استخراجه ، ويستنيهم رتاجه ، ان يستشير امثال العلماء ، ويستمد ويأخذ من اراء الفقهاء ، ولا يستبد حتى اذا اوضحت له القضية اكمل له فصل الاستشارة بيمين الاستخارة ، وامضى من الحكم ما يامن معه الكلم (ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الظالمون) . وامره ان يواصل النظر بين الخصوم والاخذ من الظالم للظالم ، فاتما لذلك بابه ، وعلينا حجاب ، ومسويا في الخصومة اذا استقجرت ، والالفاظ اذا تصرف ، والالفاظ اذا جسدت بين الغني الثري ، والفقر المقي . والقوى الموقر ، والضعيف المستحق ، فليس بالثراء شرف المنازل وترفع ، ولا بالاقوال تصف الوسائد وتضع ، وبعد فالكل عبيد الله يسمعهم فضله ، وشرع في حكمه يشملهم عدله ، (ان اكرمكم عند الله اتقاكم) .

وامره ان يدع الهيبة والوقار والسكينة ينقضي ما استكنه جمالا ، ويوفي ما استرعيه جلالا ، ويسير بسيرة لا العنف يتجللها فيوهنها ، ولا الضعف يتخللها فيهنجها ، ليستمد احواله مكفوفة بالحاسن ، محروسة عن المطاعن ، ويتوكل على ربه ، في كل امره ... كبير او صغير شأنه ، (ومن يتوكل على الله فهو حسبه) .

وامره بان يتخير لاحكامه الاوقات التي يجتمع لها له ، ويملك فيها اربه ، ويامن معها منازعة الموطر ، ومساورة الضجر ، لتصدر قضاياء عن رأي مجتمع ، وصدر متسع ، ونفس مراحة ، وعقل مزاج ، ذاكرا عند القضاء (يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب سليم) .

وامره بتسلم ديوان القضاء من القولى ... وذكر الحميمين يميلغ الحقوق واسماء الخصوم وتعرضه لغيرت عقده فهو جامع للمسلمين حقوقا جمة وعقودا مهمة ، ويوكل بها من ثباته من لموطه عن الايدي الممتدة ، والاطماع المنشودة ، (والله خير حافظ وهو ارحم الراحمين) .

وامره ان يختار لخلافته على قضايها البلدان المقرة في يد المذكورة في عهده ولكتبته ، وسائر ما يتولى من جهته من يجمع الى العلوم العفة ، ويطالع اخبارهم ويشارف اثارهم ، فمن زاغ عن الطريقة المثلى ، ولم يخن وخيم العقبى ، صرفه زجرا وتحذيرا ، وردعا ونكيرا ، ومن استقر على الحضي ،

وسلك المحجة الوسطى ، اقره عينا لمثله على الاخذ بهديه ، والاعتداء بسعيه (هل جزاء الاحسان الا الاحسان) .

وامره ان يستشف احوال الشهود يستكشفها ، ويبالغ فيها حتى يتعرفها ، فعليهم مدار الاحكام ، وبهم استقرار التقض والابرار ، فمن الغاد ستيرا سديدا ، حرا مسلما عدلا رشيدا ، احله محل المزكين اعمالا ، المقولين اقوالا ، ومن ارتاب في امره ، وامترى في ستره ، وقف في بابه ، الى ان تنحسر وجهة اوتيايه ومن انكشف له عن طقه لايؤمن معها ضرره على الدين ، وشهادة زور تكثر به معرفتها على المسلمين ، جرحه جرحا ظاهرا ، وكفى الناس شره مجاهرا ، فقد جزاء الله تعالى قول البهتان بعبادة الاوثان ، فقال (فاجتنبوا الرجس من الاوثان) الآية .

وامره باقامة الحدود على مستحقيها اذا وجبت ولزمت ، وقامت بها اليمينات وانتظمت ، وان يدراما بالشبهة ما اطاق ، ويحقن الدم ما جاز الايراق ، ولا تاخذه على حقها رافة مانعة ، ولا ملامة رافعة ، فقد نبه الله تعالى على ذلك بنبيه الزاجر فقال : (ولا تاخذكم بهما رافة في دين الله ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر) .

وامره بان يحتاط على الوقوف اشد احتياط واوقاف ، واحفظه مالها واوقاف ، ويعتمد فيها على ائماء يعفون عن خيئه المطاعم ، ويكفون عن خطة المائم ، لتصل عداتها الى اصحابها ، وينفق في سبيلها الصادرة عن اربابها ليومن عوادي المسحور وتنقص ايدي الحيف والتحريم وتحصل بذلك للزلفى قسالى تعالى (وما عند الله خير وابقى) .

وامره بمراعاة العيار ، في هذه الامصار ، ومطالعة احوال السلف ليجدد في المحرم من كل سنة في مثلها ، ويبطل محوا وكسرا ما كان منقوشا قبلها ، ويوعز الى صاحب العيار بالتحفظ ممن يوقع غشا او يعمل دغلا ان الله لا يهدي كيد الخائنين) .

وامره بتزويج الايامى اللاتي اليه ولايتهن ، او يريد الاولياء عضلن ، اذا وجد الغلو وحل العقد وبذل صداق المثل كما قال الله تعالى (وانكحوا الايامى منكم) الآية .

وامره بالاحتياط في مال اليتيم الحاصل في حجره ، اللازم له تدبير امره ، وان ينفق عليه انفاقا قصدا ، حتى اذا بلغ الحلم مميذا بين مصالحه ومناشده ، ومضاله ومراشده ، سلم ماله اليه ، واشهد به عليه ، قال الله تعالى : (وابتلوا اليتامى) الآية .

وامره ان لا يفسخ حكم من تقدمه ، ولا ينقض ما ابرمه ، الا اذا كان الاجماع خارقا ، واللسان الامن مارقا ، فاذا واحد ما قد خرج عن تاويل المتأولين ،

وقول المتخلفين ، فله أن ينقضه ويتعقبه ليدحضه (والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم) .

هذا عهدنا اليك فاقترف دثيله . واحتذ ثمثيله . واستهد الله يهدك ويرشدك راستكفه يمتك ويسدك ، اليه يفوض وعليه يعول وهو حسبنا . وكفى .

وكتب اسماعيل بن عباد في الحرم سنة سبع وستين وثلاثمائة . سمع القاضي ابو الحسن القطان ، وعبد الله بن جعفر بن احمد ، والزيير بن عبد الواحد الاسدي ، وله امال كثيرة سمع منه بعضها بالري ، وبعضها بقروين . سنة تسع واربعمائة . وكان يتتبع مذهب الشافعي رضي الله عنه في الفروع ، وقواعد المعتزلة في الاصول . وصف الكثير في التفسير والكلام وغيرهما ، قال الحليل الحافظ في الارشاد : كتبت عنه ، وكان في حديثه ثقة ، لكنه داع الى البدعة لا يهكي الرواية عنه ابن ابي سليمان احمد بن حنبل بن اسماعيل بن حمد المخلدي .

حدثنا ابو بكر محمد بن معمر الكرخي في مسجده حدثنا ابو الحسن عبد الجبار بن احمد الاسدي القاضي قدم علينا قزوين حدثنا ابو الحسين احمد بن الحسن ايوب النقاش الاصبهاني . حدثنا عبيد بن الحسن بن يوسف الانصاري . حدثنا يحيى بن حاتم ، حدثنا الهيثم بن حماد ، حدثنا ابو داود النرامي قال : سمعت زيد بن ارقم رضي الله عنه يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « من قال لا اله الا الله مخلصا دخل الجنة » ، واخلاصه ان يحجز عن محارم الله .

توفي بادئ سنة خمس عشرة واربعمائة في جمادي الاولى .

مصادر ترجمة القاضي عبد الجبار

طبقات المفسرين (4) و ، (9) ظ

المبر 3 : 119

روضات الجنات : 406 — 538

لسان الميزان 3 : 386

مدية العارفين 1 : 498 ر 499

شذرات الذهب 3 : 302 — 203

سير النبلاء 11 : لوحة 54

ميزان الاعتدال 2 : 533

طبقات الشافعية 3 : 220

شرح الازهار 1 : 22

تاريخ الطبري سنة 385

تاريخ ابن الاثير 7 : 94

خبر حسن كتاب روضة البلاغة لابن المعافر القزويني رقم 148 ادب ،

دار الكتب المصرية من ورقة 18 — 19

ايضاح المكنون 1 : 329

مختصر دول الاسلام 1 : 191

طبقات المفسرين للسيوطي 16

مراة الجنات للشافعي 3 : 29

المختصر في اخبار البشر لابي الفداء 2 : 162

طبقات الشافعية لالسنوي 2 : 61

وقد وضع الدكتور عبد الكريم عثمان كتابا بعنوان « القاضي عبد الجبار حياته ومؤلفاته » تقدم به لنيل درجة الدكتوراه من جامعة القاهرة . ونشره في بيروت سنة 1970 . فنحيل اليه القاري.

الحمد لله رب العالمين والعافية لمن آمن ولا عبداً الا على الله
 وصلى الله على محمد وآل وسائر المرسلين
 لما ظهر من الامتثال لسيادة الملك العادل جواز عدم غناه ايام
 الله علوه وعلو اهل البيت بكفاية المنك بطرقة تارة من اهل البيت
 ما لا يدور في العقول وتارة من اهل البيت ببقية اصنافه وان كانت متنوعة
 من غير ان لا يدور في العقول لانه الشريعة من الاثر لا غير ان يكون
 مما اعتز به الامانة وانه في شئ من حصونه من دفع رده وعرض
 بحاله فهو الشيخ ابو الفضل العبدى الخادم المخلص لله
 ادام الله عزه حب ان يملك ان مذهب العقول هو الذي
 العقل والكتاب والسنة وهو الذي مر عليه السلف الخلف
 القول بالشيعة والخير وسائر المذاهب الباطلة من حادثة
 حالها لا من قدم لا علم لغيره يتردد في القلب والسمع والعلو
 من انفسهم الاستدلال الى ذلك واجتماع العلم لا غير
 الى الملك العادل اجلال الله اليامد وحسن مكانه اذ
 به في القلوب عليه السلام والامه وان من خالفه فهو الفاسد
 وان كان يحسنه هو افعقه من العلم فثبت عند ذلك ما وضعه
 في الكتاب ودان طبقات المعزلة ومن اختص من العلم
 والتمس منه وبالله الذي اعز ذلك وازجوا ان يكون شواهد
 اخصاه به وازجوا به عن الذين يخالفونه ويخالفه من الله وذلك
 من غير ان يكون له في شئ من عقولهم انه بالموافقة ولا في
 من غير ان يكون له في شئ من عقولهم انه بالموافقة ولا في

طَبَقَاتُ الْمُعْزَلَةِ

كتاب

فَصْلُ الْأَعْزَالِ وَطَبَقَاتُ الْمُعْزَلَةِ
وَمُبَيَّنَاتُهُمْ لِسَائِرِ الْمَخَالِقِينَ

مِنْ أَمْلَاءِ

قَاضِي الْقَضَاءِ عَمَادُ الدِّينِ أَبِي الْحَسَنِ
عَبْدَ الْجَبَّارِ بْنِ أَحْمَدَ رَحِمَهُ اللَّهُ
(٥٥٥ هـ)

مَدَارُ كُتُبَيْكَ لِلنَّاسِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ رَبِّهِمْ وَلَا تَقْسِرْ

الحمد لله رب العالمين ، والعاقبة للمتقين ، ولا عدوان الا على الظالمين ،
وصلّى الله على محمد وآله وسائر المرسلين .

فما ظهر من الامير السيد الملك العادل خوارزم شاه (2) ادام الله علوه وعلو

(2) خوارزم شاه : كل من صار اميرا لخوارزم يقال له خوارزم شاه (الانتصار النباطية
للبيروني : 103) والذي عاصر القاضي عبد الجبار هو خوارزم شاه ابو العباس مأمون بن
مأمون تولى سنة 390 هـ (معجم زامياور 2 : 316) وتولي حقتولا سنة 407 هـ (راجع ابن الاثير
7 : 282 . مختصر النول ص 312) كان آخر امراء أسرته (الأسرة الخوارزمية الاولى)
التي افترضت بوفاته وانتهت دولة المامونيين . وكان قاضيا شهيرا . بينه وبين السلطان محمود
ابن سبكتكين صداقة متينة . كان بينهما عهد وقد تزوج اخته . خدمه ابو الريحان البيروني
سبع سنين . كما دخل ابو منصور الشعالي مؤلف كتاب ينبغة الدهر الى خوارزم وعمل نديما
له والقب باسمه كتب كثيرة .

ولقد توفي خوارزم شاه يوم الاربعاء منتصف شوال سنة 407 وكان عمره 32 عاما على يد
اعوان السلطان محمود بن سبكتكين على اثر خلاف بينهما (ابو الفضل البيهقي : تاريخ بيهقي
ص 734 الى 742) .

وكانت المامونية بخوارزم - امراء خوارزم - معتزلة ، يعظمون اهل الكلام ولهم كتب الى
الشيخ المرشد بالله ابي عبد الله البصري وقاضي القضاة وكان ابو العباس الماموني من بينهم
متقدما في ذلك وكان اكثر وزرائهم واكثر فقهاء خوارزم معتزلة وبقي من اثارهم شيء يسير
(شرح عيون المسائل لوجه 90) . ولقد ألف القاضي عبد الجبار « الخوارزميات » . وعلف
الف لخوارزم شاه المذكور .

وفي سنة 407 ملك محمود بن سبكتكين بلاد خوارزم بعد ملكها خوارزم شاه مأمون بن مأمون
(ابن كثير 2 : 5 ، ابن الاثير 7 : 282 ، مختصر النول ص 313) راجع في مقدمة كتابنا
هذا اضطهاد محمود بن سبكتكين للمعتزلة سنة 408 اي بعد وفاة خوارزم شاه بسنة واحدة
ثم احراقه لكتبهم سنة 420 .

وجاء في (معجم الادباء 19 : 224) اثناء ترجمة محمود بن جرير الضبي انه اقام بخوارزم
مدينة ، وانفع الناس بعلومه وخرج عليه جماعة من الاكابر في اللغة والنحو منهم الزمخشري
وهو الذي ادخل الى خوارزم مذهب المعتزلة ونشره بها فاجتمع عليه الخلق لجلالته ، وتمذهبوا
بمذهبه ، منهم الزمخشري ومات بمرور سنة 507 وفي هذا الكلام بعض الشك فلو افترضنا ان
محمود بن جرير هذا قد عاش 100 سنة فيكون ولد سنة 407 وهي التي فيها خوارزم شاه .

فصل في بيان هذه الأدلة

أولها : دلالة العقل ، لأن به يُعَيَّن بين الحسن والقبيح ، ولأن به يعرف أن الكتاب حجة ، وكذلك السنة والاجماع . وربما تعجب من هذا المرتيب بعضهم ، فيظن أن الأدلة هي الكتاب والسنة والاجماع فقط ، أو يظن أن العقل إذا كان يدل على أمور فهو مؤخر ، وليس الأمر كذلك ، لأن الله تعالى لم يخاطب إلا أهل العقل ، ولأن به يُعرف أن الكتاب حجة ، وكذلك السنة والاجماع ، فهو الأصل في هذا الباب . وإن كنا نقول : أن الكتاب هو الأصل ، من حيث أن فيه التنبيه على ما في العقول ، كما أن فيه الأدلة على الأحكام ، وبالعقل يُعَيَّن بين أحكام الأعمال ، وبين أحكام الفاعلين ، ولولاه لما عرفنا من يؤخذ بما يتركه أو بما يأتيه ، ومن يُحمد ومن يُنم ، ولذلك تنزل المؤاخذة عن لا عقل له . ومتى عرفنا بالعقل لها منفردا بالالهيّة، وعرفناه حكيمًا يُعلم في كتابه أنه دالة ، ومتى عرفناه مرسلًا للرسول ومميّزا له بالأعلام الممجة من الكذابين ، علمنا أن / قول الرسول حجة . وإذا قال صلى الله عليه وسلم : لا تجتمع امتي على خطأ ، وعليكم بالجماعة ، علمنا أن الاجماع حجة .

فصل في أن هذه الأدلة دالة على ما نقوله

وإذا عرفنا أن العقل لا بد له من فاعل ، وعلمنا أن العالم محدث ، علمنا أن له فاعلا ، وعلمناه مخالفا له ، لأن مثل ذلك متعذر على أقدر المقادير منا ، فعلم بذلك أنه لا بد من قادر مخالف لهذه الأجسام ، ونعلمه حيا عالما قديما ، كما نعلمه قادرا ، ونعلمه سميعا بصيرا مدركا ، وأنه واحد لا ثاني له بالأدلة الظاهرة ، ولأننا إنما نعرفه بأفعاله ، ففعله لهذه الأفعال الحكمة ، يدل على أنه قادر عالم ونعلم أنه حي قديم ، والا كان لا يصح كثره قادرا على أول الأفعال ، فكان العقل يدل على أنه واحد ، ليس كمثله شيء ، وأنه قديم ، وما سواء محدث . وأنه عدل لا يجر ولا يحب الفساد ، وأنه صادق في كل أخباره لا يخلف الوعد . وأن كل من ارتكب معاصيه بخلاف من بطبعه في باب الذم له ، وأن للواجب علينا النصيحة في الدين ، بأن نأمر بالمعروف وننهي عن المنكر ، على حسب شرط الطاعة . وهذه الجملة يدخل فيها ما يقوله أصحابنا رحمهم الله من الأصول الخمسة ، وهي جملة لا اختلاف فيها ، وهي التي مضى عليها النبي عليه

أهل الدين بمكانه ، التمسك بطريقة التوحيد والعمل . واعتقاد مذهب المعتزلة وصار والحمد لله أصلا في ذلك مذهبنا ، من حيث اتبع الأدلة ، وألف الأنفة الشديدة من الإلف والعادة ، والاعتزاز بكثير مما أغتر به الكبار ، وكثرة التي من عالي حضرته ، من رُفِع قدره وعظم محلّه ، وهو الشيخ أبو الفضل العنبري (3) الخادم المخلص ، بأنه إدام الله عزه ، يحب أن أملي كتابا ، في أن مذهب المعتزلة هو الذي يقتضيه العقل والكتاب والسنة ، وهو الذي مر عليه السلف والخلف ، فإن القول بالتنسيب والجبر وسائر المذاهب الباطلة ، هي حادثة حالا فحالا ، من قوم لا علم لهم ، ثم كثر ذلك بالتقليد واتباع العادة

فرايت التسرع إلى ذلك واجبا ، ليعلم الأمير السيد الملك العادل ، أطال الله أيامه وحرس مكانه ، أنه فيما تمسك به ، موافق للرسول عليه السلام والائمة ، وأن من خالفه فهو مخالف لهم ، ولكي يأنس بكثرة موافقيه من العلماء فيثبت عند ذلك ما وضعته في هذا الكتاب .

وانكر (4) طبقات المعتزلة ، ومن اختص منهم بالعلم والتقدم فيه ، وتاليف الكتب إلى غير ذلك . وأرجو أن يكون ذلك موافقا لرؤاه ومحبة ، والله بديع عز الدين بمكانه ، ويجعله ممن يُتَّبَع في ذلك ويحمد ، بعد عمر طويل وعيش سعيدة عاقبته أنه بالمؤمنين رؤوف رحيم .

هذا ولا ظلم أعظم من خروج المرء عن طريقة الصواب في العلم / والعمل . فإن في ذلك من الخسران في الحاق والمعاقبة ، ما لا مزيد عليه وقد قال الله تعالى (وأن هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله) (5) وهذا الصراط المستقيم لا يُعلم بالشاهدة ، فالواجب على المرء أن يتبع الأدلة وينظر فيها ليعلم ، ويكون عمله بحسب ذلك ، فالطريقة في ذلك واحدة ، والمخرج عنها السبل المتفرقة التي لا يمكن حصرها ، لأن الجهل لا طريق له يحصره. ونحن نبين كيف خروج الفرقة الجطلة عن هذه الطريقة . وكيف حدث الخلاف في الأديان بعد الرسول عليه السلام .

(3) أبو الفضل العمري (لعله من وزراء خوارزم شاه) وهو الأستاذ الرئيس أبو الحسن

ابن العميد (صاحب بن عباد في بداية الهداية ص 19) .

(4) في الأصل : « وذكر ، والسياق يقتضي ما أثبتنا .

(5) سورة الانعام الآية 6 .

السلام واصحابه الى ان حدث من الخلاف ما حدث . وهو الذي نطق به الكتاب ، ووردت به السنة ، ومضى عليه السلف الاول ، اذ لا خلاف بين الامة ان ما في سورة الصمد حقيقة ، وكذلك ما في آية الكرسي ، وان قوله : (ليس كمثله شيء) (6) حقيقة في التوحيد . وكذلك قوله تعالى : (هل تعلم له سميا) (7) وقوله : (فلا تعجلوا لله انذارا) (8) وغير ذلك / مما يطول ذكره .

وقد حكى ان هشام بن عبد الحكم (9) ، سأل ابا الهذيل عن الله تعالى ما هو ؟ فقال : هو رب العالمين ، الرحمان الرحيم . فقال: ليس هذا اريد . فقال ابر الهذيل : هو الله احد ، الله الصمد . فقال له : كيف هو ؟ فقال : هو الاول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم (10) فقال هشام : هو شيء ؟ فقال ابر الهذيل : هو شيء لا كالأشياء . فقال له : لا يقتضي هذا الجواب فقال له ابر الهذيل : واخوك فرعون لم يفتحه جواب من كان اعلم مني ، وهو موسى حين قال : (رب السماوات والارض وما بينهما ان كنتم موقنين) (11) فلم يدل عليه الا بغضه وخلفه وبين له انه ليس بجسم ، فان هشام كان مشبهه فقال : ان الجسم لا يخلو من دلالة الحدث ، وقد صح ان الله تعالى قديم . وقال تعالى (يا ايها الناس ان كنتم في شك من ديني فلا اعبد الساجدين تعبدون من دون الله ولكن اعبد الله الذي يتوفاكم) (12) . فنبههم من حيث انه يحي ويميت على انه هو الاله دون الاصنام .

وقد صح عنه صلى الله عليه وسلم انه قال « تفكروا في نعماء الله تعالى ولا تتفكروا في الله (13) لان نعمه اذا دلت عليه ، فالفكر بعد ذلك فيه انما يكون بطريقة التشبيه ، كأنه تفكر في كيف هو وفي ما الذي يشبهه ، وذلك محظور

(6) الآية 11 من سورة الشورى .

(7) الآية 65 من سورة مريم .

(8) الآية 22 من سورة البقرة .

(9) من مشاتق الرافضة ، توفي بعد نكبة الجرامكة بجديدة مستترا وكانت نكبة الجرامكة سنة 187 (فهرست ابن القيم 175) وذكر الذهبي في تاريخ السلام وفاته في الطريقة الثالثة والعشرين (ما بين سنة 221-231) وترجمته ايضا في فهرست الطوسي 355 ولقد ذكر المسعودي في مروج الذهب 4 : 103 - 104 مناظرة اخرى بين ابي الهذيل وهشام بن الحكم .

(10) الآية 3 من سورة الحديد .

(11) الآية 7 من سورة الدخان .

(12) الآية 104 من سورة يونس .

(13) ورد الحديث في المقادير الحسنة للسفاوي ص 159 وفي كشف الخفاء للعجلوني ص 111 وذكرنا طرق روايته واسانيد الرواية عنهما : « تفكروا في كل شيء لا تفكروا في الله » وزادنا روايات اخرى : « تفكروا في خلق الله ... » و « تفكروا في الاله الله » .

وقد صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما رواه ابن عباس وغيره : « ان رجلا ساله فقال : علمني من غرائب العلم ، فقال صلى الله عليه وسلم : ماذا صنعت في راس العلم حتى تسألني عن غرابته ؟ فقال : وما راس العلم ؟ قال : معرفة الله حق معرفته ، بان معرفته بلا مثل ولا شبهه ، وانه عالم قادر واحد » وفي بعض الاخبار « وان تستعد للموت قبل نزوله » فجمع له عليه السلام ما يتصل بالعلم بالله تعالى اولا ، وما يتصل بالعلم انه لا ثاني له ، وانما لم تكثر الاخبار في ذلك عن الرسول صلى الله عليه وسلم ، لانه / لا مكلف [3-ب] الا ومعه دليل معرفة الله بصفاته .

فاما الكلام في العدل ، فالعدل يدل عليه ، وذلك لانه تعالى اذا كان عالما بالقيح وغنيا عنه ، لان الحاجة انما تصح على من يشتهي ويتغذى ، ونصح عليه الزيادة والفقصان ، ومن هذا حاله لا يجوز ان يختار القبيح ، ولولا ذلك لما حصل الثقة بكلامه وقوله ، ولذلك قال الله تعالى (شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة ، واولوا العلم قائما بالقسط) (14) وهو العدل ، وقال : (قل امر ربي بالقسط) (15) وقال (وما ربك بظلام للعبيد) (16) وقال (وما كان الله ليزلمهم ولكن كانوا انفسهم يظلمون) (17) وقال : (وما الله يريد ظلما للعباد) (18) وقال : (من عمل صالحا فلنفسه ومن اساء فعليها وما ربك بظلام للعبيد) (19) ونفى عن نفسه ان يكلف احدا الا وسعه ، والوسع دون الطاقة .

وصح عنه صلى الله عليه وسلم ، انه روى عن ربه « اني حرمت الظلم على انفسى ، وجعلته محرما بينكم فلا تتظالموا يا عبادي ، انتم تظلمون بالليل والنهار وانما اغفر الذنوب ولا ابالي » فاستغفروني اغفر لكم .

(14) الآية 18 من سورة آل عمران .

(15) الآية 29 من سورة الاعراف .

(16) الآية 46 من سورة فصلت .

(17) الآية 40 من سورة العنكبوت .

(18) الآية 31 من سورة شاطر .

(19) الآية 46 من سورة فصلت .

★ ★ ★

قال الشيخ ابو علي : ثم حدث ثانياً خلاف اصحاب الجمل على علي بن ابي طالب رضي الله عنه ، فكافوا على خطا عظيم ، وثبت ندامة النوم . قال : ثم حدث الخلاف من معاوية وعمرو وامن الشام ، وتُسبب الى ذلك يقتل عثمان . وذكر من مثالب معاوية واقدامه على الامور العظام ما يطول ذكره . قال : ثم حدث من بعد ، عند تحكيم الحكيمين ، رأي الخوارج وما اظهروه من تكفير امير المؤمنين حتى كان من امير المؤمنين وابن عباس في مناظرتهم ما تبين له الحق . وامتد مذمهم هذا وعظم به الفساد الى هذا الوقت . قال : ثم حدث في آخر ايام علي بن ابي طالب رضوان الله عليه ، قول ابن سبا ، افراطه في وصفه وتعتيجه ، واستنقاص كبار الصحابة ، فبلغ ذلك عليا رضوان الله عليه ، فدماه وزجره ونفاه عن الكوفة ، فصار الى الدائن ، واقام بها / الى ان مات علي ، فرجع الى الكوفة ، واستدعى قوماً [4-ب] من اهلها ، فبقيت مضرته الى الآن ، وهي الوقعة في اصحاب الرسول عليه السلام ، وان عليا رضي الله عنه متصوص عليه .

★ ★ ★

قال ابو علي : ثم حدث رأي المجبرة من معاوية لما استولى على الامر وراهم لا ياتصرون بامرهم فجعل لا يمكنه حجة عليهم ، وأوهم ان النكر لفعله قد ظلمه فقال : ولو لم يرني ربي املاً لهذا الامر ، ما تركني واباه . ولو كره الله تعالى ما نحن فيه لغيره .

وكان اذا ذكر فيمن حاربه الغلبة يقول : كيف رايتم صنع الله ؟ يخيف ذلك الى الله تعالى وارادته . يستدعي بذلك الى تقوية باطله . وكان يقول : انا خازن من خزان الله تعالى ، اعطي من اعطاه الله تعالى ، وأمنع من تبعه الله تعالى ولو كره الله امرا لغيره .

★ ★ ★

قال ابو علي : وحدث من ملوك بني امية مثل هذا القول ، وذكر غيره عن معاوية انه قال : يا اهل العراق اتروني قاتلتكم على الصيام والصلاة والزكاة ، انا اعلم انكم تقومون بذلك ، وانما قاتلتكم على ان اُتأمر عليكم ، وقد أمرني الله عليكم .

وروى عن عائشة رضي الله عنها انها قالت : كنت اصيب الماء على يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فسقط الاناء من يدي فانكسر ، فقلت : الامر مفروغ منه ، فغضب عليه السلام ، وقال : ان كان الامر مفروغا منه فلاي شيء بعثت ، ولاي شيء بعثت الانبياء .

فاما ما كان عليه اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من القول بالعدل فظاهر .

فصل

فيما حدث من الخلاف بين اهل الصلاة (20)

ذكر الشيخ ابو علي رضي الله عنه ان اول اختلاف حدث هو اختلافهم في امر عثمان في آخر ايامه لان اختلافهم في مسائل الفقه والفرائض لا يعد خلافاً ، لان بعضهم كان يصوب بعضاً ، وانما لم يذكر قصة اهل الردة ، لانه خلاف وقع في غير اهل الملة ، لانهم ارتدوا وكفروا ، فذلك قاتلهم ابوبكر الصديق رضوان الله عليه واجتمعت الصحابة على ذلك فرأى قوم خلع عثمان ومحاربه . قال : وكان السبب في ذلك ان عثمان ولي قوماً فعملوا بغير الحق ، كالوليد بن عقبة ، (ومعاوية بن ابي سفيان) (21) ، وعبد الله بن سعد بن ابي سرح . وكان عثمان لا يعرف ذلك ولا يقبل ما يقال فيهم ، لحسن ظنه بهم ، وكثر المتظلمون على بايه . وكان هناك قوم يغرون هؤلاء المتظلمين ، فيظن بذلك ان الخبر القاء من قبلهم واغراء مثل عمرو بن العاص الذي عزله عن مصر ، فانه كان مجتهداً في تفبيح صورة اموره .

وروى انه كان يكتب عن كبار الصحابة كتباً الى البلاد ، في الانتكار على عثمان ، وانه غير وديل ، وعظمت الفتنة في ذلك ، وذكر انه لما عوقب ائتمج لنفسه بما يقبل مثله .

وذكر الشيخ ابو القاسم البلخي (22) في اول ما جرى من الخلاف يرم السقيفة ، وانما لم يذكره الشيخ ابو علي ، لانه لم يستقر فيه الخلاف وزال عن قرب .

(20) راجع هذا الفصل ايضاً عند الحاكم الجشي في شرح عيون المسائل ورقة 9 - 12 .

(21) زيادة من شرح العيون ورقة 10 .

(22) مقالات الاسلاميين للبلخي ورقة 6 و .

وحكى عنه انه قال في خطبته : انما انا خازن من خزان الله ، اعطي من اعطاه الله وامنع من منعه الله . فقام اليه ابي الدرداء (23) فقال له : كذبت يا معاوية ، والله انك لتعطي من منعه الله ، وتمنع من اعطاه . وكذبه ايضا عبادة بن الصامت (24) .

وحكى انه لم يكن من ملوك بني امية من يقول بالالحاد علانية ، الا الوليد ابن يزيد ، فانه بلغ من امره انه رمى المصحف وقال :

اتوعدني الحساب ولست ادري احسن ما تقول من الحساب
فقل لله يمنعي طعامي وقيل لله يمنعي شرابي

وكان يأمر جواريه ان يخنن له بذلك ، ومما قال ابن المزيكري (25) :

ليت اشياخي يبدر شهدوا جزع المخرج من وقع الأسفل (26)

وذكر عن الحجاج (27) من هذا الجنس اشياء عظيمة ، وانه كان يقول : خليفة [5-] الرجل في اهله افضل ، ام رسوله في حاجته ؟ يومه بذلك ان عبد الملك / بن مروان افضل من رسول الله صلى الله عليه وسلم .

فهذا الامر الذي هو الجبر نشأ في بني امية وملوكهم ، وظهر في اهل الشام ثم بقي في العامة وعظمت الفتنة فيه . ومن قائل ما كانت عليه الصحابة ، علم ان الامر في العدل ما تقول ، والروى عن النبي صلى الله عليه وسلم ، يرويه عن ربه تعالى انه قال : ابن آدم ، بفضل نعمتي قويت على معصيتي ، وبمعصيتي وعوني اديت الي فرائضي . فاننا اولى باحسنائك منك ، وانتم اولى بذنبيك مني ،

فالخير مني اليك بما اوليتك ابدا ، والشر منك الي بما جئيت علي (28) ، فلي الحمد بذلك ولي الحجة عليك .

وعن ابي بن كعب (29) ، انه سمع النبي عليه السلام يقول : الشقي من شقي بعمله ، والسعيد من سعد بعمله (30) .

وعن ابن عباس : لا تقولوا ان الله تعالى قد جبر العباد على المعاصي فتجوزوه ، ولا تقولوا انه لم يعلم ما العباد عاملوه فتجهلوه . وعنه ايضا انه قال : من اضاف الى الله تعالى ما تنزه عنه ، فقد أعظم القرية عليه .

وروى انس (31) عنه قال : ما ملكت أمة قط ، حتى يكون الجبر قولهم . وعن ابن عمر (32) ان رجلا قام اليه فقال : يا ابا عبد الرحمن ، ان اقولما يزنون ويسرقون ويشربون الخمر التي حرم الله ، ويقتلون النفس التي حرم الله (33) ، ويقولون كان ذلك في علم الله ، ولم نجد منه بدا ، فغضب ثم قال : سبحان الله العظيم ، قد كان ذلك في علمه انهم يفعلونها فلم يحصلهم علم الله على فعلها .

حدثني ابي عمر بن الخطاب « انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : مثل علم الله كمثل السماء التي اظلتكم ، والارض التي اقلتكم ، فكما لا تستطعمون الخروج من السماء والارض ، فكذلك من علم الله ، وكما لا تحملكم السماء والارض على الذنوب ، فكذلك لا يحملكم علم الله عليها .

(28) بهامش الاصل : اظنه : نفسك (اي : بما جئيت على نفسك) وفي شرح عيون المسائل « بما جئيت ، ولي الحمد بذلك ... » .

(29) ابي بن كعب بن قيس بن عبيد بن زيد بن معاوية الانصاري الخزرجي ، صحابي جليل اختلف في سنة وفاته ، والارجح انه توفي سنة 30 هـ (اسد الغابة 1 : 49) .

(30) الحديث في شرح العيون ، بتقديم « السعيد » والشقي ... » .

(31) انس بن مالك الانصاري ، خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، اختلف في وفاته فقيل سنة 90 او 92 او 93 للهجرة (اسد الغابة 3 : 227) .

(32) عبد الله بن عمر بن الخطاب القرشي العدوي ، اسلم مع ابيه وهو صغير ، وشهد الكثير من الغزوات والفتوح ، روى كثيرا من حديث رسول الله ، وكان شديد الاجتهاد والتقوى لديه في الفتوى ، توفي سنة 73 هـ (اسد الغابة 3 : 227) .

(33) في الاصل : التي حرم الله الا بالحق . وضرب بالشطب على « الا بالحق » .

(23) في شرح العيون ورقة 11 : ابو زر ، وهو ابو زر الغفاري ، واختلف في اسمه لاختلاف كثيرا وارجح اسمائه جندب بن جنادة ، كان من كبار الصحابة وفاضلهم (اسد الغابة 5 : 186) وابو الدرداء هو عويمر بن مالك بن زيد ، كان صحابيا جليلا فقيها حكيما (اسد الغابة 5 : 115)

(24) عبادة بن الصامت بن قيس بن اصرم بن فهر الانصاري الخزرجي ، من كبار الصحابة وفهائهم توفي سنة 30 هـ بالرحلة بفلسطين ، وقيل ببیت المقدس (اسد الغابة 3 : 106) .

(25) هو عبد الله بن الزبير بن قيس بن عدي السهمي . آخر شعراء قريش المعدودين وكان يهجو المسلمين ويحرض عليهم كفار قريش واسلم يوم الفتح (طبقات الشعراء 1 : 19) والاغاني 15 : 379 وسبط اللاتي 287) .

(26) البيت من قصيدة قالها عبد الله بن الزبير في يوم احد .

(27) هو الحجاج بن يوسف الثقفي .

ثم قال ابن عمر: لَمُبَدِّ يَعْمَلْ بِالْمَصِيَّةِ ، ثُمَّ يَقْرَءُ بِذَنْبِهِ عَلَى نَفْسِهِ ، أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ عِبَادَةِ يَصُومُ الْتَهَارَ وَيَقُومُ اللَّيْلَ ، وَيَزْعَمُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَوْلَى بِالْخَطِيئَةِ مِنْهُ .

وروي أبو أمامة (34) عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: « إذا كان يوم القيامة يجمع الله تعالى الخلائق في صعيد واحد ، فينادي مناد من طُفْئَانِ الْعَرْشِ : أَلَا كُلُّ مَنْ بَرَّأَ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ ذَنْبِهِ / وَأَلْزَمَهُ نَفْسُهُ ، فَلْيَدْخُلِ الْجَنَّةَ أَمَّا غَيْرُ خَائِفٍ » .

وعن الحسن (35) : من زعم أن العاصي من الله ، فقد أعظم الغفيرة على الله . وثلاثون الله (يوم القيامة تدرى الذين كذبوا على الله وُجِرُهُمْ مُسَوَّدَةٌ) (36) .

وروي عن علي عليه السلام ، أنه صلى الله عليه كان إذا قام إلى الصلاة قال : « وجهت وجهي ، وقال في خجلته ، لبيك وسعديك ، والخير في يديك ، والشر ليس إليك ، أنا بك واليك تباركت وتعاليت » .

وعنه صلى الله عليه ، أنه سئل عن تفسير « سبحانه الله » فقال : هو تنزيه الله عن كل شر (37) .

والرووي عن أمير المؤمنين علي عليه السلام ، أنه لما انصرف من صفين ، قام إليه شيخ فقال له : أخبرنا عن مسيرنا إلى الشام ، أكان بقضاء وقدر ؟ فقال : والذي خلق الحبة وبرأ الفسفة ، ما هبطنا وأديا ، ولا علونا نلّمة ، إلا بقضاء وقدر . فقال ذلك الشيخ : عند الله احتسب عتائي ، ما احتسب لي من الأجر شيئا ؟ فقال : بل عظم الله لكم الأجر في مسيركم ومتقليكم ، ولم تكونوا في شيء من حالاتكم مكروهين ، ولا اليها مضطرين . فقال الشيخ : وكيف ذاك والقضاء والقدر سائقانا (38) ، وعنه كان مسيرنا . فقال أمير المؤمنين : لعلك

(34) أبو أمامة : هو أباس بن ثعلبة الحارثي الأنصاري من بني حارثة بن الحارث بن الخزرج وقيل اسمه ثعلبة وقيل سهل ولا يصح فيه غير أباس بن ثعلبة له عن النبي (صلعم) ثلاثة أحاديث (الاستيعاب 4 : 1601) .

(35) هو الحسن البصري وستأتي ترجمته .

(36) الآية 60 من سورة القصص .

(37) العبارة في شرح العيون : « هو تنزيهه عن كل سوء » .

(38) كذا في الأصل ولعلها : وعنهما .

تظن قضاء لازما وقدرنا حتما ، لو كان ذلك لبطل الثواب والعقاب ، وسقط الوعد والموعيد ، وما كانت تأتي من الله لائحة لذنب ، ولا محمدة لحسن ، ولا كان المحسن أولى بثواب الاحسان من المذنب ولا المسيء أولى بعقاب الاساءة من المحسن . تلك مقالة اخوان الشيطان ، وعبد الاوثان ، وخصماء الرحمان ، وشهداء الزور ، وهم قدرية الامة ومجوسها ، ان الله تبارك وتعالى امر نخبيرا ، ونهى تحذيرا ، ولم يكلف جبرا ، ولا بعث الانبياء عليهم السلام عبثا ، (ذلك ظن الذين كفروا ، فويل للذين كفروا من النار) (39) فقال لشيخ : وما ذلك الذي ساقنا ؟ قال امر الله تعالى بذلك وارادته . ثم قال : (وقضى ربك الا تعبدوا الا اياه وبالولدين احسانا) . (40) قال : فنقض الشيخ مسرورا بما سمع وهو يقول :

افت الامام الذي فرجوا بطاعته يوم الفطور من الرحمان رضوانا
ارخصت من ديننا ما كان مُشْتَرِيها جزاك ربك عنا فيه احسانا

ومشهور عن ابي بكر الصديق رضي الله عنه ، أنه سئل عن الكلالة ، فقال : [6-1] اقول فيها برائي . فان كان صوابا فمعن الله ، وان كان خطأ فمعني ومن الشيطان .

ومثله عن عبد الله بن مسعود ، حيث سئل عن امرأة مات عنها زوجها ولم يغرض لها المصداق ، أنه قال : اقول فيها برائي ، على نحو ما قدمنا .

وكذلك عن غيرهما من الصحابة . فقد كان الامر ظاهرا عندهم في باب العدل كما نقوله . حتى حدث من معاوية ومن بعد ما حكينا عنهم . وانما اتوا في ذلك . لانه كان عندهم ، ان القضاء والقدر معناهما الخلق ، فكل ما قضاه الله وفداه فقد خلقه . وكل ما خلقه فقد شاءه . ولو علموا ان القضاء قد يكون بمعنى الامر والالزام كقوله تعالى : (وقضى ربك الا تعبدوا الا اياه) (41) . وقد يكون بمعنى الكفاية والاخبار والاعلام ، كقوله تعالى : (وقضينا الى بني اسرائيل في الكتاب لَتَقْسِدَنَّ فِي الْاَرْضِ مَرَّتَيْنِ) (42) . لوجب ان يتأولوا ما ذكر من قضاء الله في كل الاعمال على معنى الخبر . وفي

(39) الآية 27 من سورة (ص) .

(40) الآية 27 من سورة الاسراء .

(41) الآية 23 من سورة الاسراء .

(42) الآية 4 من سورة الاسراء .

وبيّنوا أن تكليف ما لا يطاق قبيح . بل بينوا ، أن على قولهم ، لا يمكن اثبات المبدّقادرا على شيء ، أن كان أفعاله من قبل الله تعالى .

★ ★ ★

قال الشيخ أبو علي (46) رحمه الله : فاما القشبيّة ، فانما كان سبب حدوثه في هذه الأمة ، أن قلوب العامة لا تسبق الا الى ما تصوّره . فلما تركوا النظر وركبوا طريقة التقليد ، اداهم ذلك الى ما قلنا ، ولو نظروا بمقولهم لعلّموا أن ما يجوز عليه الجمع والتفريق والتبديل والتخيير ، لا يكون الا مُحَدَّثًا ولعلّموا أن محدث العالم إذا كان هو الاول . انه لا يجوز أن يكون الا قديما . مخالفا للأجسام والاعراض ، وتعلّقوا بالآيات المتشابهة وتركوا أن يتألّوها على ما يوافق دليل العقل والآيات المحكّمة في كتاب الله تعالى . قال : ثم حدث قوم من المشبّهة زعموا أن الله تعالى جسم . وأنه على صورة الانسان ، ورووا فيه خبرا ، وهو أن الله تعالى خلق آدم على صورته (47) . ورووا عنه عليه السلام أنه قال : « رأيت ربي بصورة شاب أمرّة » جَعْبَرُ قَطَطٌ » . وقال بعضهم : هو نور من الأنوار ، لقوله تعالى : (الله نور السماوات والأرض) (48) . وتعلّقوا بالآيات المتشابهة ، وهو قوله تعالى : (الرحمان على العرش استوى) (49) إلى ما شاكله . وخرجوا بذلك عما كان عليه الرسول والصدر الاول ، عما نطق به الكتاب من أنه (ليس كمثله شيء) على ما بينا (50) .

وروى عنه عليه السلام : أن قوما من الأمم الخالية اثّروا نبيا من الأنبياء ليعنّوه ، فسألوه عن ربه : ما هو ؟ ومن أي شيء هو ؟ نور هو أو جوهر أو ذهب أو فضة ؟ فسكت عنهم . فأرسل الله عليهم صاعقة من السماء فاهلكتهم . وهو قوله تعالى (ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء وهم يجادلون في / الله وهو شديد الحال) (51) .

المبادات على معنى الالتزام . فاما حملهم ذلك على الخلق ، ففيه إبطال الامر والنهي ، لانه تعالى أن كان يخلق الكفر والإيمان ، فلا وجه للتكليف ، ولا للوم والدح ، ولا للمثواب ، ولا العقاب ، كما اذا خلق لون الانسان من سواد وبياض ، لا يصح ذلك فيه . وكيف يجوز أن يخلق الكفر فيهم ، وينهاهم عنه . ويؤجرهم عن فعله . ويجاسب عليه ويسأل عنه (43) وكيف يجوز أن يبعث الأنبياء الى خلفه وشركه . وهو يخلق ذلك فيهم .

★ ★ ★

ثم نشأ قوم بعد بني أمية فزعموا : أن الله تعالى يجوز أن يكلف ما لا يطاق ، وقالوا : إذا علم الله في الكمال ، أنه لا يؤمن ، لو كان قادرا على ذلك ، لكأن قادرا علم ، خلاف قضاء الله وقدره

ويحكى هذا القول عن يوسف السمّتي (44) وأنه اخذ هذا القول عن ضرير بواسط (45) كان زنديقا ثغويا .

ثم كان فيهم . من روى لهم في تعذيب الاطفال خبرا ، فجوزوا تعذيب اولاد المشركين في النار . وازضافة الظلم الى الله / تعالى . ولا ظلم اعظم من تعذيب الاطفال ابد الأبدن ، لان آباءهم كفروا .

والحديث الذي روه . تأوله اهل السنن . على أن خديجة سألت النبي عليه السلام . عن اطفالها البالغين في الكفر ، وبينوا أن البالغ قد يسمى طفلا ، فلا يجوز لأحد ذلك الخير . أن يعدل الانسان عما ركب الله تعالى في عقله .

وروا عن انس بن مالك ، أنه صلى الله عليه ، سئل عن اطفال المشركين فقال : هم خدام اهل الجنة .

(43) في الاصل : منه .

(44) في الاصل : السمّتي (تمصحف) . وهو أبو خالد يوسف بن خالد بن عمر السمّتي الليثي . ونسبته الى ، السمّتي ، أي الهيئة كما في الانساب للسمّاني واللباب ، لابن الأنبار وتعذيب التعذيب ، من اهل البصرة ، وكان له بصير بالراي والفتوى ، وهو أول من جلب رأي أبي حنيفة الى البصرة كما أنه أول من وضع كتابا في الشروط والوثائق الشرعية ، وكان أحد رجال المجهمية توفي سنة 100 على خلاف في ذلك . وذكره الجاحظ في الحيوان 1 : 92 والبيان والتبيين 2 : 312 .

(45) واسط مدينة بالعراق سميت بهذا الاسم لانها متوسطة بين البصرة والكوفة (ياقوت

(46) هو أبو علي محمد بن عبد الوهاب الجبائي . وسنرد ترجمته في هذا الكتاب

(47) نص الحديث : « خلق الله آدم على صورته » رواه البخاري ومسلم وأحمد عن أبي هريرة (كشف الخفا للمجلوني 1 : 379) .

(48) الآية 35 من سورة الفجر .

(49) الآية 5 من سورة طه .

(50) الآية 11 من سورة الشورى .

(51) الآية 13 من سورة الرعد .

وروي أن نجدة الحروري (53) ، سأل ابن عباس فقال : كيف معرفة بربك ؟ فقال : اعرفه بما عرفني به نفسه من (غير رؤية) (53) واصفه بما وصف به نفسه من غير صورة ، لا يدرك بالحواس ، ولا يقاس بالقياس (54) ، معروف بغير تشبيه .

وروي عن الضحاك (55) عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : خمس لا يُعَدَّرُ بجهلهن أحد ، معرفة الله تعالى ، أن يعرفه ولا يشبه به شيئا ، ومن شبه الله تعالى بشيء فهو من المشركين ، والحب في الله ، والبغض في الله ، والامتن بالمعروف والنهي عن المنكر ، واجتناب الظلمة .

وروي عن ابن عباس في قوله تعالى : (وما قدروا الله حق قدره) (56) قال : حيث وصفوا الله تعالى بالصورة والأعضاء والأشياء والأمثال .

وعن ابن مسعود قال : ما عرف الله تعالى من شبهه بخلقه .

وعن ابن عباس في قوله تعالى : (وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون) (57) ، قال : شبهوا الله تعالى بخلقه ، فاشركوا من حيث لا يعلمون .

وقال صلى الله عليه وسلم : « الشرك الخفي في امتي ، يدب كدبيب النملة السوداء في الليلة الظلماء على الصخرة الصماء » .

وقال صلى الله عليه وسلم : أشد الناس عذابا رجل قتل نبيا ، وامام ضلالة ، وممثل من المحللين .

وعن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال : اتقوا أن تمثّلوا بالرب الذي لا مثل له ، أو تشبّهوه بشيء من خلقه ، أو تلقوا عليه الأوهام ، أو تعملوا فيه الفكر ، أو تصفوه بالزوال والانتقال .

(52) هو نجدة بن عامر الحنفي الحروري (نسبة إلى حروراء : موضع على ميلين من الكوفة ، كان أول اجتماع للخوارج به) وكان نجدة رأس فرقة من الخوارج عرفوا بالنجدات قتله أصحابه سنة 69 هـ (الفرق بين الفرق 52 - 53 والتنبية والرد 55) .

(53) ما بين القوسين ساقط من الأصل ، ومكمل من شرح العيون لوجه 36 .

(54) في شرح العيون : بالناس .

(55) لعنه الضحاك بن مزاحم الذي يروي عن ابن عباس ، والرواة ينفون ذلك .

(56) الآية 20 من سورة الانعام .

(57) الآية 106 من سورة يوسف .

وعن ابن مسعود قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أشد الناس عذابا يوم القيامة المصوّرة (58) » قال الحسن : هم الذين يصورون الله تعالى بقلوبهم ، لأن من صور تمثالا لا يكون أشد الناس عذابا .

وعن ابن مسعود قال : سئل النبي صلى الله عليه وسلم : أي الذنوب أكبر ؟ فقال : أن تجعل لله نداً وهو خلقك ، قال : ثم أي ؟ قال : أن تقتل ولدك خشية أن يطعم منك ، قال : ثم أي ؟ قال : أن تزني بحليلة جارك ، قال : فانزل الله تعالى تصديقا لذلك : (والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله / إلا بالحق ولا يزنون ، ومن يفعل ذلك يلق أثاما) (59) .

والحروري عن علي عليه السلام ، أنه سمع رجلا يحلف : والذي احتجب بسبع سموات ، فعلاه بالقوة ، ثم سأل فقال له : أكفر بعد الإيمان ؟ قال : أكفر عن يميني ، قال : لا . قال (60) أنك حلفت بغير الله ، لأن من يجوز أن يحتجب ، لا يكون إلا جسما ، والجسم لا بد أن يكون غير الله تعالى .

وكل الأمة يقولون : أن الله واحد ليس كمثله شيء ، فالمشبهة تنقض ذلك ، ومن نقض ما نزل به الكتاب وصح فيه ذكرنا من السفة والاجماع ، فهو خارج عن الملة .

ولا يجوز أن نقبل في خلاف ذلك الأخبار التي ذكرناها عنهم ، وإن كان قد قال بعض العلماء ذلك ، فقال : أن رجلا أخذ يضرب رجلا على وجهه ، فقال النبي عليه السلام : لا تفعل فإن الله تعالى خلق آدم على صورته ، فترك كثير منهم ذكر السبب ، فادّاهم ذلك إلى التشبيه القبيح ، لأنه لو كان تعالى على صورة آدم ، وعلى صورة أكثر الخلق ، لما صح القول بأنه ليس كمثله شيء ، ولما عُلم من هذه الصور أنها محدثة ، إذا جوز المجوز أن مظهر قديم ، ولما صح أن يفعل تعالى - والوقت واحد في الشرق والمغرب - الأفعال ، ولا احتاج إلى مكان لم يزل وقد علمنا أنه كان ولا مكان . ولو جاز أن يكون على صورته ، لوجب أن يوصف بالأعضاء ، وبما يتميز به الذكر عن الأنثى ، ولصح أن يكون له صاحبة وولد ، تعالى عن قولهم علوا كبيرا . فمثل هذه الأخبار لا يجوز التصديق بها إذا كانت مخالفة للأدلة الظاهرة .

(58) في شرح العيون لوجه 36 : « المصورون » - ورواه البخاري ومسلم وأحمد ...

(59) الآية 58 من سورة الفرقان .

(60) كذا بالأصل ، ولا لزوم لها

وأول من تجاسر على هذا القول بعد العامة : هشام بن الحكم (61) ، فقد روي عنه : سبعة أشياء . وقد نقض عليه أبو علي رحمه الله وغيره ، « كتابه في الجسم والرؤية » ، وقد كان متبهما في الدين ، ومجموع قائله في ذلك وفي حدوث العلم والقول بالبداة والرجعة ، يدل على ذلك ، وكان ربما يشكك الناس في الميزان لتجويزه عليه الزيادة والنقصان .

فاما العامة ، فالأغلب فيهم ترك النظر والتقليد ، لأن بالنظر يدرك اثبات خالق لا يصح أن يكون له مثل وشبه ، ولا يجوز عليه الأعضاء والجوارح . [8.1] وقد بينا وبين المشايخ / رحمهم الله ، فساد ما يتناولون عليه الآيات المقتضبة ، فإن القرآن نزل بلغة العرب ، وفيه المجاز والحقيقة كما قال : (وكم قصصنا من قرية كانت ظالمة) (62) وكما قال : (وإن من قرية إلا نحن مهلكوها قيل يوم القيامة أو معذبوها عذابا شديدا) (63) أن ذلك ذكر للقرية ، والمراد به أهلها من المكلفين ، لأن العذاب لا يصح ولا يحسن الا فيهم ، فهلا تناولوا قوله تعالى (وجاء ربك) (64) على أن المراد به جاء امر ربك ، أوليس قد تناولوا قوله (إنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله) (65) على مثل ذلك ، وتناولوا قوله : (فاتى الله بنيانهم من القواعد) (66) على أن المراد به غيره ، فكذلك سائر ما نذكره ، يجب أن يتناول على موافقة الأدلة الماطعة ، وإن من بقي الزمان الطويل يعتقد هذا التشبيه ، فحاله أشد من حال من يعبد الاصنام ، لأن من وصف ربه وخالقه بخلق صنته ، فهو أعظم جرما ممن جحدته أصلا ، تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا .

فإن قيل : كيف يصح اثبات ما يخرج عن صفة ما يشاهد ؟

(61) من مشايخ الرافضة ، توفي بعد نكبة البرامكة بجديدة مستورا ، وكانت نكبة البرامكة سنة 187 (فهرست ابن النديم 175) وذكر الذهبي في تاريخ الاسلام وفاته في الطبقة الثالثة والعشرين (ما بين سنة 221 - 237) وترجمته أيضا في فهرست الطوسي 174 والنجاشي 304 والكشي : 165 ، ولسان الميزان 6 : 194 .

(62) الآية 11 من سورة الانبياء .

(63) الآية 38 من سورة الاسراء .

(64) الآية 22 من سورة الفجر .

(65) الآية 23 من سورة المائدة .

(66) الآية 26 من سورة النحل .

فيل له : إذا كان قسمة العقل تقتضي أنه بمثل صفته أو ليس كذلك ، وعلما أنه لو كان بمثل صفته لكان محدثا ، ولكان في ذلك نقض ونفي الخلق ، فالواجب أن تثبت لا بمثل صفتها ، لأنه إذا كان يُعلم بالدليل ، فيجب اثباته على ما يقتضيه الدليل ، ثم أنه حصل فيمن خالط المتكلمين طائفة ، واستوحشوا من حماية العامة ، لما في ذلك من فساد الناس عليهم ، وعلموا أن الذي قالوه لا يصح ، عدلوا إلى أن الله تعالى يوصف بالأعضاء ، وتلك الأعضاء مخالفة لهذه الأعضاء ، حتى قالوا : له يدان ، وكلتا يديه يمين ، وحتى قالوا : هو مستقر على العرش ، لا على الوجه المقبول في الاستواء ، وهذا أبين فسادا من الأول ، لأن من قال بالاول ، علم ما أثبت ونفى ، ومن قال بالثاني ، جمل ذلك . وكانوا يمتنعون من أن الله تعالى محدث للحوادث مع ذلك ، ويقولون بأن هذا القول كفر ، حتى حدث قوم يفسبون إلى ابن كرام (67) ، فجوزوا كونه محلا للحوادث حتى أن عندهم / أنه لا يحدث يحدثه الله تعالى ، الا ويحدث فيه ما يكون موجبا لذلك ، وظنوا أنه تعالى إنما يخلق الخلق لمعنى فيه ، وكذلك سائر الأفعال ، كما لا يفعل في غيرنا الا بعد فعل يفعله في بعضنا ، ولو علموا أن ذلك إنما يصح فينا ، لانا نقدر بقدره حالة فينا ، لا يصح أن نفعل بها الا على هذا الوجه ، ومع اتصال مخصوص بيننا وبين ما نفعله ، والله تعالى إذا كان قادرا لذاته ، صح أن يخترع الأفعال اختراعا ، لما ارتكبوا هذا المذهب الشنيع .

وهذه المذاهب الباطلة ، إذا حدثت وتمسك بها قوم لا تزال تزداد فسادا لما تفرع عليها ، فقد علمنا أن مذهب الخوارج أولا كيف حدث ، ثم كيف تشعبوا . حتى صارت فرقهم تكاد لا تحصى ، والخطأ اليسير ربما يؤدي إلى عظيم ، فكيف إذا صار في نفسه عظيما ، وإنما اتوا من جهة ترك النظر .

★ ★ ★

قال الشيخ أبو علي رحمه الله عليه : ثم حدث رأي المرجئة ، والسبب في ذلك ، أن أوائلهم تناولوا القرآن على غير وجهه ، ورووا أخبارا ، وعالت قلوبهم إذا صار في نفسه عظيما ، وإنما اتوا من جهة ترك النظر .

(67) محمد بن كرام شيخ الكرامية ، وهي فرقة من المجسمة ، كان له في خراسان من الاتباع المتشغبين ما يزيد على عشرين الفا ، وكان له مثل ذلك في أرض فلسطين توفي سنة 204 هـ (الفرق بين الفرق 130 - 137 والتبصير في الدين 90 - 104 والفصل 4 : 204 وتبليس إبليس 80 . وعقد الجمان وفيات سنة 255) وله ترجمة واسعة في تاريخ دمشق لابن عساکر وراجع ترجمته أيضا في الوافي بالوفيات للصفدي 4 : 375 - 377 .

ألى ما هو أسهل وأطيب للنفس ، لأن اعتقاد الوعيد يعْلَظ (68) على النفس لما فيه من اليأس من الرحمة ، مع الاصرار ، وفي الإرجاء إطماع النفس (69) مع ذلك في الخفران ، ولذلك كثر القائلون بالإرجاء ، وقل المتسككون بالوعيد وتعلقوا بقوله تعالى : (أن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) (70) فيقال لهم : انه تعالى قد توعد بالعقاب أهل الصلاة خاصة بقوله : (والسذين يرمزن المحصنات) (71) الآية وبقوله : (ومن يقتل مؤمناً متعمداً) (72) الآية وبقوله (ومن يؤلهم يومئذ بُره) (73) الآية وبقوله (أن الذين ياكلون أموال اليتامى ظلماً) (74) الآية فيجب اثبات الوعيد فيهم ، فأوجب في قوله تعالى : (أن الله لا يغفر أن يشرك به) (75) ويُحمل قوله (ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) على صفات المعاصي .

والمروي عن الحسن انه قال لمن سألته عن ذلك : اما عَرَفَكَ الله مشيئته يا لَكَمَ بقوله : (أن تجتنبوا كبائر ما تُنهي عنكم يُكفر عنكم سيئاتكم) (76) ويمكن في جواب ذلك / انه تعالى ميز بين الشرك وبين غيره ، وأن الشرك لا يزول عقابه إلا بالتوبة ، وبغيره قد يزول عقابه مرة بالتوبة ، ومرة بلا توبة - ولذلك قال (ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) فقيده بالمشيئة .

وقد ثبت عنه عليه السلام وعن الصحابة مثل قولنا ، نحو ما رُوي عنه عليه السلام انه قال : « من قتل نفسه بحديدة فحديده في يده يَجَا بها نفسه في نار جهنم خالدًا مخلدًا فيها أبداً » وذكر فيمن تحصى سما فقتل نفسه مثل ذلك .

وروي عنه صلى الله عليه وسلم قال : اذا كان يوم القيامة ، فأول من يدعى رجل جمع القرآن ، فيقول الله تعالى : عبدي ، ألم اعلمك ما أنزلته على رسولي ؟

(68) في شرح عيون المسائل ورقة ٢٥ : مما يغلظ .

(69) في شرح عيون المسائل ورقة ٢٥ : اطماع النفس .

(70) الآية 48 من سورة النساء .

(71) الآية 4 من سورة النور .

(72) الآية 93 من سورة النساء .

(73) الآية ١٦ من سورة الانفال .

(74) الآية ٢٥ من سورة النساء .

(75) الآية 48 من سورة النساء .

(76) الآية 3١ من سورة النساء .

فيقول : بلى ! فيقول : فماذا عملت فيما علمته ؟ فيقول : كنت أقوم الليل والنهار ، فيتوى الله تبارك وتعالى : كذبت، ولكن أردت أن يقال : فلان قارئ ، وقد قيل ذلك ، وليس لك عندنا شيء . وذكر مثله في صاحب المال ، وفي المجاهد مثله . ثم قال صلى الله عليه : أولئك الثلاثة . أول خلق الله تعالى يدخلون النار .

وروي عنه انه قال : أول ثلاثة يدخلون النار ، أمير مُسلَّط ، وذو ثروة من مال لا يؤدي حقوق الله ، وفقير فاجر . وروي عنه انه قال : اياكم والزنا ، فإن فيه سوء الحساب ، وسخط الرحمان ، وخلود النار .

وروي عنه انه قال : اذا صار أهل الجنة الى الجنة ، وأهل النار الى النار ، نادى مناد بينهما : يا أهل الجنة ، خلود فلا موت . يا أهل النار ، خلود فلا موت .

وروي عنه عليه السلام انه قال : من انتسب الى غير أبيه فالجنة عليه حرام . وروي عن أبي بكر الصديق ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ان الله تعالى حرم الجنة على كل جسد عُذِّي بحرام .

وروي عنه - عليه السلام - ، انه قال : من اقتطع مال امرئ مسلم ، حرم الله عليه الجنة وأدخله النار .

وروي عنه انه قال : صنفان من أهل النار . لم أرهما بعد . قوم يضربون الناس معهم سياط كأذناب البقر . ونساء كاسيات عاريات عاريات مائلات مؤذونات كأسيبة البخت (77) / المائلة ، لا يدخلون الجنة ولا يجزون ربحها .

وعنه صلى الله عليه وسلم ، قال : لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر .

وعنه - صلى الله عليه وسلم - : خمسة لا يدخلون الجنة ، مشرك، وكافر، وعاق ومبتلى، وممن خمر .

وعن كعب بن عُجرة انه قال : (قال) - صلى الله عليه وسلم - : يا كعب ، لا يدخل الجنة من نيت لحمه من الحرام ، النار أولى به .

وعنه - صلى الله عليه وسلم - : لا يدخل الجنة من لا يأمن جاره بوائفه .

(77) البخت : الأبل الخراسانية .

وانما ذكر هذه الاخبار ، وان كان اكثرها اخبار احاد ، ليعرف من قرأ كتابنا ان التمسك بالسنة طريقتنا ، وان هؤلاء القوم اذا احتجوا بذلك فقد اخطأوا ، والا فطريقتنا في هذا الجنس ، تتعلق بأدلة قاطعة ، نحو ما ذكرناه من القرآن ، ونحن اجماعهم على ان الله تعالى صادق في اخباره ولا يخلف الميعاد ، فلا يظن بعضهم ان ذلك قد خرج مما عليه السنة والجماعة .

★ ★ ★

وقال الشيخ ابو علي - رحمه الله - : ثم حدث قوم من اهل الاربعاء ، افروطوا فيه وقالوا : لا يضر مع الايمان عمل ، كما لا يضر مع الكفر عمل .

وروي انه عليه السلام قال : لا يدخل النار من كان في قلبه مثقال ذرة من الايمان .

قال رحمه الله : وكيف يصح ذلك ، ومعلوم ان من آمن بالله وكذب برسوله ، في قلبه شيء من الايمان ، ومع ذلك هو من اهل النار ، ومانع الزكاة وحدها معه ايمان ، ومع ذلك فاته من اهل النار ، لشهادة الكتاب وكل ما ذكرناه من قيل ، من دلالة الكتاب ، والاخبار المروية عن الرسول صلى الله عليه وسلم تبطل هذا القول .

وبوجب هذا القول ان من آمن بالله تعالى ، يكون مغفري بالمعاصي ، لعلم بانها لا تضره ، وانه غير مزبور عن ذلك .

★ ★ ★

قال الشيخ ابو علي : ثم حدث بعد ذلك قول من انكر خلق القرآن من المشبهة والذي اداهم الى ذلك اعتقادهم ان البهم كصورة الانسان ، له قلب ولسان ، وان كلامه في قلبه قيل ان يتكلم / بلسانه ، فيكون قديما ، ولا يجوز ان يكون فيه ما هو محدث (78) ، ثم (ان) ابن كلاب قال : لو كان موجودا وهو غير متكلم ، لكان ساكنا او اخرس ، وان لم يُثبت له لسانا وفها .

[1-10]

والحكي عن شيخنا ابي جاشم ، انه سئل عن هذه المسألة : هل فيها خلاف في ايام الرسول والصحابية ام لا ؟ فقال : في ايام الرسول وايام الصحابة كان الناس

(78) العبارة في شرح عيون المسائل : ثم ذكر ابن كلاب : انه لو كان غير متكلم لكان اخرس او ساكنا ولم يُثبت له لسانا ولا قلبا ، ولم يجعل الحروف كلاما ، بل جعله صفة له .

على قولين ، فمن لا يؤمن بالرسول يقول في القرآن : انه فعلك يا محمد ، وانت بفصاحتك تورده علينا ، وينكرون ان يكون من قول الله تعالى .

وقال آخرون : بل هو من الله فلم يكن بينهم خلاف في ان القرآن يُعسل ، وانما اختلفوا هل هو من فعل الله او فعل محمد ؟ فهذا بين ان هذا الخلاف حادث ويقال : انه حدث في ايام ابي حنيفة واصحابه ، وانكروا ذلك على من قاله ، ومن اعتقد فيه ، انه تعالى ليس كمثله شيء ، يعلم ان هذا القرآن مُصَدِّتٌ كسائر الاعراض ، وما في كتاب الله من الآيات الدالة على حداثته لا تكاد تحصى كقوله تعالى : (وكان امر الله محمولا) (79) (وكان امر الله قدرا مقدورا) (80) وقوله (ومن قبله كتاب موسى اماما ورحمة) (81) وما وجد قبله غيره ، لا يجوز ان يكون الا محدثا . وقوله (قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل ان تنفذ كلمات ربي) (82) يدل على ذلك ، وانه محكم مفصل موصل منزل مرتب ، فيه ناسخ ومنسوخ ، ومتقدم ومتأخر ، ويجوز عليه الزيادة والنقصان ، يشهد جميعه لما ذكرناه ، فاما هذا القرآن المتلوا فلا شبهة انه محدث ، لانه لا يعقل الا وهو حروف ، يتقدم بعضه بعضا ، فلو كان قديما لم يكن على هذا الموصف . ولما عَرَفَ ما ذكرناه من اختلط بالتكلمين من هؤلاء المخالفين ، عدل الى ان قال : ان كلام الله الذي لا يشبه محدثا مطلقا هو غير هذا المسموع ، وانه كلمة واحدة لا يصح فيه زيادة ولا نقصان ، فقلنا لهم : ليس كلامنا معكم الا في حدوث هذا القرآن ، وانه مخلوق ، وقد اقررتم بذلك ، وزدتم علينا بان نقيتم كونه كلاما لله تعالى . وقلتم : لا يجوز ان يكون تعالى متكلم به ، وانما يكون / متكلمنا بذلك [1-10] الكلام ، فلم يبق بيننا وبينكم ، الا ان نحرفكم حقيقة الكلام ، فيفسد ما قلتموه ، لان حقيقته تنبئ عن حدسه ، وعن كونه فعلا للفاعل ، وكل ذلك مبسوط في الكتب .

وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم ، ما يصدق ذلك بقوله : كان الله ولا شيء ثم خلق الذكور (83) .

(79) الآية 47 من سورة النساء .

(80) الآية 28 من سورة الاحزاب .

(81) الآية 12 من سورة الاحقاف .

(82) الآية 109 من سورة الكوف .

(83) كشف الخفاء 4 : 130 وفيه سند وطرق روايته .

ومما روي عنه في قوله : ما خلق الله من سماء ولا أرض ولا عرش ولا كرسي ، اعظم من آية في سورة البقرة : (الله لا اله الا هو الحي القيوم) (84) .

★ ★ ★

قال الشيخ ابو علي : ثم حدث قوم ممن يقول بالرؤية وينكر التشبيه ، واتما كان اولئهم يقولون بالرؤية مع التشبيه ، ثم من بعد ، لما عرفوا فساد القول بالتشبيه ، ثبتوا على القول بالرؤية للالف والعادة ، واحتجوا بقوله : (وجوه يومئذ ناظرة الى ربها . ناظرة) (85) وهذا لا حجة لهم فيه ، لان النظر ليس هو الرؤية ، فتحمل الآية على النظر الى الثواب او الانتظار ، كما روي عن كثير من الصحابة .

وبين رحمه الله ، ان قولهم هذا اداهم الى التصديق باخبار روهوا ، نحو ان رب العالمين يتجلى لعباده يوم القيامة ويكشف عن ساقه ، ويقول : انا ربكم ، فيقولون : نعم يا الله منك . الى غير ذلك مما يدخل في باب السخف .

واقرب ما روي في ذلك ، ان النبي عليه السلام قال : « ثرون ربكم كما ثرون التمر ليلة البدر ، لا تضاعفون في رؤيته » ، وقد قال اصحابنا : ان خير الواحد لا يقبى في مثل ذلك ، واتما يُقْبَل خير الواحد فيما طريقه العمل ،

وقالوا : لو قال النبي عليه السلام ذلك ، لتاويلناه وحملناه على العلم ، وانه عليه السلام بشر اصحابه بانهم يعرفون ربهم في الاخرة ضرورة بلا كلفة ونظر . ورووا في مقابلة ذلك اخبارا مخالفة .

فهذا ايضا قول حادث بعد الصحيح من القول المروي عن الرسول صلى الله عليه وسلم وعن الصحابة . فقد ثبت انه صلى الله عليه ، سئل عن ذلك فقال : نور . انى اراد . منكرًا لذلك ، ومتيها على ان الذي يرى هو الجسم ، وما في الجسم من اللون .

(84) الآية 255 من سورة البقرة .

(85) الآية 2 من سورة القيامة .

/ وروي عن عائشة انها لما سمعت بان القوم يقولون : بأن الله يرى ، قالت : [11] لقد قفّ شعري مما قلتهم ، ودفعت ذلك بقوله (لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار) (86) .

★ ★ ★

قال ابو علي : ثم حدث من بعدهم من يقول بحدوث القرآن ، وينكر ان يكون مخلوقا لانه ظن ان الخلق معناه انه حيوان يجوز عليه الموت ، ويتبين فساد ذلك ، بان المخلوق هو الذي فعله فاعله على مقدار يعرفه ، لا انه حدث منه على وجه المجازفة والتخييل ، ولذلك صارت افعاله كلها موصوفة ، كالسموات والارض والموت والحياة وغيرهما ، به .

★ ★ ★

ومن جملة ما حدث بعد الصدر الاول ، مخالفة المرجئة في المنزلة بين المنزلتين لان قوما قالوا : ان مرتكب الكبيرة كافر ، وهم الخوارج . ويقال قوم : هو مؤمن وهم المرجئة . وان كان فيهم من يقول هو مؤمن حقا ، وفيهم من يقول مقبدا انه مؤمن بايمانه . واتما اتوا هؤلاء من جهلهم بالايمان والكفر والظاهر عن الرسول صلى الله عليه انه قال في الايمان : « انه قول وعمل » وانه قيل لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ، ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ، وقال : « لا ايمان لمن لا امانة له ، ولا دين لمن لا عهد له » ، وقال « الايمان يضع وسبعون بابا ، اعلاها شهادة ان لا اله الا الله ، وادناها امانة الاتى عن الطريق » .

ويقال : ان هذا القول حدث في ايام الحسن بن محمد بن الحنفية ، وانه اول من أظهره .

ثم قال قوم من بعد : ان الايمان هو العلم على الجملة فقط ، ومنهم من قال : هو العلم المفصل . ومنهم من قال : هو القول وحده . ومنهم من قال : هو قول مخصوص . والذي ثبت بالدليل من القرآن والسنة والاجماع ،

(86) الآية 103 من سورة الانعام .

ان هذه العبارات كلها ايمان ودين واسلام . لانه لا خلاف ان من ترك الصلاة ، يوصف بأنه نافذ الايمان ولذلك قال تعالى في شان / القبلة (وما كان الله ليُضَيِّعَ ايمانكم) (٨٦) وهو الصلاة الى بيت المقدس .

وقد روي من الآثار غير ما قدمناه . وهو قوله عليه السلام : « المسلم من سلم المسلمون من يده . والمؤمن من آمنه الناس على دمانهم واموالهم ، والمهاجر من هجر السيئات » . وقوله « لا يؤمن بالله الا من يؤمن جازده بوائقه » .

وعنه عليه السلام : « من مشى مع ظالم لميعينه يعلم انه ظالم خرج من الاسلام » وقال صلى الله عليه : « ليقرأن القرآن من أمني قوم يمرقون من الاسلام كما يمرق السهم من الرمية » .

وروي عن علي-عليه السلام-انه قال يوم الجمل ، أو يوم صفين ، لرجل غلا في القول ، فقال : لا تقولوا لهم كفر ، انما هم قوم زعموا اننا بغينا عليهم ، وهم بغوا علينا .

وروي عن عمار بن ياسر ، انه قال : لا تقولوا كفر احد المشركين ، ولكن قولوا : ظلموا وفسقوا .

وروي عنه صلى الله عليه : « ان المتجار هم الفجار . فقالوا : يا رسول الله ، اليس قد احل الله البيع ؟ قال : بلى ! ولكنهم يكذبون ويحلفون » . وقال : « الا ان الفساق هم اهل النار ، قيل يا رسول الله : ومن الفساق ؟ قال : النساء . قال الرجل : اليس امهاتنا واخواننا وازواجنا من النساء ؟ قال : بلى ولكنهن اذا اعطين لم يشكرن ، واذا ابتلن لم يصبرن » .

وما روي عنه عليه السلام . من ان الكذب مجانب للايمان ، وانه يهدي الى الفجور ، يدل على ما قلناه .

وانما اوردنا هذه الاخبار ، وهي قليلة من كثير ، مما روي في هذا الباب ، ليعرف ان قولنا هو القول الاول ، وان الخلاف في ذلك حدث من بعد ، على ما ذكرنا . والا فالقرآن يشهد بما نقوله ، لانه تعالى

جعل من وصف المؤمن ما لا يثاقى من الفسقة لقوله تعالى (والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء بعض) (88) . ولقوله تعالى « انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم » (89) الآية . ولقوله تعالى « قد افلح المؤمنون » (90) الآية ، ولقوله تعالى : (لقد جاءكم رسول من انفسكم عزيز- عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم) (91) ولم يكن رؤوفا رحيميا بمن يقيم عليه الحد من اهل الكبائر ومن يعلمه . وقوله تعالى : (ومن يبتغ غير / الاسلام ديناً فليجئ منه) (92) يدل على ما نقوله ، لان الايمان ان كان غير الاسلام والعبادات او كان فيها ما ليس من الايمان والاسلام والدين ، فيجب ان لا يكون مقبولا .

فان قيل : كيف تقولون : ان هذا المذهب حدث من بعد ، ومعلوم ان قولهم بالمنزلة بين الفترتين ، احده واصل بن عطاء ؟

نقول له : ان قوله هو الذي حكيناه ، وانما شدد في ايامه لما ظهر من الخوارج تكثير اهل الكبائر ، ومن المرجحة انهم مؤمنون ، ولتشديد وصف بانه احدث هذا القول ، وانما احدث التصنيف فيه والرد عليهم .

ويبين ذلك انه لا خلاف من قبل ، ان التركيب للكبائر فاسق ، وانه يستحق اللعن ، وانما قال قوم فيه : بانه كافر او مؤمن ، ولا دليل لهم على ذلك فالذي قلناه هو الجمع عليه . وقد روينا عن احير المؤمنين عليه السلام مثل ذلك .

★ ★ ★

ثم حدث بعد ذلك من جور البداء فثان بحدوث العلم ، وذلك مخالف للعقل ، فإن العلم لو كان حادثا ، لكان لا بد له من فاعل مُحَدِّث ، والفاعل المحْدِث يصح ان يفعل العلم الا وهو عالم ، اما بالمعلوم او بالدليل ، واما بطريقه القدر ، ولذلك يصح من العاقل ولا يصح ممن ليس بعاقل ذلك ، فلا بد من ان

(88) الآية 71 من سورة التوبة .

(89) الآية 2 من سورة الانفال .

(90) الآية 1 من سورة المؤمنون .

(91) الآية 128 من سورة التوبة .

(92) الآية 85 من سورة آل عمران .

لو فعل الله تعالى العلم لنفسه ، من القول : بأنه كان عالما من قبل ، فإن كان عالما من قبل يعلم مُحَدَّث ، أدى إلى ما لا غاية له ، وإن كان يعلم قديم ، فقد صَحَّ أنه لا قديم إلا الله ، وإن كان عالما لنفسه ، وجب أن يعلم كل معلوم ، لأنه ليس ببعض المعلومات بأن يعلمه أولى من بعض ، إذ جميع المعلومات ، يصح أن تكون معلومة له ، وعلى هذا الوجه قال تعالى « وفوق كل ذي علم عليم » (93) ولو كان تعالى ذا علم ، لوجب أن يكون فوقه مَنْ هو عليم ، وذلك يستحيل .
فإن قيل : كيف يعلم ما لم يوجد ، والمعلوم لا يعلم .

قيل فيه : أن المعلوم كالموجود ، في أنه يصح أن يعلمه ، وعلى هذا الوجه يصح منا أن نفعل الكتابة وتكلم باللغة العربية ، وإن كانا في حال علمنا بهما معدومين .

★ ★ ★

ثم حدث قوم قالوا : لا يكون تعالى عالما قادرا إلا يعلم وقدرة أزليين ، وهذا نقض التوحيد ، ونقض لقوله تعالى : « هو / الأول والآخر » (94) ونقض لما عليه الامة ، من أنه تعالى واحد ، وهذه المذاهب الحادثة التي ذكرناها ، هي كالفقاص لما جاء به الرسول صلى الله عليه ، ولما ثبت من الكتاب والسنة .

فصل

في ترتيب علماء المتكلمين

معلوم أن من نظر في الأخبار ، علم أن أول من صنّف وتبَيَّل ، للرد على المخالفين بالكتب الكثيرة ، هو أبو حذيفة وأصل بن عطاء . وقد كان الحسن بن أبي الحسن البصري صنّف كتابا (95) عند مسئلة عبد الملك بن مروان ، بين فيه ما يقوله من التوحيد والعدل ، وبين أن من تقدم من الصحابة ، إنما عدلوا عن ذلك لأنه لم يكن فيما بينهم مخالف وصاحب شبه ، وأنا إنما احتجنا إلى ذلك ، لظهور الجبر وكثرة التشبيه . وفي أيامه ظهر من غيلان ما ظهر من العدل والتوحيد ، فقد كان يدعو إلى الله بقوله ورسائله .

(93) الآية 76 من سورة يوسف .

(94) الآية 2 من سورة الحديد .

(95) سبب هذا الكتاب ضمن ترجمة الحسن البصري فيما بعد . ومنه نسخ مخطوطة من حدة في المكتبات (مثلا نسخة آيا صوفيا رقم 3998) ونشره المستشرق الكبير الأستاذ رينار

والمرؤى عن ابن عباس أنه كتب إلى قراء البصرة بالشام :

« أما بعد ، فإنكم تأمرون الناس بالتقوى وتهذّبونهم عن المعاصي ، وبكم ظهر العاصون ، هل منكم إلا من يفترى على الله ، يحمل إجماله وينسبها إليه ، وهل فيكم إلا من السيف قلاته .. » والرسالة طويلة .

وقد صح عن النبي صلى الله عليه أنه قال في خطبته (96) : إلا أن ربي أمرني أن أعلمكم ما جهلتم مما علمني ، كل ما تحلت عبادي فهو لهم حلال ، وأني خلقت عبادي حنفاء كلهم ، فاختلفتم الشياطين عن دينهم ، وحرمتم عليهم ما أحللت لهم . وأمرهم أن يشركوا بي ، وإن الله نظر إلى أهل الأرض وقال : يا محمد اني إنما بعثتك لأبطلني بك ، وانزلت عليك كتابا لا يغسله الماء »

وروي عن أبي بكر الصديق ، أنه خطب عند موت رسول الله فذكر في خطبته : أن الله تعالى بعث محمدا عليه السلام ، والعلم قليل شريد ، والاسلام غريب طريد . والعرب آتيرين لا يعرفون الرب ، فلما بُعث ، رحمهم بمكانه ، فلما توفي ركب الشيطان منهم مركبه ، وتلا قوله (وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل / أفئن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم) (97) ثم قال : وقد ارتد من حولكم من العرب ، فوالله لا نزال نجاهد على أمر الله ، حتى يُنجز الله وعده ، ثم قال : قضاء الله الحق ، وقوله لا خلف فيه . وتلا قوله (وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنكم في الأرض) (98) الآية .

فأما أمير المؤمنين عليه السلام ، فخطبه في بيان نفي التشبيه ، وفي اثبات العدل أكثر من أن تحصي . وقد حكينا عن قبل ذلك ما يغني .

ولما كثر في أيام وأصل بن عطاء الخوارج ، وهائفة من المرجئة ، وقوم غلوا في التشيع ، أخذ في الرد عليهم ، وفي الرد على جهم بن صفوان ، وكان من جملة من يختلف إليه ويأخذ منه ضرار بن عمرو . ثم خذل من بعد واعتقد الجبر ، ومنه نشأ هذا المذهب ، ونشأ في الناس ، فصنف وصنّف أصحابه ، ولما ذكرناه أخذ ابن الراوندي يُشنع على أصحابنا بذكر مذاهب اختلف بها ضرار ابن عمرو ، من حيث اختلف بأصحابنا على ما ذكرناه .

(96) في شرح العيون لوجه 37 : في خطبة في العدل طويلة .

(97) الآية 144 من سورة آل عمران .

(98) الآية 55 من سورة النور .

ومعلوم ان فرق الامة في الجملة : المعتزلة ، والخوارج ، والمرجئة ، والشعبة والنواصب . وان مذهب الخوارج حدث في آخر ايام امير المؤمنين ، وكذلك الارزاء ، فاما التشيع الظاهر الذي كان في ايام الصحابة وبعدهم ، فاما كان ، ان بعضهم يؤتمم امير المؤمنين في الفضل ، وبعضهم مخالف في ذلك ، فاما الكلام في النص عليه ، عليه السلام ، في الامامة ، فهو حادث (9) . واحواله عليه السلام ، مما كان عليه قبل ان يربح له وفيما ظهر له بعد البيعة . كلها يدل ان لا نص في ذلك . واذا نظر الناس في العلوم ، نظروا كيف تفرع العلم ، وكيف اخذ الاخير عن الاول ، فقد صنفوا في اخذ الفرائد ، وكيف اخذها المصدر الثاني عن الاول ، والثالث عن الثاني ، وكذلك فقد علم ان اهل العراق ، اخذوا العلم عن ابي حنيفة ، وهو اخذ ذلك عن حماد ، وحماد عن ابراهيم ، وابراهيم عن اصحاب عبد الله ابن مسعود ، واصحابه عن ابن مسعود ، وكذلك اهل الحجاز اخذوا العلم عن مالك / وغيره ، وانبعوا في ذلك الفقهاء السبعة ، الذين اخذ عنهم ربعة الراي وابو الزناد وغيرهما ، والفقهاء السبعة اخذوا عن اصحاب رسول الله صلى الله عليه ، واذا نظرت الى التكلم ، لم تجد من يسنده مذهبه على هذا الحد ، الا المعتزلة .

والحكى عن ابي الهذيل ، انه قد اخذ هذا العلم عن عثمان الطويل ، واخذ (هـ) عن واصل بن عطاء وعمرو ، واخذ واصل بن عطاء وعمرو عن ابي هاشم بن محمد بن الحنفية ، واخذ ابو هاشم عن ابيه محمد بن الحنفية ، واخذ محمد عن ابيه علي بن ابي طالب عليه السلام ، واخذ علي عن النبي صلى الله عليه .

ثم ان اصحاب ابي هذيل ، كثروا ، بطول عمره وثباته على التدريس والدعاء الى الله ، وكان عن اشددهم نفعا ، ابريمقرب الشحام ، فاحذ عنه الشيخ ابو علي ، وان لقي غيره من الكبار ، واخذ عن ابي علي ابنه ابو هاشم ، واخذ عن ابي هاشم جماعة من المتقدمين ، كابى علي بن خلاد ، وكالشيخ ابي عبد الله البصري وغيرهما ، ثم كذلك الى هذا الوقت ، فمن فكر في الاسانيد ، علم ان طريقة المعتزلة في ذلك ، اقوى لو كان طريق علمهم التقليد ، فكيف وطريقهم في ذلك الادلة الماطعة ، وقد بينوها بحجج العقل والكتاب والسنة والاجماع .

(*) فبالتنبا بالحاشية مائمه: المراد بالنص من يعتقد بالامامية من التزم به بلفظ : انه عليه السلام امام ، وان الصحابة اضطروا الى معرفة المراد بالابان والاختيار التي هي ادلة الامامة

فان قيل : فان المخالفين يزعمون ان ابتداء مذهب المعتزلة من جهة واصل ابن عطاء ، وان ما كان عليه المصدر الاول والثاني غير ذلك ، فكيف يصح ما ادعيتهم ؟

فيل له : قد بينا من قبل ، ان واصل لم يكن منه الا التشدد في الكلام ، على من احدث التشبيه والخارجية والارزاء ، لانه انما ابطل ما احدثوه على ما تقدم من طريقة المصدر الاول والثاني ، فكيف يصح وبثبت ما حكيت . وهذا كما تعلم ان الفقهاء والكتاب لم يخترعوا ما صنفوه من الفقه ، بل اخذوه ممن تقدم ، وان كان قد حصل لهم من التصنيف والتفريع ما لم يحصل لمن تقدم ، وهذا هو المعتاد في ظهور العلم ، لانه لا تزال طائفة تاحذ ممن تقدمها / وتزيد ، ثم يستقر ذلك فيهم ، فعلى هذا الوجه اخذ هذا العلم من واصل بن عطاء . فالحكي عنه انه كان يعلي مسائله في الرد على المخالفين ، وقد حكى عنه انه صنف كتابا على الشنوية ، ترجمه بالف مسالة ، وانه وجد من ذلك جزء كبير ، كان فيه ثمانون مسالة ، وقد كان بخمرسان نوم من الثنوية سألوا جهما عن مسالة فغلط فيها ، وكتب الى واصل فاجابه بالصحيح ، فأورد عليهم ، فقالوا له : من اين لك هذا الجواب ؟ فذكر واصل فخرج القوم الى حضرته وسمعوا كلامه واسلموا .

فصل

في مدح الاعتزال

وقد ذكر محمد بن يزيد الاصبهاني ، في كتاب المصابيح : ان كل ارباب المذاهب ، نفوا عن انفسهم الالقب الا المعتزلة ، فانهم تبجسوا به ، وجعلوا ذلك علما لمن يتمسك بالعدل والتوحيد ، واحقح في ذلك انه تعالى ما ذكره الا في الاعتزال من الشر ، كقوله تعالى في قصة ابراهيم عليه السلام (واعتزلكم وما تدعون من دون الله) (99) وقوله تعالى في قصة اصحاب الكهف (واذا اعتزلتموهم وما يعبدون الا الله) (100) الآية .

ونذكر ان المعتزلة هم المفتضة ، فاعتزلت الافراط والنقص ، وسلكت طريق الادلة ، وذكر ان المعتزلة الاولى هم اصحاب محمد صلى الله عليه ، لانهم كانوا بدا واحدة يتولى بعضهم بعضا ، واتفقوا على هذه الاصول .

(99) الآية 48 من سورة مريم .

(100) الآية 6، من سورة الكهف .

وروي عن حذيفة ابن اليمان ، ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : من اعتزل من الشر سقط في الخير .

وروي عن سفيان الثوري عن ابي الزبير عن جابر ، ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « افتشروني بنو اسرائيل على اثنين وسبعين فرقة ، وستفترون احقي على ثلاث وسبعين فرقة ، ايرها واتقاهما الفئة المعتزلة » قال : ثم قال سفيان لأصحابه تسموا بهذا الاسم ، لانكم قد اعتزلتم الضلالة (101) فقيل له : قد تسمى بذلك عمرو بن عبيد وأصحابه ، وكان بعد ذلك لا يذكر في الحديث هذا القول ، بل يقول : واحدة منها تاجية .

وروي عن عثمان الطويل قال : لقيت قتادة فقال لي : يا عثمان ما حبسك عنا ؟ لعل هذه المعتزلة حبستك عنا ، قال : قلت نعم ، حديث سمعتك ترويه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : وما هو ؟ قال : سمعتك تقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ستفترون امني على فرق ، خيرها وايرها المعتزلة » فانما اليوم نحن لزمه هذا الاسم .

فان قيل : كيف يصح ما ذكرتم ؟ وانما وقع هذا الاسم على عمرو بن عبيد وأصحابه بعد الحسن ، لما اعتزلوا حلقة الحسن ، من حيث غلب عليها قتادة وكان قتادة يشير الى من يطلبهم فيقول : هؤلاء المعتزلة .

قيل له : انه لا يمتنع ان يقول ذلك صلى الله عليه ، مدحا لمن يقع هذا اللقب عليه ، وان كان ظهور هذا اللقب انما يكون بسبب بعد ذلك ، فاذا علم من هذا الطريق انه المتمسك بالحق ، وعلم انه لم يتمسك به من حيث اللقب ، علم فيمن تقدمهم انهم كانوا على الحق ، اذا كان المذهب واحدا .

وقد قيل : انه انما وصف واصل وعمرو بذلك ، لان الغالب في الزمان كان الخوارج الذين يكفرون اهل الذنوب ، ومن تبع الحسن المذنبين سموهم منافقين ، ومن كان يزعم انهم مؤمنون . فلما بين انه فاسق ولا يوصف بشيء من هذه الاوصاف ، سموهم معتزلة ، من حيث اعتزلوا عن هذه المذاهب وتمسكوا بما كان عليه الاجماع .

ومتى قيل : فهم الذين سموا انفسهم بذلك .

قيل له : ان اللقب قد يلزم من قبيل الغير كما يلزم من نيل النفس والاقراب هو الاول ، قلما سموهم بذلك وكثر ، صار لقباً لهم على ما ذكرنا

(101) في شرح العيون 29 : الظلمة

فصل

في ذم القدرية

ان سأل سائل فقال : لم صرتم بالمدح ، من حيث وصفتم انفسكم بانكم معتزلة ، اولى بالذم من حيث زعم المخالفون لكم انكم قدرية . وقد ثبت عنه صلى الله عليه ، في غير خير ذم ذلك ، حتى روى عنه انه قال : القدرية جحوس هذه الامة ؟

قيل له : ان هذا اللقب لم يثبت لنا كثبات ذلك اللقب ، لانا نزع ان ذلك لقب لمن يخالفنا في العدل ، ونزعم ان افعال العباد من خلق الله ، وانها بفصائحه وغدره ، فكيف يلزمنا / على امر ثابت مجمع عليه ما فيه ما ذكرنا من الخلاف .

وبعد ، فانما لم نجعل اللقب دلالة على ان مذهبنا حق ، بل صحة المذهب تتبع صحة الدليل ، وانما اوردنا ذلك ليعلم ان الالاب موافق للمذهب .

فانما القدرية ، فهم الذين يزعمون انه تعالى قدر المعاصي ، وجعلوا ذلك كالمقدر للمعاصي ، حتى اعتقد بعضهم انه لا يقدر ولا يصح عنه غير ما قدر الله تعالى له . ولا يجوز ان يوصف بذلك الا من الاثبات لا من النفي ، واصحابنا نفوا المعاصي عن الله وهم اثبتوه ، فيجب ان يكون اللقب لهم لازما . من حيث قالوا : انه لا مقدر للمعاصي الا هو تعالى . وعلى هذا الوجه لقب الخوارج بانهم شحكة ، لما قالوا : لا حكم الا لله تعالى . ويبين ما قلنا انه لا شبهة في ان هذا اللقب ذم ، فليس يخلو من ان يكون واقفاً على من يثبت تعالى مقدراً لأفعاله ، ومعلوم ان ذلك قول الكل . وان خالفوا في افعال العباد ، وقالوا انها مخلوقة لله تعالى . فقد زعموا اننا نقدر عليها وقد يقدرها . فان كان هذا اللقب مأخوذاً من ذلك وقولنا وقولهم سواء . فلم صرنا به أحق منهم . فلم يبق الا ان اللقب لهم من حيث اثبتوا ما نفينا ، وهو قولهم : انه لا مقدر للمعاصي سواء من حيث خلقها .

وبعد ، فان هذا اللقب موضوع للذم وقد صبح ان من برأ نفسه من المعصية ونزهها عنها ، وحسن ذنبه على الله تعالى ، فهو أحق بالذم ممن برأ الله وحمل ذنبه على نفسه . وقد صبح في كتاب الله تعالى ، انه تبرأ من المعاصي واصنافها الى فاعليها والى الشيطان ، فكيف يجعل اللقب المذموم لمن هذا قوله ، ويُنفى عن من يقول في كل فاحشة انها من خلق الله تعالى ، ولولا انها خلقه وقضاؤه وقدره على هذا الوجه لم يكن ولم يقع . ويبين ذلك ان من مذهب القوم ، حتى لامهم لانهم على قبيح ارتكوبه . جعلوا عذرهم ان ذلك وقع بقدر الله تعالى ،

حتى ان احدهم ربما يذكر ذلك اذا رأى الفواحش ، غصاروا يلجئون بهذا الذكر على طريقة العذر / فهم بهذا اللقب احق من هذا الوجه

ومن عجيب امرهم - انهم يروون ان موسى عليه السلام عاتب آدم عليه السلام على ما وقع منه من المعصية التي بها اخرج من الجنة ، فقال له آدم : ائتوني على امر قد قدره الله تعالى علي قبل ذلك بالقي عام ؟ قالوا عن رسول الله : فحج آدم موسى ، وهذا يوجب عليهم ان موسى كان قدريا ، وكذلك روي في جبريل وميكائيل - ومن جهلهم التعلق بمثل ذلك ، لانه يوجب في كل كافر وحشر وفاجر ان لا يلام ، لان ما اتاه كان مكتوبا عليه على ما ذكر الله في كتابه (وكل صغير وكبير مستطر) (102) ، وان طائفة يبلغ جهلها هذا المبلغ لتحقيق ان يلصق بهم كل ذم وكن مذموم .

فصل آخر في القدر

قالوا على وجه الذم لعلماينا : اذا انتم تكلمتم في اثبات العدل ، ونفسي القبايح عن الله ، واكدتم القول في ذلك ، دخلتم فيما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في القدر : « انه سر الله فامسكوا عنه ، وانه بحر عميق فاجتنبوه » - وهذا من اعظم الخطا ، لان المراد بذلك لا يصح ان يكون ما شكروه ، لما تضمنه من الذم عن بيان الحق من الباطل لانه لا مذهب الا ويجب فيه بيان الحق من الباطل ، اذا كان مما عليه دليل ، وكيف يصح ما تناولوا عليه ؟

وفي علمائنا من قال : ان صح الخبر ، فالمراد به الكف عن الكلام فيما لا دليل لنا عليه حفصلا ، نحو ان يقول قائل : لماذا اعرض الله تعالى بعض عباده واقترده واعماه وازمته دون بعض ، وكن ذلك مما تعلمه صلاحا في الجملة ، ولا نعرف وجه التفصيل فيه ؟ فمن فصل ذلك وقال هو صلاح في كذا وفساد في كذا ، او ليس فيه صلاح فقد اخطأ . وعلى هذا الوجه قلنا للمقراطة : ان تحليل كل عبادة جهل ، وان الواجب ان نعلمه صلاحا وان لا نقصله ، لان علمنا ان الله تعالى لا يفعل بعباده الا ما ينفعهم ما لم يستحقوه بمعاصيهم ، بغني عن هذا الكلام .

(102) الآية 35 من سورة القمر .

وقد قال بعض علمائنا باخه / تعالى بوصف يائه بقدر المعاصي ، [16] - بمعنى بيان حكمها ، كما يقدر الطاعات على هذا الوجه ، الا ان ذلك مختلف فيه ، لانا نقول : انه قدر الطاعات ، بمعنى انه لطف فيها ، وسهل السبيل اليها ، وفي المعاصي لا يمكن ذلك ، فانما يقار قدرها عقيدا ، يراد انه اخبر عنها ويبين حالها ، وهذا كما نقول فيما يظهر من المراد من العلم والعمل الموافق للعلم ، انه من ابيه لما كان بتدبيره وصل الى ذلك ، ولا يقال في تخلفه انه من ابيه ، اذ كان ذلك على وجه الاتباع لشهوته والمخالفة لايه ، وهذا ظاهر في هذا الباب .

فصل

في القضاء والقدر

ان قيل : ان قولكم : ان العبد يفعل الخير والشر ، ويعص الله ان يختار احدهما على الآخر ، يوجب ان في الامور ، ما يقع لا بقضاء الله وقدره ، والامنة مجمعة على خلاف ذلك ، لانهم يقولون في كل شيء ، انه بقضاء الله وقدره .

قيل له : ان الكلام على المعنى لا على العبارات ، فنقول بهذا السائل : ما المراد بان الايمان والكفر ، لا يكون الا بقضاء الله ؟ اعني بذلك انه من خلقه في الكافر والمؤمن ، وانه لولا خلقه لما صح من العبد ذلك ، فهذا مما ثبت بالدليل فساد له لانه يوجب ان لا امر ولا شيء ولا تكليف ولا ثواب ولا عقاب .

وقد حكينا فيما تقدم عن علي عليه السلام ، ان ذلك لا يصح اضافته الى القضاء والقدر على هذا الوجه ، فاما ان قيل : انه بقضاء الله ، بمعنى الكتابية والخبر ، فذلك جائز شائع ، لكنه بعيد من حيث ان الاطلاق يورث المذهب الاول ، وهو من الخطا العظيم ، فانه يريد بذلك القضاء ، بمعنى الالتزام كقولهم (وقضى ربك الا تعبدوا الاياه) (103) فذلك لا يصح الا في الطاعات الواجبة ، ونحن نطلق ذلك فيها دون المعاصي والمباحات ، ثم نقول للقوم : ان هذه المسألة عن اقوى ما يطالب بها قولكم ، وذلك ان الامة / جمعة على انه يجب على العبد الرضا بقضاء الله ، [16] - ب

(103) الآية 23 من سورة الاسراء .

وروي عنه انه صلى الله عليه قال : « قال الله تعالى : من لم يرض بقضائي ولم يصبر على بلائي ولم يشكر على نعمائي ، فليطلب ربا سواي فيقولون : ان الواجب ان ترضوا بقضاء الله الذي هو كفر وقاحشة او لا يقولون بذلك . فان لم يقولوا به ، اخرجوه من ان يكون داخل فيما قضاء الله ، وصار قولهم كقول الثوبية والجورس ، اذ لم يرضوا بالالام والامراض ، وان قالوا رضى به . فهو كفر ، لانه لا خلاف ان من رضى بالكفر فهو كافر ، وهذا يوجب عليهم ان لا يقولوا في الكفر والفواحش ، انها يقضاء الله ، لما يلزمهم على ذلك فصار القضاء بمعنى الخلق لا يصح في افعال العباد ، وبمعنى الاكزام لا يصح الا في المبادات الواجبة ، وبمعنى الاخبار يصح في الكل ، فيجب ان بقيد القول فيه على ما قد بينا . ونحن نورد الآن كل ما يزعمون انها لا نقول به ، مما يشنعون به علينا . شاء الله .

فصل

في : لِمَ خَلَقَ اللهُ الْخَلْقَ

ان قيل : متى قلتم خلق الله من كلفه للعبادة والرحمة ، كان ذلك نقضا لقولكم : انه كلفه مع العلم بانه يهلك نفسه .

قيل له : ان من قولنا انه ما خلقه خلقا يصح ان ينتفع ، الا لينتفع به بالوجه الممكن فيه ، فمن لاعقل له خلقه لينتفع به بالاحسان والتفضل ، لانه لا يمكن فيه النفع الذي هو الثواب ، لانه انما يستحق بما ياتيه من العبادة . وذلك لا ياتى الا في المعامل الممكن . وقد يجوز ان يخلقه لينتفعه بالاعراض ، اذا كان تعالى قد كلف ، واحوج المكلف الى الطواف ، لا يصح الا قيعن ليس بمكلف ، كالامراض والاسقام ، نحو ان يعلم تعالى في الوالد انه لا مصاح في العبادة والطاعة . انما ياتي يخرج ولده ويوجه الى مداواته .

واما المكلف ، فانه تعالى / خلقه للعبادة ، ومعلوم ان ذلك لا يصح فيه الا بتقديم التفضل ، لانه اذا ابتداء بالعقل والقدر ، صح ان يخلقه لذلك .

فان قيل : كيف يكون نافعا لمن يعلم انه يمضي ويكفر ، مع انه لمولا التكليف لكان من اهل الجنة بالتفضل .

قيل له : ان هذا السؤال ان كان صادرا عن خارج من الدين وجاحد لله تعالى ، عرفناه ان الاصل الاول ، اثبات القديم واثبات علمه وحكمته

واذا بينا ذلك ، ثم علمنا ان الامر والنهي منه ، وقما على وجه الطوع والاختيار ، فلا بد من اعترافه بذلك . وانه حسن وانما يجوز ان يسألنا عن وجه حسنه ، اذا قد ثبت حسنه بما قدمناه ، فتبين ان وجه حسنه انه تعريض لمنفعة لا ينالها العبد ، ولا تحسن منه إلا بإتعايب النفس ، واختيار ذلك في التعبد على الف وعادة وهوى وشهوة واهمال النفس ، فاذا لم يتم ذلك الا بتكليفه ، حسن ذلك كما يحسن من الوالد تعريض ولده بإتعايب النفس في الاداب للمفاضل العظيمة التي لا تنال الا بهذه الاداب ، لكن الاب قد يفرح بما ياتيه الولد من الموافقة ، ويغتم بما ياتيه من المخالفة ، فكما يلزمه ان يعرض ولده لهذه الاداب ، يلزمه ان يتحرر من الغم اذا هو عصاه ، وليس كذلك حاله تعالى ، لان النافع والمضار لا يجوزان عليه ، فليس وجه الحكمة في تكليفه للعبد الا ما يرجع اليه خاصة .

وقد حكينا عن عمر بن الخطاب ، انه شبه علم الله تعالى بان العبد يكفر ، في انه لا يؤثر في استحقاق العقاب بكفره ، وفي حسن ذلك بانه لا يكفر ، الا والسماء فوقه والارض تحته ، ولم يؤثر في هذا اليايب . وهذا المعنى هو الذي يقوله علماء المتكلمين ، من ان العلم تابع للمعلوم ، لا ان المعلوم تابع له ، فصار ما يحسن ، ولا علم يحسن ، مع العلم .

فان قيل : في اي ما يؤثر علمه تعالى فيما يكلف العبد ؟

قيل له : انما يؤثر في انه يجب ان يجعله بحيث يصح ان يفعل ، وبحيث ان دواعيه تقوى الى فعله ، لان تكليفه / لا يحسن الا مع ذلك ، فاما ما عده [17] - ب فلا مدخل له في هذا الباب .

فان قيل هلا قلتم : انه انما يتمكن بعلم الله تعالى ،

قيل له : لا ، لانه قد صح في العقول ان احدنا قد يعلم من غير انه لا يفعل وان كان متسكنا من ان يفعل ، فلو كان بالعلم يتمكن ، لما صح ذلك ، ولان الناس يذمون الزم اذا فعل قبيحا ، لانه فعله مع القدرة على تركه ، لا لان غيره علمه منه ، وعلى هذا الوجه يحسن منا ، مع العلم بان اهل الروم لا يؤمنون ، ان نريد منهم ذلك ونأمرهم به .

ثم يقال : انه تعالى كما علم انه يهلك بالكفر ، فقد علم انه متمكن من تركه غاية التمكن ، وانه اتى من قبل نفسه كما قال تعالى (ان احسبتم احسبتم لانفسكم وان اساتم فلها) (104) .

(104) الآية 7 من سورة الاسراء .

فصل

في قولهم لنا : كيف يجوز ان يُقَوَّى الله تعالى على الكفر والمعاصي

ان قيل : ان كان الله تعالى خلق الكل من المكلفين للعبادة لقوله (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) (١٥١) ، وللمرجعة لقوله (ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك ولذلك خلقهم) (١٥٢) فكيف يصح ان يكتنهم من تركه كما مكنتهم من فعله ، فهلا خالف بين الامرين . ليكون ذلك اشت مراغة لما اراده ؟

قيل له : انا لا نقول انه يسوى بين العبادة وتركها الا في وجه واحد ، وهو انه مكنته من الامرين ليستحق الثواب ، اذا اخذنا اتعاب النفس في العبادة ، فلما في غير ذلك ، فقد فرق بينهما من حيث زجر عن ترك العبادة بغاية الزجر ، كما رغب في العبادة بغاية الرغبة ، ولو امكن التكليف وحسن بان يمكن من العبادة ولا يمكن من تركها ، لفصل بينهما كما ذكرت ، يبين ذلك انه لما كانت المصالح والمرى مما يقولى الله فعله ، لم يجز ان يؤمر العبد باحدهما وينهى عن الثاني ولذلك لا يجوز الامر والنهي مع المنع الشديد ، وقد كان في اصحابنا ، من لا يطلق القول بان الله تعالى قوى العبد على المعصية ، وزعم / ان ذلك بوجه ارادته لذلك . وهذا بعيد لان القدرة اذا كانت قدرة على الايمان والكفر وهي ايضا قوة عليهما ، فكما يقال : اقدره على الامرين ، يقال قواه عليهما ثم يقال لمن سأل عن ذلك ، ليست الآلة بعينها يمكن ان تفعل بها الطاعة والمعصية ، كاللسان في الكلام ، واليد في البطش ، والرجل في المشي ، ولم يجز ان يقال : لو كان حكيما لما اعطاه الآلة للعبادة ، فكذلك القول في القوة .

[١٥ - ١٦]

فصل

فيما يشتمون علينا في المشيئة

ان قيل : ايصح ان يكون للعبد مشيئة في الكفر والمعصية ؟ او ليس ذاك ان اجبت به ، يوجب ان مشيئة العبد في ذلك انفذ من مشيئة الله تعالى ، لان الله تعالى عنكم شاء من العبد ان يفعل الايمان ، فلم يتم ذلك وشاء العبد الكفر

(١٥١) الآية ١٥٦ من سورة الزاريات .

(١٥٢) الآية ١٥٦ من سورة هود .

انهم مشيئته في الكفر ؟ وهلا قلتم : ان لا مشيئة للعبد اصلا ، او ان مشيئة العبد هي تمن وشهوة ، لتسلموا عما اورثناه عليكم من التشريع .

قيل له : ان علمنا باننا نشاء ما نأتيه ونفعله في حالة الفعل ، وقبل حاله ضروري ، لانه لا يمكن دفعه ، وانما قد نشاء الفعل فنفعل ، وقد نشاء فلا نفعل ، وان ذلك صحيح فينا وما نعلم باضطرار ، فلا يصح ان يقع فيه سؤال ، فان قيل : لا ندفعكم عن ذلك ، بل نقول : ان كل ما العلوم الله يقع ، فالعبد يصح ان يشاءه ، والله تعالى يشاء ذلك ، وانما ننكر قولكم : لم يشأ ما نهى عنه وان العبد يشاؤه ويفعله . وقولكم : بان الايمان قد لا يشاؤه العبد فلا يفعله وان شاء الله لما فيه من نفع مشيئة العبد دون مشيئة الله .

قيل له : انما نعلم من انفسنا اننا نريد ان نفعل في المستقبل صلاة الفرض والنفل ، ثم قد لا نفعله هوى ، ولبعض الوجود فوطئ ما ذكرته ، فان قال : هذه المشيئة منكم ليست مشيئة في الحقيقة ، اذا لم يقع ما اراده ، وانما هي شهوة وتمني . قيل له : انا قد نجد من انفسنا مشيئة / ذلك على الوجه الذي [١٨] نجده في مشيئتنا لما نفعله ، فلا يصح ما ذكرته .

وبين المشيئة والارادة والشهوة فرقان ، وذلك لانا نريد ونشاء ما لا يصح ان يشتهي كاتعاب النفس . وقد نشتهي ما لا يصح ان نريده ، ونريد شيئا ولا نريد ما هو مثله ، ولا نشتهي شيئا ولا نشتهي ما هو بمثل صفته . وقد قال الله تعالى (يريدون ان يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها) .

فان قيل : فيجب ان تطلقوا القول بان مشيئة العبد قد تكون انفذ من مشيئة الله تعالى .

قيل له : ذلك لا يطلق ، لان مشيئة الله تعالى ، اذا كانت في مقدره ، فلا بد من وقوعه ، واذا كانت في مقدر العبد على وجه الاكراه فكمثل . واذا كان على وجه الطوع والاختيار ، فالفعل من العبد ، واما ارادة الله تعالى على وجه الطوع ليستحق به الثواب ، فلا بد من ان يصح من العبد ان يفعل وان يترك ، وقول القائل في المشيئة انها نافذة ، ليس بحقيقة ، لان المراد ان صحت هذه اللفظة ، ان مرادها لا بد من ان يقع ، ووقوع مرادها لا يكون بهذه المشيئة ، وانما يكون لندرة قاعله ، فكيف يصح حقيقة هذا القول ، وانما يصح ذلك فيما يشاؤه القادر من جهة نفسه والموانع زائلة وكذا ذلك يسقط ما سألوا عنه .

فصل

في نسبة الطاعات الى الله ، ونفي نسبة المعاصي عنه

ان قيل : اذا كنتم تذهبون الى انهما من فعل العبد ، وليس لله تعالى فيهما صنع فكيف يصح ان تضيقوا احدهما اليه دون الآخر ، وهلا تضيقوهما جميعا عنه ، ان اضفتموهما جميعا اليه .

قيل له : انما قد تسوي بينهما في ذنبيهما جميعا عن الله تعالى ، خلفهما وصنعا وإحداثيا ، ويخطيء من يضيقهما او احدهما اليه على هذا الوجه ، فيزعم ان ذلك يطل الشواب والعقاب والمدح والذم والامر والنهي ، ويوجب ان حالهما كحال الصحة والسقم واللون والطول ، في وجوب اضافتهما اليه ، وزوال الامر والنهي والحمد والذم ، فانما تضيق الى الله تعالى ما هو طاعة ، ولا تضيق المعصية الا الى نفس المعاصي والى الشيطان ، وانما / قلنا ذلك لانه لا خلاف بين الامة ممن تقدم وتأخر ، في اضافة الطاعة الى الله تعالى بان يقال هي من عند الله ، ولانه معروف في اللغة حسن اضافة آداب الملوك الى ابيهم ، وعلم المرء الى من يدرس عليه .

فان قيل : ولاي وجه صحت هذه الاضافة ؟

قيل له : لان ذلك وقع بامر الله وتسهيله والطفه ، فلما كان هذا حاله ، اضيف اليه كما تضاف آداب الملوك الى ابيهم ، اذا تسبب الى ذلك بوجود الاسباب واردة منه ، فاما المعاصي فهي بالضد مما ذكرنا ، لان الله تعالى زجر عنها وكريمها ونهى عنها ولمنك في تركها ، فلم يجز اضافتها اليه ، وعلى هذا الوجه ، قال الله تعالى : (فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا) (107) الى غير ذلك من الآيات .

فان قيل : ليس الله تعالى ذم هذه الطريقة بقوله (ان تضيق حسنة يقولوا هذه من عند الله وان تضيق سيئة يقولوا هذه من عند قل كل من عند الله) (108) فتسببها اليه على سواء .

قيل له : ان الآية واردة لا في فعل العبد ، بل ليعلم ينزل عن السراء والضراء ، والخصيب والجديب .

والمرري انهم كانوا يقولون في السراء : انها من الله ، وفي الضراء انها بشؤم محمد صلى الله عليه ، فانزل الله تعالى هذه الآية ، وبين ذلك من بعد بقوله : (ما اصابك من حسنة فمن الله وما اصابك من سيئة فمن نفسك) (109) ولا يجوز ان يكون المراد بهذه الحسنة والسيئة ، نفس ما تقدم ، فاذا يجب ان يكون المراد بهما ما يقع من العبد ، والمراد بالاول ما يكون عنه تعالى .

فان قال : اتقولون ان هذه الاضافة حقيقة ؟

قيل له : قد صارت بالتمعارف كأنها حقيقة فيما يفعله العبد من الطاعات ، لكنه لما كان حقيقة بالتعارف ، لم يجز ان يقاس عليه ، فنقول : انها من الله تعالى ، على الوجه الذي ذكرناه ، ولا يقولون انها من صنعه ، ولا انها من قبله ، وتقتصر على ما ورد به الكتاب ، وحصل فيه التعارف .

/ فان قيل : اوليس يقال في الغنى ، انه من الله ، وان لم يقع بالامر والنتهي ؟ قيل له : يقال ذلك ، لان اضافته الى الله تعالى اقوى ، لان نفس ما صار به غنيا من فعله ، واسبابه ايضا من قبله ، ولذلك لا نقول في الرزق المحرام ، انه من الله تعالى ، فهذا طريقة القول في هذا الباب ، ومثل ما قدمنا اضفنا المعاصي الى الشيطان ، لما كان يدعو اليها بالوسوسة وغيرها ، واضفناها ايضا الى نفسه ، ولذلك يلام عليه ، فكذلك قال الله تعالى (وما كان لمي عليكم من سلطان الا ان دعوتكم فاستجبتم لي فلا تلوموني ، ولوموا انفسكم ما انا بفصيرخكم وما انا بفصيرخي) (110) .

فان قيل : فلماذا حسن ان يلام مع ذلك ؟

قيل له : لان الدعاء الى الكفر والتسبب الى فعله يشجع ، فيستحق اللوم ، وممن صار الى القبول ، كان لومه اعظم .

(109) الآية 79 من سورة النساء .

(110) الآية 22 من سورة ابراهيم .

(107) الآية 79 من سورة البقرة .

(108) الآية 28 من سورة النساء .

ان قيل : اذا كنتم تذهبون الى انهما من فعل العبد ، وليس لله تعالى فيهما صنع فكيف يصح ان تضيقوا احدهما اليه دون الآخر ، وملا تقيتوهما جميعا عنه ، ان اضفتوهما جميعا اليه .

قيل له : « انا قد نسوي بينهما في ذنبيهما جميعا عن الله تعالى ، خلقا وصنعا وإحداثا ، ويخطيء من يضيفهما او احدهما اليه على هذا الوجه ، فيزعم ان ذلك يبطل الثواب والعقاب والمدح والذم والامر والنهي ، ويوجب ان حالهما كحال الصحة والسقم واللون والطول ، في وجوب اضافتهما اليه ، وزوال الامر والنهي والمحمد والذم ، فاننا نضيف الى الله تعالى ما هو طاعة ، ولا نضيف المعصية الا الى نفس المعاصي والى الشيطان ، وانما / قلنا ذلك لانه لا خلاف بين الامة ممن تقدم وتأخر ، في اضافة الطاعة الى الله تعالى بان يقال هي من عند الله ، ولانه معروف في اللغة ، حسن اضافة اذاب الموكد الى ابيه ، وعلم المزمع الى من يدرس عليه .

[١٩-١]

فان قيل : ولاي وجه صحت هذه الاضافة ؟

قيل له : لان ذلك وقع باسمه وتسهيله والظافه ، فلما كان هذا حاله ، اضيف اليه كما تضاف اذاب الولد الى ابيه ، اذا تسبب الى ذلك بوجوه الاسباب وارادة منه ، فاما المعاصي فهي بالضد مما ذكرنا ، لان الله تعالى زجر عنها وكرهها ونهى عنها ولطف في تركها ، فلم يجز اضافتها اليه ، وعلى هذا الوجه ، قال الله تعالى : (فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا) (١٥٧) الى غير ذلك من الآيات .

فان قيل : ليس الله تعالى ذم هذه الطريقة بقوله (ان تصيهم حسنة يقولوا هذه من عند الله وان تصيهم سيئة يقولوا هذه من عندك قل كل من عند الله) (١٥٨) فتسببها اليه على سواء .

(١٥٧) الآية ٧٩ من سورة البقرة.

(١٥٨) الآية ٧٨ من سورة النساء.

ان قيل : ايصح ما يروى ، ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم ؟ الى سائر الروايات في ذلك . وكيف يصح ان يمكنه الله تعالى من ذلك ؟ قيل له : إنه للطف بئنيته وخلقه فيمكنه ما لا يتمكن بعضنا من بعض .

وكذلك القول في لطف آلائه ، ولا يصح والحال هذه ان يوسف ، الا بان يقرب بين موضع الفكر والسمع ، وانما يفارق الشياطين من الانس ، في ان هؤلاء لا يشكون من الدعاء ، وان تقرروا هذا المقرب ، ومعلوم ان الدعاء المسموع اذا كان الداعي يشاهد ، أشد تأثيرا من دعاء من لا يشاهد ، فليس في تمكنهم ما يؤدي الى قبح تكليف هذا المعاصي ، لانه من قبل نفسه آتبي فيما فعل ، كما قال تعالى (وما كان لي عليكم من سلطان الا ان دعوتكم فاستجبتم لي فلا تلوموني ولوموا انفسكم) (١١٢) .

ومن طوائف الامور ، ان هؤلاء المجبرة والمقراة ربما روي عن رسول الله صلى الله عليه ، انه قال : « لو اراد الله تعالى ان لا يعصى ، لما خلق ابليس » فيجعلون ذلك دلالة على انه تعالى اراد المعاصي .

يقال لهم : فجوزوا قول من يقول : انه تعالى دبت الانبياء للاضلال ، لمثل هذه العلة ، فمن اين صحة النبوة ؟ ومن اين صحة الكتاب وحسن ما فيه من الامر والخبر ؟ وقد صحح / انه تعالى نهى عن المعاصي ، فلماذا يزجر عنها ؟ اشد زجر ؟ فلا بد ان يكون كارهها لها ، فان جاز ان ينهى عن المعاصي جاز ان ينهى عنها وان يخلق ابليس ، واذا جاز ان ينهى عنها مع خلقه لابليس ، جاز ان لا يريد معها خلقه له .

واعلم ان ترك المعصية ، مع معالجة النفس ومخالفة الهوى والشهوة ، يكون ثوابه اعظم ، فكذلك مع مخالفة الشيطان ومراغمته ، فلا يمتنع ان يكون الصلاح من المكلفين خلق من المعلوم ان هذا حاله معهم ، لهذا الوجه الذي ذكرناه .

(١١٢) الآية ٢٢ من سورة ابراهيم .

ويكون المعلوم في تكليف إبليس ، أن الصلاح له والعدول عن دعاء الناس ، وأنه لو فعل ذلك ، لكان ثوابه أكثر ، ففي خلقه ، والحال ما ذكرنا ، هذه الفائدة التي كانت لولا خلقه لما حصلت ، فهذا طريقة الكلام في هذا الباب .

ويعد : فإذا كانت وسوسته لا توجب القبول ، وإنما تدخل في أن يكون ضالا يقبوله لا بالسوسنة ، فمن قبل نفسه أي ، وصارت الوسوسة بمنزلة ظلم الظالم لأحدنا ، بل هو أخف من ذلك ، لأن الظالم قد يغلب ويقهر ، وليس كذلك الموسوس ، وقد ذكر تعالى في غير آية ، ما يدن على ما قلنا ، كنحو قوله تعالى (ولو ترى الظالمون موقوفون عند ربهم يرجع بعضهم إلى بعض القول يقول الذين استضعفوا للذين استكبروا لولا أنتم لكانا مؤمنين ، فإن الذين استكبروا للذين استضعفوا أنحن صددناكم عن الهدى بعد إذ جاءكم بل كنتم مجرمين وقال الذين استضعفوا للذين استكبروا بل مكر الليل والنهار) (113) .

فإن قيل : كيف يصح ما قلتم ، مع قوله تعالى (الذين ياكلون الربا لا يقرمون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس) (114) ، وذلك ظاهر في أنه يؤثر ؟

قيل له : لو كان هذا على ظاهره ، لما صح قوله تعالى (وما كان لي عليكم من سلطان إلا أن دعوتكم فاستجبتم لي) (115) وأزاح اللائمة عن المعاصي ، وقد علمنا فساد ذلك ، والمراد أن أكل الربا ، يلحقه من الحيرة ما يلحق الموسوس / إذا كان سوداويا ، لأنه يصير بمنزلة من حمل على ذلك ، لاعتقاده وفساد فكره ، وذلك معلوم من حال من تغلب السوداء عليه .

فصل

في إضافة الخير والشر إلى الله

إن قيل : ليس المعلوم على لسان الأمة أن الخير والشر من الله ، وأن الخير والشر بقضاء الله وقدره ، ولا شر أعظم من الكفر والمعاصي ، فقولوا : إنهما من الله تعالى ، والا خرجتم عن الإجماع .

(113) الآيات 31 - 33 من سورة سبأ .

(114) الآية 273 من سورة البقرة .

(115) الآية 22 من سورة إبراهيم .

قيل : أن الخير هو الفتح الحسن وما يؤدي إليه ، والشر هو الضرر القبيح وما يؤدي إليه في الأصل ، ويجري على غيره مجازا ، ولذلك لا يقال في الضرر الحسن أنه شر ، ولذلك لا تصف ما يفعله الله تعالى من العقاب في الآخرة ، ولا ما أمر به في الدنيا من الندم ، وإقامة الحدود وغيرها ، بأنه شر ، وعلى هذا الوجه لا يوصف تعالى بأنه شرير ، وإن أكثر من المضار الحسنة ، ومن وصفه بذلك أو قال هو من الأشرار ، يكون كافرا . فإذا صح ذلك ، وثبت أنه لا يفعل القبيح ، كان من باب الضرر وغيره ، لم يجز أن يقال : أنه تعالى يفعل الشر ، ولما كان ما ينزل بالمؤمن من مرض وفقر ومصيبة منها ، لما يقع به من المضار القبيحة كالظلم وغيره ، توهم الناس الذين يقل تمييزهم وقد علموا أن ذلك من غير الله تعالى ، أنه يجوز أن يقال : خلق الشر والخير ، ومتى بين لهم أن كل ذلك من باب المصالح ، ومما للعمرة فيه أغراض ، وله في الصبر عليه ثواب ، على ما ذكرناه في كتاب الشكر والصبر ، علموا أن ذلك الموصف لا يليق بالله ، وإنما يستجير بإطلاق ذلك ، من يزعم أن أفعال العباد مخلوقة لله تعالى ، وذلك لو ثبت ، لكان الصحيح أن يقال ذلك مطلقا ، مع أن القوم يتحررون من ذلك ، وإن كان مذهبهم نقيضه .

فإن قيل : فيجب أن لا يقولوا في الخير ، الذي هو من أفعال العباد ، أنه من الله تعالى ، إذا لم يطلقوا في الشر من / أفعالهم .

قيل له : قد بينا القول في ذلك ، وإنما يضاف إليه من حيث أمر به ولطف فيه ، على ما تقدم القول فيه ، وإن الشر بالذات من ذلك ، فلا يجوز إضافته إلى الله تعالى أصلا ، كانه لم يحصل من قبله فعل ، ولا حصل دواعي ذلك الفعل من قبله ، بل حصل من جهته الزجر ، فكيف يصح أن ينسب إليه .

فأما قول القائل في الشر : أنه بقضاء الله ، فمتى أراد به الأمراض والفقر ، هو مصيب بالاضافة ، مخطيء في وصفه بأنه شر بإطلاق ، وإن أراد المعاصي من أفعال العباد ، فهو مصيب بأنه شر ، مخطيء بالاضافة بإطلاق ، لكنه يجوز أن يقيد فيقول بقضائه من جهة الأخبار والكتابة ، وذلك كما بينا من قبل ، وكذلك القول في الشر ، أنه من قدر الله ، لأنه إن أريد به أنه خلقه على مقدار ، كما قال الله تعالى (وقدر فيها أوقاتها) (116) فخطا عظيم ، وإن أريد به أنه

بين احكام القبيح والشر ، كما بين الخياط تقدير الثوب ، او بمعنى كتب واخذ عنه . كما قال تعالى (الا امراته قدرا مما من الغابرين) (117) فذلك جائز . لكنه يجب ان يقيد على ما قدمنا .

فصل آخر يتصل به

فان قيل : افتقولون في ابليس انه خير او شر ، فاذا لم يجر كونه خيرا ، فيجب ان يكون شرا ، فاذا كان الله تعالى خلقه ، فانه خالق الشر ، وربما سألوا مثل ذلك في الحيات والعقارب ، وسائر ما يؤذي من السباع وغيرها . فان قلنا ليس بشر ، سئموا بذلك علينا ، وان قلنا هو شر ، ألزمونا ان يكون الله تعالى غاعلا للشر ، وان يضاف اليه ، وان لم يكن فعله .

وجوابنا في ذلك : ان جسم ابليس الذي هو خلق الله ، ليس بشر بن هو خير ، لانه تعالى خلقه لكي ينفعه ، وانما الشر ما يقع منه من القبيح ، وكذلك القول في كل حي يؤذي . فكيف يلزم ما قالوه ، ثم ننظر فان كان من حيث التعارف ، يقال فيما يغلب عليه طريقة الشر ، انه شر ، فذلك مما يقال فيه على وجه المجاز . / ولولا ذلك لوجب وصف فاعله بانه شرير ومن الاشرار ، ويتعالى الله عن ذلك علوا كبيرا .

فان قيل : فما الفائدة في خلق الله تعالى هذه الاشياء الضارة المؤذية كالحيات والعقارب وغيرها ؟

قيل : انه تعالى خلقها بحيث يعرف العقلاء شدة الاحترار منها ، فعلم ان عند عملهم بذلك - مع ان ضررها بالاضافة الى ضرر العقاب يسير - يكون اقرب الى الاحترار من الناصي . وهذه فائدة عظيمة . وانما الذي يصف هذه الاشياء بانها شر ، هم الثنوية والمجوس ، ولهذا اثبتوا لها فعلا غير فاعل الخير . وقد بينا في الكلام عليهم ، ان ذاتها ليست بشر ، وان الشر فعلها كما نقوله في الكافر والناصي .

فان قيل : كيف يصح منها الشر وهي لا عقل لها ؟

قيل له : ان الشر والقبيح ، قد يقع ممن لا عقل له فلا يؤخذ به على وجه الذم والعقاب ، كما يؤخذ العاقل ، وان كان قد يلزمه المعوض كما يلزم النائم ، اذا كسر اثناء سيره ، وعلى هذا الوجه ، قال صلى الله عليه « رفع القلم عن ثلاثة ، عن النائم حتى يستيقظ ، وعن الجنون حتى يفيق وعن الصبي حتى يحتلم » .

فصل آخر يتصل به

ان قيل : اذا خلق الله تعالى المصور القبيحة عندكم ، ولا يجوز ان يؤم بذلك فكيف قلتم لنا : لو فعل الظلم لوجب ان يلام ، ولو صف بذلك ؟

فجوابنا : ان الصور هي حسنة في الحقيقة ، وانما يوصف بذلك ، لان الناظر اليها لا يستحسنها لا لان ذلك قبيح في الحقيقة ، ولذلك نجد المشومة السوداء يستحسنها من هو من جنسها وان لم يستحسنها غيره . وليس كذلك ما يقع في الحقيقة ، لان كل احد اذا علم وجه قبيح يعلمه قبيحا ، ولا يلزمنا ما سأل عنه السائل ، ويقال له قد تكون مشبة الانسان قبيحة، وخطه قبيحا من حيث النظر ، ولم يوجب ان يوصف بالذم ، كما يوصف بذلك لو فعل الظلم والجور والفساد ، فهذا طريقة الكلام في ذلك .

فصل

في قولهم : ان الكلام بدعة

/ ان قيل : ان الذي يخوضون فيه من ابواب الكلام خارج عن طريقة الصحابة والسلف ، وقد كانوا يعدون ذلك بدعة ، فكيف يصح ان يعدوه علما ، وما يؤدى اليه حقا بل ما افكرتم ان الذي يصح هو التمسك بالظاهر ، الذي صدر عنه السلف ، وبالقراآن والسنة والاجماع ؟

وبعد : فقد رايتهم الكثير ممن خاض في الكلام تحجير ، وقاده ذلك الى الضلال ، وان ذلك من يسلم منه عن لم يخض فيه ، وكيف يصح في ذلك ان يكون حقا ، والفاقة اليه شديدة ، مع العلم بانه صلى الله عليه مع طول ايامه ، لم يحك عنه في ذلك الا اليسير ، مع كثرة ما بين من الشرائع .

ط (117) الآية 57 من سورة النحل .

فإن قلتم : أن ما يؤدي الكلام إليه معلوم بالعقل . فقد ثبت عنه صلى الله عليه من الآداب التي عُرفت بالعادة أشياء كثيرة ، ولم يُحك عنه مثلها في الجِرة والمظفر والمحدث والقدم والبقاء والفناء والإكمون والمداخلة .

قيل له : قد بينا من قبل ، أن الله تعالى بعث الأنبياء ليبينوا للناس المصالح الشرعية ، فهذا الذي يجب لأجله البعثة لكنهم لما لم يصح لهم هذا الأمر الذي بُعثوا لأجله إلا بعد المعرفة بالله تعالى وتوحيده وعدله ، دعوا إلى ذلك لهذا الوجه . ولما كان طريق معرفة الله تعالى وعنده ، متوقفاً في عقول العقلاء ، يدن عليه ما يجدونه من أنفسهم ومن غيرهم ، كما فيه الله تعالى بقوله : (وفي خلقكم وما بين من دابة آيات لقوم يوقنون) (118) . ويقولون : (وفي أنفسكم آياتا تبصرون) (119) . فلو أن الأنبياء عليهم السلام ، بينوا لهم الأدلة العقلية ، لكانوا لا يعرفون إلا بقدر ما فيه الله في كتابه عليه من هذه الآيات وغيرها ، مما لا يكاد يحصى ، فكان ذلك مغنياً عن تفصيل ما يورده المتكلمون .

وأما خاضوا من الكلام ، في أبواب خارجة عن جملة ما يدل على التوحيد والعدل ، لما كثر المخالفون ، وكثرت شبههم ، وأحدثوا في دين الله ما قد بينا من / قبل ، فاحوجوا لذلك العلماء إلى حل تلك الشبهة وما يتصل بها ، فعلى هذا الوجه كثر منهم الخوض في ذلك ، ولهذا كثر من أهل الفرائض ، المتفرع على ذلك ، ومن أهل الفقه التفرع على أبواب المكاتب والهدية والرهون وغيرها ، ثم لم يجز لعائب أن يعيب ذلك من حيث كان ما أوردوه كشفاً للجمال وتفرعاً عليها ، فكذلك القول فيما يورده المتكلمون .

وبعد : فإن هذا القائل لا يخلو من أن يوجب معرفة الله تعالى وتوحيده وعدله ، أو لا يوجب ذلك ، ويقول : أن ذلك قد يعلم بأضطرار أو الهام ، أو على وجه التقليد بالخبر ، فإذا صح أن التقليد ليس بطريق للعلم ، لأن الباطل كالحق في ذلك ، وصح أن لا الهام ولا ضرورة في هذا الباب ، لما تعلمه من الاختلاف الشديد في الله تعالى وصفاته وعدله ، لم يبق

إلا أن معرفته تكون واجبة من جهة العقل ، فإذا كان المتكلم إنما ينبغي على هذه الأدلة ، ويبطل الشبهة الواردة فيها ، فكيف يصح الظن في ذلك .

وقد بينا القول في ذلك في « نصيحة المتفقهة » ، وبيننا أن الواجب على كل من يطلب علماً أن يقدم على هذا العلم ، لكن من يفعل ذلك ربما اقتصر على معرفة جمل من الأدلة ، فيكفيه ذلك ، ما لم تعرض له شبهة ، وربما اتمعن في ذلك وبلغ فيه الغاية ، ويكون ذلك في باب أولى من الامعان في غيره من العلوم ، لأن كل علم يشرف يشرف معلومه ، ومعلوم علم المتكلمين هو الله تعالى وما يختص به ، ولأن هذا العلم لا يختلف باختلاف الأعصار واللغات والأحوال ، وبغيره من العلوم قد يختلف بذلك ، ولأن هذا العلم أصل لمساثر العلوم الدينية ، يستقل بنفسه ، وليس كذلك سائر العلوم ولذلك ما بعث الله نبياً ، إلا وابتدأ بالدعاء إلى معرفة الله تعالى وعبادته ، ولذلك لم يرد في القرآن شيء من العلوم ، أكثر مما ورد من الأدلة الدالة على الله تعالى حالاً بعد حال ، وهو معنى قوله تعالى (أو لم ينظروا في ملكوت السماوات والأرض / وما خلق الله من شيء) (120) . وقوله [3] (وأذكروا الله كثيراً) (121) وسبحوه بكراً وأصيلاً (122) . ولذلك ذم المعرضين عن الذكر في الآيات بقوله (وكأين من آية في السماوات والأرض يمدون عليها وهم عنها معرضون) (123) فإذا كان الوارد في القرآن آية واحدة في الكتابة ، وفرع العلماء عليها مجلدة ، وكذلك غيره ، ولم يُعَب ذلك على قاعله ، بل عُد مدحاً ، فكيف يعاب المتكلم مع كثرة ما نثّه الله تعالى عليه من ذكر الآيات الدالة عليه وعلى توحيده وعدله وعلى غير ذلك من مسائل الكلام .

فإن قيل : ولماذا وُصف من ينظر في هذا الجنس بأنه متكلم ، والفقيه والنحوي والأديب معلوم بأنه متكلم .

قيل له : كان شيخنا ابن إسحاق يقول : إنما حُص المتكلم بذلك ، لكثرة ما ينبغي أن يتكلم بذلك ، كي تستقر في قلبه هذه الأمور الغائبة ، وكان يقول :

(120) الآية 183 من سورة الاعراف .

(121) الآية 45 من سورة الانفال - الآية 10 من سورة الجمعة .

(122) الآية 42 من سورة الاحزاب .

(123) الآية 209 من سورة يوسف .

(118) الآية 2 من سورة الجاثية .

(119) الآية 21 من سورة الذاريات .

هذا هو العلم دون سائر ما يخوض فيه الفقهاء ، لأن الفقه على ضربين ، أحدهما : طريقه القطع ، والمذكلم يثابرك الفقه فيه . والآخر طريقه الاجتهاد ، وغالب الظن ، فهو الذي يختص به الفقيه ، وكان يقول في النحو واللغة : إن ذلك علم بكلام العرب . واكثره مبني على الحكايات ، وكان يقول في الطب : إن اكثره مبني على تجربة غير مقطوع بها ، او على خبر من يخبر بذلك .

فاما قولهم : إن الكلام بدعة ، فخطا منهم ولا يحجج عليها بقول الجاهل المخطيء ، وطالما قيل : من جهل الشيء عاداه ، واكثر من يعيب ذلك ، اصحاب حمل وتقليد ، ومن تبع الالف والعادة ، او يطلب ان يكون متبوعا لرئاسة ، وكل هؤلاء لا يُعتمد بطريقتهم .

فان قيل : كيف انصرفت الصحابة عن ذلك ومن بعدهم مع الذي وصفتموه به عن الفضل ؟

قيل له : لانهم انتصروا على تزييه الكتاب ، وعلى / (ما) تقرر في الحقول ، وانما اوردوا ما مست الحاجة اليه .

وقد بينا ما روي عن النبي - عليه السلام - وغيره في ذلك ، ما يكذب من ادعى عليهم انهم لم يخوضوا فيه ، ولو ان عائشا عاتب صاحب علي الفقهاء ، او على اهل النحو ، ما وقعوا فيه بمثل ذلك ، لما صرح ، فكيف يصح ذلك في الكلام ؟

فان قيل : فقد روي عن كثير من المتكلمين ، انهم ذهبوا عن الخوض في دقيق الكلام .

قيل له : من روي ذلك عنده : فصراده العدول عما لم يكلف به الا اليسير من الناس الى ما يكثر نفعه ، لا انهم في الحقيقة ذهبوا عن بيان الحقائق والكشف عن الدلالة وحل الشبه ، ولو ثبت عن بعضهم ذلك ، لكان معدودا في الخطا ، فلا يجوز ان يُحتج به . وكذلك الكلام عليهم ، ان قالوا ان عبارات المتكلمين لم توجد في كلام الرسول - صلى الله عليه - والسلف ، وذلك لان الحاجة اشدت بهم الى ذلك ، عند حدوث ابواب الخلاف ، وعند اختلاط كثير من الملحدين باهل الاسلام ومثل ذلك لا يعاب ، كما لا يعاب على الفقهاء واهل الادب ، فمعلوم من حال السلف ، انهم لم يقسموا الكلام الى اذه اسم وفعل وحرف جاء لعنى ، ولا قسموا ذلك

كما قسمه اهل النحو ، فكيف يُجاب ذلك على المتكلمين الذين وصلوا بلطيف النظر ، الى معان لطيفة ، احتج فيها الى الفاظ مشاكلة لها !

فان قيل : انما يُدعى ذلك ، لان المتكلم يخوض فيما يختص الله تعالى بالعلم به ، قيل له : ان من يفعل ذلك فيما لا دليل عليه ، فهو مخطيء ، ولا يجب اذا اخطأ في شيء ان يكون مخطئا في غيره ، كمن قال لثا . اذا كان الله تعالى قادرا على كل شيء ، فيبشروا كل اجناس المقدورات ، او أعدادها يكون مخطئا ، وان قال : يبشروا وجه الصالح عفسلا فيما تعبد الله العباد به كان مخطئا . ولا يجب ان يخطئه اذا قال لثا : اذا كان قادرا علما فيجب ان يكون حيا ، واخذ يطل على ذلك ، وكذلك ان سئل غفيل نل على ان مذه / الصفات يستحقها لذاته لا لعل قديمة ، [٢٤] . وجب ان يدل على ذلك ، فاذا لم يمكن الكشف عن ذلك ، الا ببيان اصول بها نعلم ما يستحق الذات لذاته ، وما يستحق لعله ، وجب بيان ذلك ، لان بعض ذلك يتصل ببعض . وقد روي عن كثير من المتكلمين وغيرهم انهم عند التوبة ، قالوا ما يدل على انهم لم يخوضوا الا فيما كان عراهم به نصرة التوحيد والعدل دون ما سواه . وهذه طريقة علمية في علماء اهل الدين .

فصل

في نسبتهم المعتزلة الى الخروج عن التمسك بالسنة والاجماع ، وانهم ليسوا من اهل السنة والجماعة

فان قيل : قد صرح ان التمسك بالسنة والجماعة مدح ، وان خلاف ذلك مذم ، فكيف يصح كونكم على صواب ، مع مفارقتكم السنة والجماعة ؟

فان قلتم : لم نقارن ذلك ، بينا لكم بان المجمع العظيم من المصدقين محمد صلى الله عليه ، هم المخالفون لكم ، وان عدديكم يقل في جنب عدد الجماعة ، وكذلك القول في السنة ، لان كتبكم خالية من سنن الرسول ، وكذلك كلامكم ، ليس كذلك المخالفون لكم . فكيف يصح ادعاء القول بالسنة والجماعة .

واعلم ان كثيرا ممن يُشعّر بمثل ذلك لا يعرف حقيقة السنة والجماعة ، يجوز ان يُحتج بكلامه . ومعنى السنة اذا اضيفت اليه صلى الله عليه ،

هو ما امر به ليدام عليه ، أو فعله ليدام الاقتداء به ، فما هذا حاله ، يُعَدُّ سُنَّةَ الرسول صلى الله عليه . وأيضاً يقع هذا الاسم ، على ما ثبت أنه قاله أو فعله ، فأما ما يُنْقَلُ من أخبار الآحاد ، فإن صح فيه شروط القبول ، يقال فيه أنه سنة ، على وجه التعارف ، لأننا إذا لم نعلم ذلك القول ، أو ذلك الفعل ، فالقول بأنه سنة يقيح ، لأننا لا نضمن أن نكون كاذبين في ذلك ، وعلى هذا الوجه لا يجوز في العقل أن يقول في خبر الواحد ، قال رسول الله فطما ، وإنما يجوز أن يقول : روي / عنه صلى الله عليه - ذلك . [1-25]

وأما الجماعة ، فالمراد به ما اجمعت عليه الأمة ، وثبت ذلك من أجماعها ، فأما ما لم يثبت مما لم يجز التمسك به ، فهو بمنزلة أخبار الآحاد ، وإذا صح ما ذكرناه من الجملة ، فالتمسك بالسنة والجماعة ، هم أصحابنا والحمد لله دون هؤلاء الشنعة ، الذين عند التحقيق لا يميزون ما يقولون . وقد روي في كتاب « المصابيح » ، عن ابن مسعود أنه قال : الجماعة ما وافق طاعة وإن كان رجلاً واحداً .

وروي عن أمير المؤمنين عليه السلام ، أنه سئل عن السنة والبدعة والجماعة والفرقة . فقال : السنة ما سنة محمد صلى الله عليه وسلم ، والبدعة ما خالفها والجماعة جماعة أهل الحق وإن قلوا ، والفرقة مناهضة أهل الباطل وإن كثروا . روي عن النبي صلى الله عليه أنه قال : « ستفترق امتي على ثلاث وسبعين فرقة ، كلها في النار إلا واحدة » ، قيل يا رسول الله : ما تلك الواحدة ، فقال عليه السلام : هو ما عليه أنا وأصحابي . « ثبت أنه يجب أن يقال في الجماعة أنها المحقة وإن قلت ، وقد مدح الله تعالى القليل وذم الكثير ، في كثير من الآيات كقوله (وما آمن معه إلا قليل) (124) وقوله (وقليل ما هم) (125) وقوله (فعملوه إلا قليل منهم) (126) (وما وجدنا لأكثرهم من عهد) (127) (وإن كنا أكثر من في الأرض يضلوا عن سبيل الله) (128) (ولكن أكثرهم لا يعلمون) (129) إلى غير ذلك من الآيات .

(124) الآية 40 من سورة هود .

(125) الآية 24 من سورة ص .

(126) الآية 66 من سورة النساء .

(127) الآية 103 من سورة الاعراف .

(128) الآية 116 من سورة الانعام .

(129) الآية 47 من سورة الطه .

فإن قيل : ليس المعلوم أن الغالب إذا قال : فلان من أهل السنة والجماعة ، أن المراد بذلك أصحاب الحديث والمشبهة ؟

قيل له : أنه لا يمتنع أن يكثر ذلك في أصحابهم وذلك لا يمنع من أن حقيقة ما ذكرنا ، ولو أن قائلنا لاحقاً : أنت من أهل السنة والجماعة ، وكان الوليد يخطب عليه هؤلاء المشبهة ، لم يحسن منه أن يقول : نعم ، حتى يبين المراد ، لماذا لم يكن لهذا الكلام غلبة ، فالاصل فيه ما قدمناه .

وإذا قيل : أن غلابة من أهل الجماعة / فقد يجوز أن يراد به [و] من المتسكين بما أجمعوا عليه المتأسين بهم . وقد يجوز أن يراد به أنه من أهل الحق الذي ينبغي للجماعة أن يكونوا عليه .

فإذا أريد به الوجه الأول ، فيجب أن ينظر في موافقة الإجماع ، لمن وافقه يوصف بذلك دون من خالفه ، وإن أريد الوجه الثاني ، وجب أن يوصف بذلك بأنه الحق ، وأن كان واحداً أو عدداً قليلاً ، فهذه طريقة الكلام في هذا الباب .

فصل

في ذكر السواد الأعظم ، والقلّة والكثرة

إن قيل : فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « عليكم بالسواد الأعظم » ومن أراد بحبوة الجنة فليأزم الجماعة ، إلى غير ذلك ، فكيف يصح في مذهبيكم أن يكون حقاً ، وأما انتم في الخلق الكثير ، بمنزلة الجزء من الألف ؟

قيل له : قد بينا فيما تقدم أنه مدح القليل في آيات وذم الكثير .

وروي عن علي عليه السلام أنه قال : إن الحق لا يعرف بالرجال ، اعرف الحق تعرف أهله .

وصح أن النبي عليه السلام ، لا يمت ، كان هر الحق ، وكل المشركين مع أكثرهم على باطل ، والمعاهد إذا دخل دار الحرب كان هذا حاله ، فكيف يجوز التعلق بالكثرة ، وإنما أراد صلى الله عليه ، بقوله « عليكم بالسواد الأعظم » من هو مصدق به دون الكفار ، ومن صدق به ، فقد بين أن أجماعهم حجة ، ولا سواد أعظم من سوادهم ، فهذا هو المراد بالأعظم ، إذ لا يجوز أن يريد بذلك من يجحد النبوة ، ويخرج عن طريق الإسلام ، وإذا ثبت ذلك لم يكن عليهم محمول إذا قارنوا الأدلة وخرجوا عن طريقة الكتاب ، وعما كان عليه الرسول عليه السلام والصدر الأول ، وقد بينا ذلك فيما تقدم فلا وجه لاعادته .

وبعد : فإن المرء اذا نظر الى السواد الاعظم ، الذي هو المخلق الكثير [26-أ] رأى فيهم الخوارج / والمرجئة ، ورأى فيهم الشيعة واصحاب الحديث الذين يدخل في مثلهم الذابطة ، ويرى فيهم المعتزلة فكيف يصح ومذاهبهم متضادة ، ان يتبعهم ولم صار اتباع من يقول : ان الله تعالى يرى ويستوى على العرش ، اولى ممن أحال ذلك ؟ ومن هذه الطريقة ، الا طريقة عن يدين بالتقليد ، ويتبع من يعظم من رؤسائه ، ولا فرقة الا ولىا رؤوس ، ومعلوم ان الكثير قد يقع منهم الخطا ، ومن القليل الصواب ، ولو لم يكن فيما يصحح ما قلناه ، الا ما اقتضى الله تعالى من خبر نوح وسائر الانبياء ، وان الذين استجابوا لهم قليل ، بالاضافة الى من فارقهم لكفى .

وبعد : فانه يقال لهم : لو دفع احدكم الى نفع وضرر لا في دنياه ، لكان لا يتبع الا اهل البصر والاسانة وان قلوا ، دون الكثرة ، فكيف يتوغل لكم اتباع الكثرة ، الذين اذا تبعناهم وجدناهم منمكين في طريقة الجهالة . وبعد : فاذا كان للحق طريق من الادلة ، فالواجب ان يتبع ذلك الطريق ، دون الجمع الكثير الذي قد يصح كونهم ضالين عن تلك الطريق ، كما يصح كونهم مصيبين لها ، يبين ذلك ، ان في اصحاب النبي صلى الله عليه من كان يحب فيما يحدث ، الرجوع اليه والى قوله ، او الى ما ائزل الله تعالى في كتابه ، وترك الجمع الكثير ، لما ثبت ان قوله هو الحجة ، فكيف يصح لمن خالف جماعة من اصحاب الحديث ان يحتج بما وجد عليه البعض منهم .

وكما ان فيهم رؤساء ، والمفتباء ايضا كذلك ، ولكل فرقة كينزل ، فكيف يتبع من المعلوم من حاله لو حضر ، لكان لا يكون قوله حجة ، ويترك لذلك ادلة العقل وكلام الرسول .

فان قيل : فانتم توجبون في الاخبار اتباع الجمع الكثير دون القليل ، فهلا جاز في سائر الدين ؟

قيل له : انما يوجب ذلك اذا حصص لنا العلم بصحة ما اخبروا بان يحصل في خبرهم شرط التواتر ، فتكون الحجة في ذلك علمنا دونهم ، كما نعلم ان الحجة في مشاهدتنا علمنا ، ولو ان القليل حصل فيهم شرط التواتر دون الكثير / لاتبعناهم ، ولو كان ذلك الخبر مما تجوز الشبهة فيه لما اتبعنا الكثير ولا القليل ، والديانات يجب ان تعرف صحتها دون وقوعها ، لان المذاهب صحت او بطلت هي واقعة .

وانما الكلام فيما الذي يصح منها ، فكيف يرجع في ذلك الى الكثرة ؟ وعلى هذا الوجه لو خلق الله عافلا واحدا ومن قل عدده ، للزمه معرفة ربه ، وان لم يجز ان يكلف ما طريقه الاخبار وعلى هذا الوجه ، نعلم بخبر الكتاب الحوادث ، ولا نعلم صحة ذلك بخبرهم وكتاب الله تعالى قد نطق بذلك بقوله « فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم » (130) فجعل الحكم لمن تفقه لا للكثرة ، وقال تعالى فاسألوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون » (131) ولم يقل فاسألوا الجماعة .

وقال تعالى « اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم » وهم العلماء ولم يقل : واولي الكثرة ، وقال صلى الله عليه : عليكم بالخلفاء الراشدين من بعدي ، ابي بكر وعمر . « ولم يعن الجماعة ، والله تعالى قال في داود عليه السلام « انا جعلناك خليفة في الارض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله ان الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد » (132) لماذا وجب عند التنازع في الحقير من الدنيا ، ترك الهوى الى الحق ، فكيف يصح في الامر الذي المرء فيه متردد بين الجنة والنار ، ان يتبع من لا يعلم صحة قوله .

وبعد : فان ظاهر كلام الله اقوى من قول الجماعة ، واذا وجدنا في كتابه الحكم والتشابه ، عرضنا ذلك على ما ركبه في قلوبنا ، لنحمل احدهما على وفاق الآخر ، فكيف يصح فيما طريقه الدين ان يتبع قول الكثير ، وقد اتانا الله من العقل ما نعرف به البصيرة .

فصل

في ملازمة الفطرة ، ومعارضة الالف والعادة

ان قيل : فما معنى قوله تعالى ، فطرة الله التي فطر الناس عليها » (133) ومعلوم ان الذي يحتاج فيه الى نظر ، ليس بفطرة صحيحة فاي مدخل للفطرة

(130) الآية 131 من سورة التوبة .

(131) الآية 7 من سورة الانبياء .

(132) الآية 36 من سورة من .

(133) الآية 30 من سورة الروم .

/ في ذلك ؟ وكيف يصح ما روي في معنى قوله « ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك ولذلك خلقهم » (134) وتاويله للرحمة خلقهم ؟ وكيف يصح معنى قوله « وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون » (135) ؟ ولم خلقهم للعبادة ، والعبادة لا تعلق لها بخلقهم ، لانها واقعة باختيار المخلوق ، فكيف يصح ما روي عن النبي صلى الله عليه « كن مولود يولد على الفطرة ، فإبراهيم يهودانه وينصرانه ويمجسانه » ؟ وملا صح بهذه الامور ما يقوله قوم من المتكلمين : ان العلوم ضرورية ، وانها تختلف للمكلف بالالهام ، فيعرف صحيحه من فاسده باضطرار .

قيل له : انه تعالى اراد بكل ذلك ، العقلاء الذين يمكنهم معرفة الدين ، فصار ذلك كالمنتوق به في الكلام . فكانه قال « وما خلقت الجن والانس مع اكمال عقولهم (الا ليعبدون) ببيان ذلك ان قد هذا ليس حاله ، كالبهايم والمجانين ، لا يتأتى ذلك فيه ، وهذا كقوله « يا ايها الناس اعبدوا ربكم » (136) والمراد به من تكامل عقله ، فاذا صح ذلك ، وكان تعالى قد اودع العقل ما يعلم به امر الدين ، وخص فيه الادلة الواضحة ، صح عند ذلك ان يقول خلقه لذلك ، اذا لم يرد باكمال عقله منه الا ذلك الامر . وقد تخرج فيه الطريقة الواضحة وذلك بمنزلة اتخاذ المرء تولده المؤبد ، وتسبيل سبيل الولد الى التعلم والتفقه بكل وجه يمكن ذلك . وبكل امر يسهل سبيله ويدعو اليه ، فعند ذلك يجوز ان يقول لهذا الولد : اني ما فعلت ذلك الا للتأديب والتعلم ، وان كان ذلك التأديب والتعلم من فعله ، لكن الواكد يذكر ما كان منه ، وليس منه اصل خلقه الولد ، والله تعالى يذكر ما هو الاعظم في النعم ، وهي الخلقة التي يعرف بها سائر النعم ، فعلى هذا الوجه صح قوله « وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون » (137) وكما صح ذلك صح ان يقول « فطرة الله التي فطر الناس عليها » (138) ويعني به الدين الذي اراده منهم ، وصح مثله من الرسول عليه السلام ، ولهذا قال عليه السلام : فإبراهيم يهودانه وينصرانه / يدل بذلك على ان ذلك ، ليس من قبل الله تعالى ، بل الذي هو من قبله ، ما اراده دون غيره ، وانما اراد بذلك لينين تغليب حكم الاسلام ، اذا لم يقتصرن اليه ما ينقله عن بابيه .

(134) الايتان ١١٨ - ١١٩ من سورة هود .

(135) الاية ٦٥ من سورة الذاريات .

(136) الاية ٢٥ من سورة البقرة .

(137) الاية ٦٥ من سورة الذاريات .

(138) الاية ٢٩ من سورة الروم .

واذلك قال الفقهاء : بأنه متى لم يعرف الا الخلقة ، ولم يعرف اليه ما ينقله فالحكم حكم الاسلام ، فاما ما ينصل بالدين ، فالعلوم انه تعالى ، لا يخلق الكامن الا ويريد منه امرا ما ، في مرفقته بتوجيهه وعمله ، وفي تكليف العبادة ، ويعلم انه لا يريد الا ما يكون من فعله ، لان المجازاة لا تقع الا على ذلك ، وتقع في قوله العلم والجهل والصواب والخطا ، فيعلم انه تعالى لا يريد مع حكمته الا الصواب ، والله لم يخلقه كاملا الا لذلك ، فلا بد من حمل ما في القرآن وكلام الرسول على ذلك .

وقد ثبت في العلوم انها اذا كانت في باب الدين لا تكون الا من جهتنا ، فيعلم بذلك القول ، بأن ذلك خلقة فيها ، وكما يجوز ان يقال خلقهم للعبادة ، لانها المراد منهم ، فكذلك يقال خلقهم للرحمة على هذا الوجه ، فهو المراد بقوله « ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك ولذلك خلقهم » (139) ان لا يجوز ان يقال للاختلاف خلقهم ، وقد تقدم ذكر الرحمة فيجب حملها عليها ، فكأنه تعالى بين ان من خلقه كاملا ، وان كان ما له خلقة له منهاج واضح ، فلا بد من ان يكونوا مختلفين اذا عدلوا عن ذلك ، لاختلاف العادات والاختلاف الهوى والإلف ، ثم قال « الا من رحم ربك » بان لطف له ، واجتهد مع ذلك اللطف واتبع الادلة ، ولذلك قال من بعده « وتمت كلمة ربك لاملان جهنم من الجنة والناس اجمعين » (140) شبه بذلك على ان من عدل عن الطريقة ، واتبع فيه الهوى والعادة ، فانه مؤاخذ لكي يجتهد المرء في ترك المدول عن ذلك .

فان قيل : وكيف يصح في البالغ ان يلزمه النظر في حدث نفسه وحدث العالم وسائر ما يقولون ، وهو لا يعرف عن بلوغه ما يلزمه من ذلك / وما لا يلزمه ، ولا يامن اذا تفكر ما الذي يؤدي فكره اليه ، او ليس في ذلك الدخول تحت الخطر العظيم ؟

قيل له : انما لأجل ذلك نقول : انه لا بد من ان نميز بين ما يلزمه ان ينظر فيه ، وبين ما لا يلزمه حتى قلنا : انه لا بد من مخوف وداع ، ولا بد من حثه على ما يلزمه ان ينظر فيه ، فعند ذلك اذا عدل عن الطريقة يكون مؤاخذا .

(139) الاية ١١٨ من سورة هود .

(140) الاية ٢٩ من سورة هود .

فإن قيل : إن ذلك إن صح فكيف يجوز أن تبلغ المؤاخذه مبلغ العقاب الدائم في النار .

قيل له : إذا جاز أن تبلغ المؤاخذه مبلغ استحقاق الذم الدائم ، لم يمتنع مثله في العقاب . ومعلوم أن البالغ يؤخذ إذا عدل عن طريقة نجاته إلى المهلكة لنا بناله من الأمر المخوف . فكذلك إذا عدل عن طريقة النذر في البيانات .

فأما قولك : كيف يعاقب على ما لا يعلمه حقا ؟

فجوابنا أن العلم خاصة لا يجوز قيل وجوده من العبد أن يعلم حقا لأن طريق العلم بأنه حق وصواب ، هو كونه علما ، فما لم يوجد لا يعرف ذلك من حاله ، لكنه إذا علم المرء أنه خائف من ترك النظر على نفسه وعلى غيره ، وعلم وجوب النظر المتين عليه ، علم أنه لا يكون طريقا لا بحق وصواب .

وعلى هذا الوجه يمتنع أن يكون طريقا لا بحق وصواب . وعن أبي إسحاق الفزاري قال : كتبت إلى سفيان الثوري : أياك والحديث ، فإذا قهر فيه يستحق ما ذكرناه . وعلى هذا الوجه يمتنع أن يكون طريقا لا بحق وصواب . وعن أبي إسحاق الفزاري قال : كتبت إلى سفيان الثوري : أياك والحديث ، إلى معرفته ، ومعرفة توحيده وعدله أولا ، ثم بينوا الشرائع بحسب المصالح . فملوه على الكذب . وإذا تأمل المرء أفاضل الأنبياء في كتاب الله تعالى ، عرف صحة ما قلناه .

وروي عن شعبة أنه قال : لا تكاد تجد أحدا ، فتش هذا الحديث تفقيشي .

فإن قيل : أفقولون إنه تعالى خلقهم لنعم الدنيا ، كما خلقهم تعريضا لثواب وقد نظرت فيه فوجدت لا يصح منه الثالث الأخيرة ؟

وروي عن عروة بن الزبير أنه قال في أبي هريرة وهو يحدث الحديث الكثير : قيل له : نعم الدنيا تابعة لما خلقهم له من العبادة ، فيجوز أن يقال صدق وكذب . فقبل له : ما المراد بذلك ؟ فقال : أما إن يكون سمع بذلك من النبي فلا شك فيه ، ولكن نقضها ما وضعه على موضعه ، ومنها ما لم يضعه في موضعه .

وعلى هذا الوجه ، قال علماءنا :

إنه تعالى لو لم يكلف أحدا ، كان لا يجوز أن ينزل بالأحياء الأمراض والأسقام وكان لا يجوز فيهم إلا لنفع على هذا الوجه . ولهذا قلنا لو خلقهم في الجنة ابتداء ، لما صح أن يحصل لهم إلا المنافع المفضلة عليهم بها .

قصص

[28-ب] في / الذي يحسن طلبه من العلوم وما لا يحسن

إن قيل : إن فرقتكم من المتكلمين قد عدلوا عن طريقة ما هو أهم من الحديث والسنة وغيرهما ، فكيف يصح مدح هذه الطائفة ، وحالها ما ذكرنا ؟

قيل له : إن الذي لابد له من طلبه من المتكلمين ، مما يتكامل به علمهم بالله

مني ، ومعلوم من ذلك ، ان المراد به ما طريقه العمل ، لان ما طريقه الدين لا يجب قبول خبر الواحد فيه اصلا ، وما ثبت بالدليل انه لا يقبل السنة فلا محضى لقبوله . لان من شرط قبوله الموافقة ، وهذا هو الذي نقول : ان خبر الواحد لا يقبل ، اذا خالف الكتاب والسنة المقطوع بها .

فان قيل : اتركهرون طلب الحديث ؟

قيل له : معاذ الله ان نقول ذلك ، لكننا لا نوجب طلبه ، كما لا نوجب طلب الادلة القاطعة ، لان ذلك كما تبع لما ذكرناه . ونقول في طلبه انه يجب ان يميز بين الذي يجوز ان يصح ويصح تأويله اذا لم يصح ظاهرا وبين ما ليس هذا حاله .

واذا كان صلى الله عليه ، قد ثبت عنه كراهة قسراءة القرآن ، من دون تدبر وتامل ، فالحديث بذلك اولى ، وانما يحمل ما روى عن شعبة وغيره من ذم اصحاب الحديث ، لقساد طريقتهم وقلة تمييزهم لا لامر يرجع الى نفس الحديث ، وانما ظن من ظن في اصحابنا انهم ليسوا من اهل الحديث ، فليس كما قاله ، وذات كثر بعضهم انهم ليسوا من اهل الفقه وانما اتى هذا الفائل من اجل انهم لم يشبهوا انفسهم بالفقه ، وتوقفوا على ما هو عندهم احدى في الدين من ذلك ، وكذلك القول في طلبهم الحديث .

وقد ذكر الشيخ ابو علي رضي الله عنه ، في جواب قول ابن الروندي في كتاب الامامة : ان هذه الطائفة لا تدخل لها في الحديث ، وبين كثرة المحدثين من اصحابنا ، وكثرة المصنفين منهم ، لكن الحديث بمنزلة سائر ما يجب ان يتحذر الانسان فيه ، لان من حدث عن غيره بما لا يعلم انه قد سمع منه اما على جملة او تفصيل فهو مقدم على قببح لا يحل منه ذلك ، كما لا يحل منه لو علمه كذبا / فمن يشتد تحزره ، يرى ان ذلك لو وجب لكان من فروض الكفايات ، والسمعة فيه قد كفي بغيره .

[39-ب]

وقد كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فيما يرد من الفتاوي فيهم من يحيل على غيره تحوزا . وكذلك القول في الحديث ، خصوصا في هذا الوقت ، وقد صنف فيه من الكتب ما لا تكاد تدس الحاجة الى اكثر منه . فاما كفاية ما ينفع في الدين من المراعظ فحسبه على كل حال ، لان المرء لا يفصل بين سماعها مجردة ، وبين سماعها بالاسانيد ، فهذه طريقة الكلام في هذا الباب

(★) بالهامش : اظنه : البينة

وبعد فان غرض من يشوب هذه الطائفة الى قلة الحديث ، ظنهم انهم لا يعملون في الاحاديث الروية عندهم ، وهذا خطأ عظيم ، لانهم انما لا يعملون عليها ، لان العمل عندهم على أدلة العقول التي لا تحقيل ، وعلى أدلة السنة القاطعة . والإجماع القاطع هو الواجب دون اخبار الآحاد ، التي قد يعتمد فيها الكذب ، وقد يقع فيها السهو والسيان والتغيير والتدويل ، لا لانهم لم يعرفوا ذلك ، وعرفوا ما يصح فيه السند وما لا يصح ، فان الناظر اذا نظر في كتاب « القاضي بين المخطئة » لابي جعفر الاسكافي ، وفي كتاب « نقض الشيرواني » (141) لابي القاسم البلخي ، يعلم ان الامر كما قلناه . وعلى انهم رويوا من جهة الآحاد ، بما يعارض ما اوردته القوم من جهة الآحاد ايضا . وقد بينا الكثير من ذلك في اول هذا الكتاب .

وقد روى ابو القاسم رحمه الله عن ابي هريرة « أن رجلا من خُجُم قال: يا رسول الله متى يرحم الله عباده ؟ فقال عليه السلام : انما يرحم الله عباده ما لم يعملوا بالمعاصي ، فيقولوا : هذا من الله ، فاذا فعلوا ذلك ، انتزعت الرحمة منهم انتزاعا . ثم قام اخر فقال : يا رسول الله صلى الله عليك ايضل الرجل وهو يقرأ القرآن ؟ قال : نعم . قال : وكيف ذلك ؟ قال : يعمل بالمعاصي ثم يقول : هذا من عند الله . فاذا فعل ذلك طبع الله علمه قلبه » .

والمشهور عن الحسن ، ان اقواما ياتوا واقتلهم تجري في دماء المسلمين امورهم ، ثم / قالوا : انما جرت اقلامنا على اقلام الله ، كذبوا والله ، ان اقلام الله لتجري بالبر والتقوى ، ولا تجري بالاثم والمعصية ، اذ ان على الله جهلة بالله ، كذبة على الله زعموا ان الله تعالى اسر عنده كتابا نهاهم عنه في العلانية ، لقد استفسشوا ربه واتهموه وقالوا عليه قولا عظيما ، والمشهور عنه قوله تعالى « ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة » (142) قال : رأي كذب ، اشد من ان ينطلق الرجل ، فيعمل الخطيئة ثم ينزل كتبها الله علي .

[30-ب]

(141) الصواب السيرجاني نسبة الى السيرجان مدينة بين كرمان وفارس منها حارب بن اسماعيل لقي احمد بن حنبل رضي الله عنه وصحبه وله مؤلفات في الفقه منها كتاب العنسة الجامعة قال شتم فيه فرق اهل الصلاة وقد نقضه عليه ابو القاسم عبد الله بن احمد بن عقود المكبي البلخي (ياقوت) .

وهو حارب بن اسماعيل بن خلف الحنظلي الكرماني ابو محمد وقيل ابو عبد الله توفي سنة 245 هـ ترجمته في طبقات الحنابلة : 1 ، 245 ، تذكرة الحفاظ : 2 ، 693 ، الانساب (الكرماني) . (142) الآية 50 من سورة الزمر .

عالم قادر حي . فلم لقبتموهم بذلك ورميتوهم به / واخرجتموهم من ان
 [30] تكونوا موحدة ؟ قيل : ان التشبيه لا يقع بالشاركة في الوصف فقط ، وانما
 يقع بان يشتركا في الصفة الراجعة الى الذات . يبين ذلك ان السواد والبياض
 شتركان في الوجود والحدوث . والحس والبقاء . وهما مع ذلك مختلفان .
 بل يتضادان اذا كان المحل واحدا . وكذلك الجسم والعرض . وكذلك فلا احد
 يضر بالله تعالى من المسلمين . الا ويقول : هو موجود وقادر وعالم وحي .
 وتجري هذه الاوصاف على الواحد منا . فالتشبيه إذا . انما يقع بالشاركة
 في الصفة التي لا تعلم الذات الا عليها . فلما كان من قول القوم . انه تعالى
 جسم . وله صفة الاجسام . من حيث قالوا ذلك فيه صريحا . ومن حيث وصفوه
 بالاعضاء والزوال والاستواء . والعلوم ممن هذه صفته . انه يجب ان يكون
 مثلا لهذه الاجسام . صرح القول فيهم بانهم مشبهة . والمراد بذلك انهم وجهوا
 عبادتهم الى من هذا وصفه . واعترفوا بان خالفهم هذا وصفه .

فان قيل : كيف يصح منكم ذلك وانتم تقولون : ان من قال بذلك لا يعرف
 وجهه اصلا . فكيف يكون مشبهها وهو لا يعرفه ؟

قيل : المراد به ما ذكرناه . انه بصف خالفه ومعبره بذلك . وان كان في
 التحقيق من هذا وصفه لا يعرف ربه . ولو ان رجلا من اولاد العرب . وصف
 آياه بأنه اعجمي . لصح ان يقال في هذا الواصف انه شبه آياه بالعجم . وان
 كان في الحقيقة لم يعرفه .

فان قيل : فما قولكم فيمن وصف الله تعالى بما هو امله . لكنه يقول انه
 يرى بالأبصار ؟

قيل له : اذا كان يقول ذلك على حد ما يرويه . فهو مشبهه .
 لانهم يجوزون رؤيته في حال . وان يحتجب في حال . فلا يكون هذا القول الا
 تشبيها . وانما تحرر من ذلك قوم خالطوا المتكلمين من اصحابنا . فزعموا انه
 براء كما يشاء . ونفروا عنه التشبيه . فان كانوا يحققون ذلك . لم يكونوا مشبهة
 وإن جهلوا كيفية الرؤية . لكن القوم مع ذلك عند ضيق الكلام عليهم .
 ربما عادوا الى التشبيه فيقولون : يجوز ان يرى / بعضها بعضا بالاشارة
 [31] بذلك بحقق التشبيه .

فان قيل : فما قولكم فيمن يقول : انه تعالى لا يعلم الاشياء الا بعلم . ولا يفكر
 (لا بقدرة . أي كمن مشبهها ؟

وروي عن عمر انه قال لرجل : كيف انت يا فلان ؟ قال بخير ما انتفعت الله
 فقال له عمر : لا ام لك ! ومن يحول بينك وبين تقري الله تعالى . ومن يدعك
 تتقي الله تعالى ؟

وعن ابن عباس في قوله تعالى (وسيخلقون بالله لو استطعنا لخرجنا معكم
 (143) قال ابن عباس : كذبوا والله . لقد كانوا يستطيعون الخروج

وعن الحسن : ان شُرَطين اتيا اليه فقالا له : ان الامير مالك بن
 المنذر . بعثنا اليك نسالك : ما تقول في اطفال المشركين ؟ فقال : ما اقول ؟
 ما قال الله تعالى (ولا تزر وازرة وزر اخرى) (144) .

فقال (145) عليه السلام : كل مولود يولد على الفطرة . . . ابلغا الامير
 عني .

وروي عن انس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في اطفال المشركين
 انهم ليس لهم سيئات فيعاقبوا . ولا حسنات فيجازوا بها . فيكونوا من ملوك
 اهل الجنة . هم خدم اهل الجنة .

وروي ان رجلين اختصما الى طاوس . فقال احدهما : لذلك خلقتنا . فقال
 طاوس : كذبت . فقال للرجل : انيس الله تعالى يقول « ولا يزالون مختلفين اا
 من رحم ربك ولذلك خلقهم » (146) فقال طاوس : انما خلقهم للرحمة والجماعة .

وعن ابن سيرين ان رجلا قال : ان فلانا يقال رجلا شريرا (كذا !) كذا
 شاء الله . فقال : مه . فان الله تعالى لا يشاء الا الخير .

فصل

في صحة تلقيبنا المشبهة بذلك

ان قيل : ان القوم يقولون : ان الله ليس كمثله شيء . كما يقولون . لكن
 يصفونه بصفات مشتركة . وانهم تصفونه ايضا بقولكم : انه تعالى موجود .

(143) الآية 42 من سورة التوبة .

(144) الآية 64 من سورة الانعام .

(145) لعلها : وقد قال .

(146) الآية 118 و 119 من سورة هود .

قيل له : ان عرف الله تعالى كما يجب . لا يكون بذلك مشتبها
اذا قال في قدرته وعلمه انهما لا يحالته لكنه يخرج عن ان يكون موحدا
من حيث (147) لم يزل ما ليس هو الله . والخارج عن التوحيد في باب الخط
العظيم . كالداخل في التشبيه .

فان قيل : أفتعتنون من قال : الله تعالى قادر . مشبها من حيث الاسم ، قير
له : قد بينا ان بالاشتراك في الاسم لا يجب التشبيه . فمن ظن ذلك وقال : اني
لاصف الله تعالى ، قادرا ولا مقدورا ، لكي لا أكون مشبها ، فقد اخطا في ذلك

فاما من زعم انه تعالى لا يوصف ، لا بنفي ولا بإثبات ، لكي يتحرز عن التشبيه
فذلك خلاف قول المسلمين ، وخلاف ما نزل به الكتاب ، وخلاف ما عليه الرسول
والامة . فلا معتبر بكلامهم .

وبعد : فان العارف بالله يعرفه بذلاله افعاله ، فلا بد من ان يصفه بأنه فاعل ،
وان كان فعله مقدرًا ، يصفه بأنه خالق ، ويصفه لما فعله من الاحسان . بأنه ممدح
ولا بد من ان يعلم انه قادر اذا كان الفعل لا يصح الا من قادر . فكيف يصح ما
قالوه ؟

فان قيل : او ليس في اصحابكم من يقول : ان هذه الاسماء لا تكون الا
توقيفا ، فكيف يصح ان يصفوه بها ؟

قيل له : على قولهم انهما اذا ورد بها الكتاب والسنة . فقد
ثبت التوقيف . وان كان الصحيح عندنا ان هذه اللغات . تحصر
بالمواضعة . ومتى علم ان الصيغة وضعت لفائدة . بقي ان نعلم ثبوت الفائدة
ثم نجري الاسم عليه . فقد صح ان من تصح منه الافعال . يوصف بأنه قادر
ومن صح منه الفعل المحكم التقن . يوصف بأنه عالم . ومن يصح منه ادراك
المدركات . يوصف بأنه حي . فكيف يقال انه تعالى لا يوصف بهذه الاوصاف .
وكما يجب ان يوصف بهذا . فكذا يجب ان تنفى عنه الصفات التي تنفي ما لا
يجوز عليه .

فان قيل : اغتصفت بالالفاظ

(147) كلمة اشار المحقق في الاصل الى انه لم يستطع تبينها .

قيل له : لا ، لانها قائمة مقام / الاشارة . ثم تستمر فيه ، فذلك لا يجوز
فيه التلقب .

فان قيل : الستم تقولون هو شيء وان لم يُفد .

قيل له : ان ذلك في حكم المنزلة ، اذ لا يد من اسم جامع لكل
ذات ، كما لا بد من اسماء تكون اخص بذلك . فذلك يصفنا الله تعالى
بأنه شيء ، ثم نقول فيه : هو شيء لا كالاشياء ، لان ذلك لا يتناقض ، فلا يجري
مجري قول القائل : جسم لا كالأجسام . لان ذلك متناقض ، لان ما لا يكون
كالأجسام ولا يكون مثلاً لها ، لا يجوز ان يكون جسماً ، كما ان ما ليس بشخص
ولا جسد ، لا يجوز ان يوصف بأنه شخص لا كالاشخاص . تعالى الله عن ذلك ،
فقد ثبت كيف يتحرز المرء عن التشبيه بهذه الجملة .

فصل

في تلقيب هؤلاء المجيرة . بأنهم مجوّرة عظيمة قدرية

الى غير ذلك

ان قيل : لم وصفتمونا بذلك ، مع زعمنا باننا نختار الفعل ونكتسبه ، وغصلنا
بين ذلك وبين ما نجبر عليه من مرض وغيره . وبعد : فانه كان يجب ان نسمونا
مجبّرين على طويّة اللغة . لان من اجبر على الشر فهو مجبر ، ولا يصح ان
يوصف بأنه مجبر ، ولذلك لا يقال فيمن وصف غيره بالجور ، انه مجبور ، كما لا
يقال فيمن وصف غيره بالقدره ، انه مقدر ، او وصف غيره بالعلم ، انه معلم .
قيل له : ان مشتأخنا عولوا في ذلك على اصل مقرر ، وهو انهم قالوا لهم : ليس
لو صح ما قال جهم : في ان لا قدرة للعبد البتة ، وان الايمان والكفر من خلق
الله في الكافر والمؤمن ، وكذلك سائر تصرفه ، لوجب ان يوصف جهم بهذا القول
بأنه مجبر مجور ، على ما يقتضيه التعارف . فقالوا نعم . فقال لهم شأينا :
لجب ان تكونوا بهذه المنزلة ، اذا نسبتم الايمان والكفر الى انهما من خلق الله
تعالى وصنعه واحداثه وابداعه ، فعلى هذا الوجه الزمهم ذلك فقالوا لهم :
ليس انه تعالى لو منع من الايمان ، لوجب ان يوصف بأنه صرف عنه وصّد
عنه ، واذا فعل فيه ضد الايمان . يوصف بأنه اضطره الى ان لا يؤمن فيجب
ان يقولوا ايضا بأنه أجبره على الكفر .

/ فعلى هذه الطريقة ، وصفوهم بهذا الوصف ، فقالوا : ان المجور بالوصف هو الذي ينسب الجور الى غيره ، وعلى هذا ، يقال في الحاكم اذا وصف الشاهد بالزور ، انه مزور لما حكم بذلك عليه . فقالوا : فاذا كان قولكم : انه لا جور يكون او يمكن ان يكون الا من خلق الله ، فيجب ان تكونوا مجورة لله تعالى ، واذا كان لا ظلم فيما يمكن ان يكون الا من عند الله ، فيجب ان تكونوا مظلمين لله .

وبعد : فلا شبهة في انكم لو قلتم : ان الله ظالم جائر ، لكنتم مجورين مظلمين له ، فاذا قلتم : انه فعل الظلم والجور ، فانتم تستحقون هذا الوصف لانكم اضعفتم اليه المعنى ، ولا معتبر باختلاف الاسماء ، فعلى هذا الوجه اجري مشايخنا عليهم هذه الاوصاف .

فاما الكلام في انهم القدريه فقد تقدم القول فيه .

فذكر الشيخ ابو القاسم رحمه الله ، فيما روى عن النبي صلى الله عليه ، ان فوما يقولون لا قدر ، وهم مجوس هذه الامة ، ان ذلك وان صح ، فهو محمول على المجيرة ، لان من قولهم : ان الله تعالى لم يقدر هداية اكثر الخلق الى الدين ، كما قالت المجوس .

فاما ان يكون المراد ، مما يصقه الله تعالى ، بأنه لا أحد من المكلفين الا وقد هداه الى الدين ، فذلك لا يصح ، وقد بين ان دينهم موافق لدين المجوس ، من وجوه ، منها قولهم : ان المؤمن لا يقدر على الكفر ، ولا على الخروج من الايمان ، وهو محمود عليه ، وان الكافر لا يقدر على ترك الكفر ، وعلى ان يؤمن ، وهو مع ذلك مذموم عليه ، فصار كقول المجوس : ان الله هو خالق الخير ، لا يقدر على الشر ، وهو محمود على فعله ، وان الشيطان لا يقدر على الخير ، ولا يتوهم ذلك منه ، وهو مذموم على ما يكون منه .

ومنها ان فوما من المجوس ، يرون ان الحجة تلزم العبد لسيدم باحسانه اليه وامره اياه بما يأمره به ، وان كان العبد لا يقدر على ذلك ، وهكذا قول المجيرة

ومنها : / انه ليس من اهل الاديان في تكاح الامهات والبنات والاخوات وشرب الخمر والملاهي انه من الله ، الا المجوس ، وهكذا قول المجيرة .

وقد صنف مشايخنا في مضامياتهم للمجوس كتباً ، حققوا بها ان مراده صلى الله عليه ، بنسبهم بالمجوس هم هؤلاء ، وقد بينا

ان قبيل ايضاً القدر في ذلك . واحد ما يدل على ان المراد بالقدريه هؤلاء القوم ، ما روى عن النبي صلى الله عليه « ان القدريه خصماء الرحمن » ومعلوم ان الخصم لا يكون الا مخالفاً ولا يجوز ان يكون خصماً للرحمن ، الا عند الحاجة اليه ذكر العقاب او طلب الثواب ، وذلك انما يكون في الآخرة ، ومعلوم انه تعالى اذا حاسبهم وساءلهم وعافهم ، فمن قولهم : يا رب انما أتينا من قبلك ، لانه خلفت فينا ما عاقبتنا فيه ، وخلقت فينا الاسباب الموجبة لذلك ، وما اردت منا سواه ، ولا افدرتنا على الخروج من ذلك الى الايمان والطاعة ، فكيف يجوز ان تعاقبتنا . وذلك منهم مخاصمة للرحمان ومخالفة له ، لانهم ينكرون الكثير من الاذار مما عوقبوا لاجله من كفر ومعصية وبيرون ان لا يقبل عظيمهم ، بل ينال لهم لا تعتذروا اليوم .

فاما على قولنا ، فان المعاقب عنده الله تعالى ، مُبَيَّر على نفسه بالذنب ، معترف بان ما يلحقه هو يسوء فعله وعن هذا حاله لا يكون خصماً .

فعلى هذا الوجه قال الله تعالى (لا تعتذروا اليوم) (148) والمراد به لا عذر يمكنكم اظهاره (انما تجزون ما كنتم تعملون) .

فصل

في تشنيعهم علينا بذكر عذاب القبر ، ومنكر ونكير ، وما اشبه ذلك (149)

ان قيل : ان مذهبكم اداكم الى انكار عذاب القبر وغيره ، مما قد اطبقت عليه الامة ، وظهرت فيه الآثار ، قيل له : ان هذا الامر انما انكره اولاً ضرار ابن عمرو ، وما كان من اصحاب واصل ، فظنوا ان ذلك ما انكرته المعتزلة . وليس الامر كذلك ، بل المعتزلة رجلان : رجل يجوز ذلك كما وردت به الاخبار ،

(148) الآية 7 من سورة التحريم .

(149) من هنا الى آخر هذا الفصل نقل اقلية ابن ابي الحديد في كتابه شرح نهج البلاغة 273 - 275 وناقش بعض كلام القاضي .

جاء في شرح نهج البلاغة (فصل في ذكر القبر وسؤال منكر ونكير) واعلم ان لقاضي القضاة في كتاب « طبقات المعتزلة » في باب القبر وسؤال منكر ونكير ، كلاماً انا اوردها هنا طبعاً قال رحمه الله

والثاني يقطع على ذلك ، وأكثر أصحابنا يقطعون على ذلك لظهور الاخبار .
وانما ينكرون قول طائفة في الجملة ، انهم يُعَذِّبون وهم موتى ، لان دليل العقل
يمنع من ذلك ، واذا كان مع قرب عهده بحسه ولما دفن يعلمون بانه لا يسمع
ولا يبصر / ولا يدرك ولا يلتذ ، فكيف يجوز عليه المساءلة والمعاقبة مع الموت .
[33-1] وما يروى من ان الموتى يسمعون ، فلا يصح الا ان يراد انهم قى تلك الحال
يسمعون ، بان احياءهم الله وقرى سمعهم .

وانكر مشايخنا عذاب القبر في كل حال ، لان الاخبار واردة
بذلك في الجملة ، فالذي يقال به ، هو قَدَرٌ ما تقتضيه
الاخبار دون ما زاد عليه ولذلك لا يوقَّت في ذلك التعذيب وقتا ، وان كان الاقرب في
الاخبار ، انها الاوقات المقاربة للدفن ، وان كنا لا نعيِّن ذلك .

فان قيل : اذا كانت الآخرة وقت المجازاة ، فكيف نعذب في القبر وهو من
ايام الدنيا ؟

قيل له : ان القليل مما يستحقه العقاب ، قد يجوز ان يُعَجَّلَ له
في الدنيا لبعض المصالح ، كما يفعل في تعجيل اقامة الحدود على من يستحقها
فلا يمنع منه تعالى ان يفعل ذلك بالميت . ان كان من اهل النار .

فان قيل : فاذا كان بموته وبالمعاينة قد زال عنه التكليف ، فكيف يكر
ذلك من مصالحه .

قيل له : انما لم نقن ان ذلك مصلحة له خاصة في تلك الحال
وانما نقول انه مصلحة لمن يعلم ذلك من حال الموتى ، قيل نزول الموت بهم
لانه اذا تُصَوِّرَ انه اذا مات عوجل بذلك ، كان اقرب الى ان ينصرف عن
المعاصي ، وقد يجوز ان يكون لطفا للملائكة الذين يتولون هذا التعذيب .

فان قيل : افتقولون ان من يتولى ذلك يدعى منكرا ونكيرا ؟ فان قلتم ذلك فكيف
يصح تسميتهم بما هو الى التنفير اقرب ، والملائكة عنكم الغضل
الانبياء ؟

قيل له : ان التسمية اذا كانت لقياس يقع به ذم ، لان الذم انما يقع
بفائدة الاسم ، والالقاب هي كالاشارات لا فائدة تحتها .

وعلى هذا الوجه قد سمي الرجل المؤمن بظالم وحارث وكلب وكليب ، الم
ما شاكل ذلك ، فيحتمل ان يسمى من يعذب في القبر بذلك ايضا
على مما ذكرناه ، ويحتمل ان يسمى بذلك من حيث يهجم على ذلك .

الحي . عند احياء الله تعالى اياه ، وإكماله عقله على وجه ينكره ، فيسمى
لأجل ذلك منكرا ونكيرا .

فان قيل : افتقولون في اهل الجنة انهم يثابون في القبر كما غلثم في اهل النار ؟
قيل له : ان المؤمن يعرف منزلته عن الثواب فيفسر بذلك ، وهذا / لا يمنع . [33-2]
فاما المسألة عند ذلك ، فقد روي فيها الاخبار ، وكل ذلك مما يصح بل يجوز
ان يكون من الصلاح للمكلفين ، فالتنع منه لا يصح وما ثبت بالتواتر والاجماع
يجب ان يقال به ، وما عداه يجب ان يجوز اذا لم يمنع الدليل .

وربما سألوا في ذلك مسائل نحو قولهم : كيف يصح ذلك ، وقد يقتل الرجل
فجعل راسه مدفونا في موضع ، وجسده في موضع اخر وكيف يصح مع
علمنا باننا في اي وقت نبش عن القبر ، نجد الميت بحالة الموتى ، وكقولهم :
ان الميت لا بد من زوال الروح من بدنه ، فكيف يصح ان يعذب وقد غرقه
الروح ؟ وكقولهم : قد يموت في البحر ، وقد يغرق في الماء الغريق ، فكيف يصح
ذلك ؟

والجواب عن جميعه : ان كل ذلك لا يمنع من قدرته تعالى على ما ذكرنا ،
بان يجمع بين الراس والجسد وبين الروح والجسم وبين اجزائه المتفرقة .

وبعد : فانه لا يجب ان صح ان في بعضهم لا يمكن عذاب القبر ، ان تنكر
صحته في سائرهم ، كما ثبت في الشهداء ، ان الله تعالى احياءهم ، كما دل عليه
قوله « ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل احياء » (150) ان نحكم
في كل ميت وثقل . وقد قيل ان قوله « النار يُعْرَضُونَ عليها غدوا وعشيا
ويوم تقوم الساعة ادخلوا ال فرعون اشد العذاب » (151) يدل على عقاب
معجل قبل الآخرة ، لكن ذلك ان دل ، فانما يدل على ال فرعون خاصة دون غيرهم ،
ومثل ذلك لا يستعمل فيه طريقة القياس ، فالاقرب ان يعتمد في ذلك على
الاخبار الظاهرة .

فاما من يقول : ان الميت لا يصح اعادة حياته على ما كان عليه قوم من
العرب ، فالدالة قد دلت ، على انه تعالى قادر على اعادتهم اذا افاضهم ،
وعلى اعادة الحياة اليهم ، على ما بينه الله تعالى في كتابه ، وعلى ما ثبت بدليل
المقل .

[150] الآية 169 من سورة آل عمران .

[151] الآية 46 من سورة غافر .

فيما يشنعون علينا ، في ذكر الموازين والشفاعة والصراط

وغير ذلك

ان قيل : اذا كان القرآن قد دل على اثبات الموازين والشفاعة ، / وعلى إثبات المسألة ورفع الكتب باليمين و بالشمال ، فكيف تنكرون ذلك وتقولون بأن الميزان من الله هو العدل ، وتقولون ان لا شفاعة للمجرمين ، ولا تثبتون الصراط كما يقوله العامة ؟

قيل له : ان اكثر اهل العدل يثبتون الموازين ولا ينكرونها كما نطق به الكتاب ، وانما انكره بعضهم ، من حيث ان الحسنات والسيئات هي الاعمال ، وقد نقصت ، ولا يصح فيها الاعادة ، ولو صح ذلك فيها لما صح ان توزن ، فقال لاجل ذلك ان الله تعالى ذكره اراد به العدل ، لما كان الميزان طريقا لمعرفة العدل ، وهذا لا يمنع من اثباتها ، وانما يمنع من دون ذلك .

فان قيل : فكيف يكون الوزن على ما ذكرتم من استحالة ذلك في الامراض ؟

قيل له : ان المكلف قد وكل الله به من يكتب حسناته وسيئاته ، فلا يمنع من وزن الصحف التي فيها الحسنات والسيئات ، فاذا رجحت كفة الحسنات كان علامة كونه من اهل الجنة ، واذا رجحت كفة السيئات ، كان علامة كونه من اهل النار .

فان قيل : أتَجَوِّزون غير ذلك ؟

قيل له : نعم ، لانه ليس في ذلك خبر قاطع فيجوز ان يجعل علامة كفة الحسنات الضوء وعلامة كفة السيئات الظلمة ، وقد يجوز غير ذلك من العلامات .

فان قيل : ما الفائدة في ذلك والله تعالى عالم بمفارقة اهل الجنة اهل النار ، ولا بد قيل ذلك ، من ان يكون تعالى اعلم اوليائه من اهل الجنة ، انهم امنون من عذاب الله ، فاي فائدة فيما تقولون ؟

قيل له : ان المكلف في الدنيا ، اذا تصور في ذلك الوقت العظيم الجامع لكل الخلائق ، ان حالته في كونه من اهل الجنة ، ان اراد من اهل النار ، ستظهر في الآخرة ، يكون لطفا له ، وايضا ينال

السرور العظيم ، ففيه ما ذكرناه من الفائدة . وقد حكى الله تعالى في بعض اهل الجنة انه قال : يا ليت قومي يعلمون بما غفر لي ربي وجعلني من المكرمين (152) والسرور الذي يلحق المرء بظهور منزلته العظيمة للاولياء عظيم ، وكذلك سروره بظهور ذلك لاعداء الدين يعظم ، فصار ذلك لطفا من هذا الوجه / وكذلك قولنا في مثاقيل الصحف باليمين لاهل الجنة ، وبالشمال لاهل النار ، [34- لان عند ذلك يظهر ما ذكرناه وكذلك القول في تسديد الوجوه وتبييضها .

وكذلك القول في ان يقال له : اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً (153) ان كنتم تصدقون بقراءة كل احد ، فما قولكم فيمن لا يعرف الكتابة واللغة ؟ ايدخل في هذه الجملة ام لا ؟

فان قلتم : يدخل فيها فكيف يدخل مع تعذر ذلك عليه ؟ وان قلتم لا يدخل فيه ، فقد تركتم العموم بلا دليل .

قيل له : انه لا يمتنع ذلك في الكل ، وان يكون تعالى يعرفهم الكتابة والقراءة ، ليتأنس ذلك من الجميع ، لانه تعالى عم بقوله : وكل انسان أزرناه طائره في عنقه (154) .

فان قيل : افيصح ما يذكر في الصراط ؟

قيل له : اما على ما تقرره العامة في وصفه ، وعلى ما تقول في بعض الاخبار ، فلا يصح ذلك ؛ وانما الذي يصح ، ان يكون طريقا لاهل الجنة والنار بعد المحاسبة ، لان اهل الجنة ممرهم على باب النار ، فمن كان من اهل النار عدل اليها وقذف فيها ، ومن كان من اهل الجنة يجوز عليها وينجو منها . وذلك ايضا من المصالح للمكلف ، اذا تصور ذلك فهو معنى قوله : وان منكم الا واردها كان على ربك حتما مقضيا (155) لأن المراد بذلك ما ذكرناه والقرب منها ، وقد دل القرآن على سور مضروب فيه فيه (كذا) الف مكان للسيار ، وهي المكان الذي يجتازون منه الى الجنة ، ولذلك قال

(152) الآية 26 من سورة يس .

(153) الآية 34 من سورة الاسراء .

(154) الآية 13 من سورة الاسراء .

(155) الآية 71 من سورة مريم .

« وضرب بينهم بسور له باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله المذاب يتادونهم ألم تكن ممك قالوا بلى ولكنكم فشتتم أنفسكم وتربصتم وارتبتم » (156) فيبنوا لهم ، إنهم أوتوا من قِبَل أنفسهم ، فالصراط على ما ذكرناه ، هذا الطريق إلى الجنة والنار على ما بيناه .

فإن قيل : هلا صح أن يقال : إنه ادق من الشعر واحد من السيف ؟

قيل له : أن مثل ذلك لا يكون طريقا للعاشي ولا يتمكن له ولا يصح في الآخرة ، ولا تكليف أن يؤمروا على وجه التعبد لو أمكن ذلك أيضا

فإن قيل : كيف يكون / طريقا سهلا مستطوعا وبشارك فيه أهل النار لأهل الجنة

قيل له : أنهم وإن شاركوا أهل الجنة في المشي ، ففي قلوبهم من الخم الذي قد شاهدوا عند الحاسية من أحوالهم ، ما لا يؤثر ذلك فيهم . وأهل الجنة ففي قلوبهم من السرور ، ما لا يؤثر فيهم مساواة أهل النار في ذلك القدر .

فإن قيل : افتقولون بما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم ، أن الناس يحشرون حفاة عراة غرلا ، مع ما فيه من التهتك ؟

قيل له : أن هذا الخبر مقبول عند الكل ، والمسرود أن أول ما يخرجون من الأجداث بهذا الوصف ، ثم إن الله تعالى يكسو أهل الجنة بما يليق بالثواب ، ويكسو أهل النار بما ذكره الله تعالى في الكتاب .

فإن قيل : كيف يصح في ذلك القدر من الاوقات هذا الكشف

قيل له : : قد روي عنه صلى الله عليه ، ما يدل على أن بعضهم لا ينظر إلى بعض ، والحال تلك الحال .

وبعد : فإن كشف المورة إنما يحرم من جهة التعبد ، ولذلك لا يحرم النظر إلى صفات الصبيان وإلى عورة البهائم ، فإذا كان التكليف في الآخرة زائلا لم يمتنع ذلك .

وانما قلنا : أن حالتهم تتغير لأمر يرجع إلى الثواب والعقاب ، والقول في العاسية والمساملة ، إذا سألوا عنه وعما فيه من الفائدة ، يقارب القول فيما ذكرناه من الميزان ، فلا وجه لاطالة ذلك .

(156) الآيتان 13 و 14 من سورة الحديد .

فإن قيل : افتقولون : أن أحوال لقيامة تنال أهل الجنة كما تنال أهل النار ، بلى ما روي في الأخبار . وعلى ما قيل أن ذلك ينالهم ، ليكون موقع دخولهم الجنة أعظم ؟

قيل له : معاذ الله أن نقول ذلك ، بل نقول كما قال الله تعالى « إلا أن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون » (157) إلى غير ذلك من الآيات الدالة على ما ذكرنا ، ولأن دليله أن أهل الجنة قد أوجب ، أن لا ينال المستحق للثواب في الآخرة غم ولا ألم ، لأنه إنما يحسن أن يفعل به ذلك في حال التكليف ، لأنه صلاحه ، فإذا زال التكليف لم يحسن ذلك ، فيكون كالظلم ، يتعالى الله عن ذلك .

فإنما قولنا في اثبات الشفاعة ، فهو / معروف ، ونزعم أن من أنكره فقد خطأ الخطأ العظيم ، لكننا نقول لأهل الثواب دون أهل العقاب ، ولأولياء الله دون أعدائه ، ويشفع صلى الله عليه . في أن يزيدهم تفضيلا عظيما .

وقد يجوز أن يشفع لهم في الثواب لأنه لا يجب أن تصح الشفاعة إلا فيما يجوز من المشفوع إليه أن يفعل والآ يفعل ، بل قد يجوز أن يشفع إليه ، فيما لا بد أن يفعل ، إذا كانت شفاعة الشافع تصادف ذلك الفعل ، فيلحقه في ذلك السرور العظيم . وعلى هذا الوجه تمهدنا الله تعالى بالدعاء للأنبياء والمؤمنين بالرحمة والمنعة ، لما حصل لنا فيه فائدة ، فرسول الله صلى الله عليه يسر إذا أثابهم تعالى ، ويسر إذا فضل عليهم بالزيادة .

فإن قيل : اتصح الشفاعة في مزيد التفضل لمن حالته موفورة في النعم ؟

قيل له : نعم ، وقد ذكر الله تعالى ذلك في كتابه بقوله « لا يشفعون إلا أن ارتضى » (158) فوصف ذلك شفاعة ، وإن كان لأهل الجنة ، ويدل عليه أوله تعالى في حملة العرش « يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون الذين آمنوا » (159) .

(157) الآية 62 من سورة يونس .

(158) الآية 28 من سورة الانبياء

(159) الآية 7 من سورة غافر .

والاستغفار يجري مجرى الشفاعة ، وقد ثبت في الشاهد ، ان الزيادة في النعم والاحسان ، قد تُطلب بالشفاعات ، كما ان التخلص من الشدائد ، قد يُطلب بذلك ، وقول من يقول : ان الشفاعة لا تطلب الا على ازالة الضرر لا يصح ، فصار قولنا في الشفاعة للمؤمنين ، في صحة كونها شفاعة ، بمنزلة قولهم : ان الشفاعة لاهل الكبائر ، وانما ينبغي ان يعرف بالدليل ، انه يشفع صلى الله عليه لاي القريةين ، وقد ثبت انه يشفع للمؤمنين بقوله تعالى : « ما للظالمين من حميم ولا شفيع يطاع » (160) بعد قوله وانذرهم يوم الآزفة ان القلوب لدى الحناجر كاهمين » (161) وذلك يمنع من صرف قول « ما للظالمين » الى ان المراد به للدنيا دون الآخرة ، ويقول تعالى « ما للظالمين من انصار » (162) ، ولا نصرة اعظم من التخلص من النار الدائمة ، فاذا نقاه ثبت ان لا شفيع لهم ، ويقول « واتقوا يوما لا تجزي نفس عن نفس شيئا ولا يقبر منها عدل / ولا تنفعها شفاعة » فالقرآن يدل في اثبات الشفاعة على ما ذكرنا ، دون الذي قالوه . وانما تعلقوا باختيار اكثرها مضطربة ، وما يعرف منها فهو ما روي « ان شفاعتي لاهل الكبائر من امتي » وذلك ان صح ، فالمراد به اذا تابوا وانابوا .

[36-1]

وقد قال ابو علي رحمه الله : ان من كان من اهل النار ، فهو يستحق اللعن والغضب والسخط ، فكيف يجوز للرسول صلى الله عليه وسلم ، ان يشفع لهم ، ومن حق الشافع ان يكون محبا لمن يشفع له راضيا عنه ، وهذا يوجب ان كان عليه السلام يشفع لهم ، ان يكون راضيا عن سخط عليه ولعنه ، وذلك لا يصح .

وقال ايضا : ان الشفاعة في الدنيا للمسيح لا تصح ، ولا تحصن مع الاضرار ، وانما تحصن اذا تاب وترك الاضرار ، لان من جنى على غيره بان قتل له ولدا او سلبه مالا ، اذا شفعتنا اليه وصالنا العفو عنه ، وقلنا هو حقيق على قتل غيره من اولاد ، كان ذلك لا يحسن ، وهذا يمنع مما قالوه اذا صح لكن ابا هاشم رحمه الله يقول : قد تصح الشفاعة مع كون الشفيع سائطا .

(160) الآية 18 من سورة غافر .

(161) الآية 18 من سورة غافر .

(162) الآية 192 من سورة آل عمران .

وقد تصح بلا ثبوت ، وان كان المتعارف خلافه ، ويقول : ان الرجوع في ذلك يجب ان يكون الى السمع الوارد فيه .

وقال ابو علي رحمه الله : ان اهل النار اذا دخلوا النار ، لم يصح خروجهم عنها ، لانهم من اهل العقاب ، ولا يجوز مع ذلك ان يكونوا من اهل الثواب ، لان ذلك كالتضاد ، ولو تخلصوا بالشفاعة لم يخل حالهم اذا اسخطهم الله الجنة ، من ان يكونوا من اهل الثواب او التفضل ، والعقل قد دل على ان لا ثواب لهم ، والسمع قد دل على ان المكلف في الجنة ، لا يجوز ان يكون بمنزلة اهل التفضل وان يكونوا من خدم اهل الجنة ، فهذا ايضا يمنع مما قالوه في الشفاعة .

فصل

في تشييعهم علينا في الوعيد

ان قيل : كيف يصح ان يستحق المرء على ذنوب واقعة في اوقات متعددة ، العقاب الدائم الذي لا آخر له ؟ وكيف يصح فيمن آمن بالله وسورله ، وعمل ما يلزمه من العبادة ، ان يقطع على انه من اهل النار بهذه الكبائر ، التي اتبع فيها الشهوة في بحالة واحدة ؟ وكيف تضرب عليه كس طاعاته بهذه الكبيرة ؟ وكيف يصح في المكلف فيما لا يعلمه كبيرا ان يكون قد خطر ؟ وملا صح ما روي ، ان مع الايمان لا يضر شيء وان مع الكفر لا يضر شيء ، الى غير ذلك من الاخبار في هذا الباب ؟

قيل له : ان القول بان العقاب الدائم لا يحسن في الكفار وغيرهم ، وان وقع ذنبهم في اوقات يسيرة ، خارج عن طريقة الاسلام ، وانما يسأل عن ذلك الملحدة .

وقد صح من دين نبينا عليه السلام ان الكفار يعاقبون ابدا . وقد ورد الكتاب بمثله قبيحهم ، فلا وجه يقتضي ذلك ، وانما الكلام مع المرجحة والحاسة في اهل الكبائر . وكما ثبت خلود اهل الكفر في النار ، ثبت ايضا في قاتل النفس ، والفاقر من المرحف ، وأكل مال اليتيم ، وغير ذلك التخليد .

وقد صح ان من عظمت نعمة الله عليه ، كانت معصيته اعظم ، يبين ذلك ان الولد اذا عظمت نعمته على ولده ثم عصاه ، عظمت معصيته ، ونعمة الله تعالى بان خلق احدا على كمال وتمام ، وبان كلفنا وبين لنا ، قد بلغت

النهاية ، فيجب في معصيته ان تعظم عظما خارجا عن العادة ، وذلك يبين حسن العقاب الدائم ، ولانه اذا حسن ان يذم على الدوام ، فكذلك العقاب - واذا حسن من الله يحرم الثواب الدائم ، فكذلك العقاب . واذا ثبت ذلك فيجب ان يرجع فيما الذي يفعله تعالى الى السمع .

وقد ورد السمع بتخليد القاتل وغيره ، فيجب صحة ما ذكرناه .

وقد روي عنه صلى الله عليه ، انه قال : « من قتل نفسه بيده ، فحديوته في يده بها يطنه في نار جهنم خالدًا مطلدا فيها أبدا » .

وثبت ايضا قوله : لحد ثبت عن الحرام ، النار اولى به ، ولا يدخل الجنة عاق ولا حنان ولا مدمن خمر ، الى غيره مما قد ذكرناه من قبل . فاي تشنيع علينا اذا اتبعنا الكتاب والسنة ، فاما قوله « فاما للذين شقوا ففي النار لهم فيها زفير وشهيق / خالدين فيها ما دامت السماوات والارض الا ما شاء ربك » (163) ، فقد تأوله شيخنا رحمهم الله ، على ان المراد به ، ما دامت السماوات التي هي سموات الجنة ، وذلك سما لا ينقطع .

وقيل ايضا : انه ذكر على وجه التبعية ، كما تقول العرب : لا جئتكم ما لاح كركب وما اضاء الفجر ، والمراد التبعية لا الاشتراط ، فكأنه تعالى بعد خروجهم من النار اصلا ، بان علقه بدوام ما يتعذر زواله .

فان قالوا : انكم بذلك خرجتم عن وصفه تعالى ، بالجود والرحمة والمغفرة ، اذا قلتم : ان كل من يستحق العقاب يعاقب .

قيل له : ان جوده ورحمته على المكلف في كل الاوقات ، لا يكاد يحصى ، فكيف يقال ذلك ؟

واما المغفرة فقد تقع واجبة وقد تقع تفضلا ، فالكلام فيه كالكلام في الشفاعة ، التي يبين انها تقع على وجهين .

فاما ما يروي عنه صلى الله عليه « يخرج اقوام من النار بعد ما استحيشوا وصاروا قحما وحما » فان صح ، فالمراد به يخرجون في الدنيا من استحقاق العقاب بعد شقته فيهم . كما روي عنه عليه السلام للمؤمن . وقد اتي بالشهادة قال : « خرج من النار ، يعني من حكم اهل النار ، وكقوله « يتهاقون في النار تهاقت الجرادة وما انا اخذ بحجزكم » من حيث يهديهم ويمنهم من المعاصي بالزجر والنهي .

(163) الايتان 161 و 162 من سورة هود .

وقد قيل في جوابهم : ان المراد به التبعية والنوع من خروجهم من النار ، حيث شرط ان يكونوا قحما ، وما هذا حاله لا يقع ، فهو كقوله : « لا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط » .

وربما شنعوا علينا فيما نقول : بان ذلك خلاف الامة .

وجوابنا : انا لا نسلم ان الامة قالت بخلاف ما قلناه ، وربما قالوا : ان صاحب الكبيرة مؤمن ، فالحق بان يخلد في النار مخالف للكتاب والسنة .

(وربما شنعوا علينا) (164) من حيث لا نقول : ان ذلك خلاف الامة .

وجوابنا ان ذلك موافق للكتاب والسنة وقد بينا ذلك من قبل ، ودللنا على ان هذه الاسماء موضوعة للمدح في الشريعة فلا تطلق على من يستحق الذم والملعن ، وبيننا ذلك / بوجوده كثيرة لا مضي لاعادتها .

فان قيل : جوزوا في الوعيد ان يكون تخريفا لا قطعا ، فقد قال تعالى (وما ترسل بالآيات الا تخويفا) (165) .

قيل له : انه تعالى خوف بوعيد قاطع ، ولو لم يفعله لكان ذلك الوعيد لا يكون صقلا ، ولو لم يخوف بتلين قاطع ، لصح ما سالت عنه .

فان قيل : ان خلف الوعيد كرم ، فيجب ان يصفوا الله بذلك .

قيل له : ان وجب ذلك وجب مثله في الكفار ، وحتى قيل في الكفار : انه يحسن منه ذلك مع ان خلافة كرم ، فكذلك في الفساق .

(164) هذه العبارة مشحمة بين الاسرار في هذا الموضع بخط مغاير وكتب امامها بالحاشية « ما بين العلمين املاء شمس الدين راضي الله عنه . اقول انه كان ساقطا من الاصل ، والمرجح ان المفسر شمس الدين : هو الفاضل شمس الدين جعفر بن عبد السلام .

(165) الآية ٥٥ من سورة الاسراء .

فصل في ذكر المعتزلة في الإحصار لطبقاتهم

واعلم ان من شيوخنا . من ذكر المعتزلة وكثرتها . حتى ذكر البلاد التي الغالب عليها الاعتزال . وكان ذلك ايضا يذكر لوجهين .
احدهما : قمع المخالفين اذا هم ظنوا قلة اصحابنا . فنبين لهم ان العلم في هذه الجنية اكثر . وكذلك كثرة العلماء .

والثاني : تاثير كبير في ارباب الجهل . لان النفس تقوى لموافقة الكبار من العلماء . ولولا ذلك لكان قلة عددهم ككثرتهم . لان اصل مذهبهم اتباع الدليل . وقد بينا ان ذلك هو الواجب . وان من خالفنا في الكثرة . فطريقتهم التقليد وما يجري مجراه .

وقد بينا ان الاعتزال هو التمسك بالتوحيد والمعدل . وما يدخل فيه من القول بالوعيد والنبوات والشرائع . وتفصيل ذلك من بعد . وهذا المذهب هو الذي انزل الله تعالى به الكتاب . وارسل به الرسل . وجاء به جبريل الى النبي عليهما السلام . وقد بينا مع ذلك ما ثبت عن الرسول في هذا الباب . وسنجمع فيه الأحاديث باستنادها من بعد . ان شاء الله . ونذكر الآن طبقات المعتزلة .

الطبقة الأولى من الصحابة الذين ظهر ذكبت عنهم

38-1 / أمير المؤمنين عليه السلام ، وأبو بكر ، وعمر ، وابن مسعود ، وابن عباس ، وابن عمر ، ومن يجري مجراهم رضوان الله عليهم ، وقد حكينا ما روي عنهم في ذلك فلا وجه لاعادته

الطبقة الثانية

الحسن و الحسين عليهما السلام ، وانما ذكرناهما في الثانية لئلا يذكرهما هذه (الطبقة) (166) ، ومحمد بن علي عليه السلام .

ومن التابعين الكبار ، من حكينا عنه العدل ، كسعيد بن المسيب ، وأصحاب علي وابن مسعود ، وقد تقدم قولنا في ذلك .

الطبقة الثالثة

أبو هاشم عبد الله بن محمد بن علي ، وأخوه الحسن بن محمد عليهما السلام ، والحسن البصري ، وابن سيرين (167) ، ومن في طبقتهم ممن حكينا العدل عنه .

(166) تكملة بنقصها السياق .

(167) محمد بن سيرين البصري ، الاتصاري بالولاء ، أبو بكر : إمام وسنه في علوم الدين بالبصرة تابعي من أشراف الكتاب . مولده ووفاته بالبصرة ولد سنة 33 هـ ووفاته سنة 110 هـ (تهذيب التهذيب 9 : 214 ، وفيات الأعيان 1 : 234 ، ابن الأثير : الكامل 4 : 205 ، الجرح والتعديل 2 : ج 3 : 280 ، طبقات ابن سعد 103 ، صفوة الصفوة 3 : 164 - 171 ، المغني الوافي 3 : 146 ، 102) .

فلما أبو هاشم ، فهو استاذ وأصل بن عطاء ، فإنه كان يحكى : أنه كان معه في المكتب في دار أبيه ، فاخذ عنه وعن أبيه هذه الأصول .

وأما الحسن البصري (168) فإنه ممن دعا إلى الله الدهر الأطول بالوعظة وبالتصنيف وبالرسائل والخطب ، فالتشهور عنه ، أن عبد الملك بن مروان كاتبه : بأنه قد بلغنا عنك من وصف القدر ما لم يبلغنا عن أحد من الصحابة ، فكتب بقولك إلينا في هذا الكتاب ، فكتب إليه (169) : سلام عليك أما بعد ، فإن الأمير

(168) الحسن بن أبي الحسن بن يسار البصري أبو سعيد تابعي ، كان إمام أهل البصرة ولد بالثنية سنة 21 هـ ، وشب في كنف علي بن أبي طالب . وسكن البصرة . قال الغزالي كان الحسن البصري أشبه الناس كلاماً بالأنبياء ، وأقربهم عدداً من الصحابة توفي سنة 110 هـ (مالك الإصدار 5 : 217 ، تهذيب التهذيب ، ميزان الاعتدال 1 : 254 ، وفيات الأعيان 1 : 128) مفتاح السعادة 3 : 34 . ولعبد الغني القدسي المتوفي سنة 600 هـ ، أخبار الحسن البصري ، ضمن مجموعة بالمكتبة الظاهرية رقم 55 (165) وللدكتور احسان عباس « الحسن البصري » القاهرة سنة 1952 (591) .

له ترجمة في ابن خلكان 1 : 148 في الكامل لابن الأثير أنه توفي سنة 110 : ولد سنة 87 . 4 : 205 شرح الأثر 1 : 12 طبقات الفقهاء للبيهقي 68 : 68 ، مفتاح السعادة 2 : 34 . له ذكر في ترجمة الجاحظ من معجم الأدباء 10 : 97 . أخبار الحسن البصري لعبد الغني القدسي المتوفي سنة 600 هـ من ورقة 165 - 179 بخط المؤلف مجموع 55 (165) . (أكثر كلامه حكم ، وبلاغته ومناقبه كثيرة قد جمعها الجافظ أبو عبد الله الذهبي في جزء سماه « الزخرف القصري في مناقب الحسن البصري ») مالك الإصدار 5 : 219 له من الكتب : رسالة الحسن البصري في الفرائض ضمن مجموعة رقم 544 مجاميع دار الكتب ورقة 203 - 228 .

رسالة في فضل مكة وحرمتها والكعبة كتب سنة 1090 باخر مجموعة رقم 338 مجاميع تيمور . شروط الإمامة عند الإمام الحسن البصري - ضمن مجموعة رقم 177 ، تيمور .

رسالة للحسن البصري (في فضائل مكة) .

أولها : الحمد لله الذي وفر مكة الحرف وأكثر غيبها البركة والرحمة والجزل للمتقين فيها ثواب العمل .. ضمن مجموعة رقم 125 مجاميع من ورقة 242 - 246 .

خصال الكعبة المحمودة نسب للحسن البصري ضمن مجموعة من التيمورية رقم 178 مجاميع . رسالة الحسن بن أبي الحسن البصري إلى بعض أخوانه بمكة من الزعماد ضمن مجموعة رقم 125 مجاميع من ورقة 217 - 255 .

فرائض الحسن البصري رقم 1407 تصوف .

رسالة الحسن إلى عبد الملك بن مروان مطبوعة في مجلة (دار الاسلام) طبعها (رينر) عدد 21 سنة 1933 .

(169) في العيون 4 : طبقات ابن المرقزي 18 : « فكتب إليه رسالة طويلة » وأوردا فقرات كثيرة منها . وهذه الرسالة منها نسخة مخطوطة في دار الكتب المصرية (برقم 5221 أدب) وأخرى في مكتبة أيا صوفيا استانبول برقم 3998 وقد نشرها الأستاذ رينر في مجلة الاسلام عدد 21 ص 67 - 83 والنص في هذه المواضع جميعا يختلف في بعض اللفاظ والعبارات .

أصبح في قليل من كثير مضوا ، والقليل من اهل الخير مغفول عنهم ، وقديما قد ادركنا السلف الذين قاموا بأمر الله ، واستنوا بسنة رسوله ، فلم يبطئوا حقا ، ولا الحقوا بالرب تعالى الا ما الحق بنفسه ، ولا يحتجون الا بما احتج الله تعالى به على خلقه بقوله الحق (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) (170) ولم يخلقهم لامر ثم حال بينهم وبينه ، لانه تعالى ليس بظالم للعبيد ، ولم يكن في السلف من ينكر ذلك ولا يجادل فيه ، لانهم كانوا على امر واحد متفق (171) وانما احدثنا الكلام فيه ، حيث احدث الناس النكرة له ، فلما احدث المحدثون في دينهم ما احدثوه ، احدث المتمسكون بكتابه ما يبطلون به المحدثات ويحذرون به من المهلكات .

وذكر : « ان الذي اوقعهم / فيه ، تشتت الامواء ، وترك كتاب الله تعالى ، الم ترى الى قوله « قل ماتوا برهانكم ان كنتم صادقين » (172) فافهم ايها الامير ما اقره ، فان ما نهى الله عنه فليس منه ، لانه لا يرضى ما يسخط ، وهو من المباد ، فانه تعالى يقول « ولا يرضى لعباده الكفر ، وان تشكروا يرضه لكم » (173) فلو كان الكفر من قضائه وقدره ، لرضى به ممن عمله ، وقال تعالى (وغضى ربك الا ايباء » (174) وقال « والذي قدر فهدى » (175) ولم يقل والذي قدر فاضل ، لقد احكم الله اياته وسنة نبيه عليه السلام ، فقال (قل ان ضللت فانما اضل على نفسي وان اهتديت فبما يوحي اليّ ربي » (176) وقال « الذي اعطى كل شيء خلقه ثم هدى » (177) ولم يقل ثم اضل ، وقال « ان علينا للهدى » (178) ولم يقل ان علينا للضللال ، ولا يجوز ان ينهى العباد عن شيء في العلانية ، ويقدره عليهم في السر ، ربنا اكرم من ذلك وارحم ، ولو كان الامر كما يقول الجاهلون ، ما

كان تعالى يقول « اعقلوا ما شئتم » (179) ولقال : اعقلوا ما قدرت عليكم ، وقال « لمن شاء منكم ان يتقدم او يتأخر » (180) لانه جعل فيهم من القوة ذلك ، لينظر كيف يعملون ، ولو كان الامر كما قاله المخطئون ، لما كان اليهم ان يتقدموا ولا يتأخروا ، ولا كان لتقدم حمد فيما عمل ، ولا على متأخر لوم ، ولقال : جزاء بما عمل بهم ، ولم يقل جزاء بما عملوا وبما كسبوا ، وقال تعالى ، ونفس وما سواها ، فآلهنفا فجورها وتقواها » (181) اي بين لها ما تأتي وما تذر ، ثم قال « قد افلح من زكاها وقد خاب من دساها » (182) فلو كان هو الذي دساها ما كان ليخيب نفسه ، تعالى عما يقول الظالمون علوا كبيرا ، وقوله تعالى « ربنا من قدم لنا هذا فزده عذابا ضعفا في النار » (183) فلو كان الله هو الذي قدم لهم الشر ، ما قال ذلك . وقال تعالى « ربنا انا اطمنا سابتنا وكبراءنا فاضلونا السبيلا » (184) فالكبراء اضلوه دون الله تعالى ، بل قال تعالى « انا هديناه السبيل اما شاكرا واما كفورا » (185) ومن شكر فاقصا يشكر لنفسه » (186) قال « واخل فرعون فرمه وما هدى » (187) وغال تعالى « وما اضلنا الا المجرمون » (188) واضلهم الساعري » (189) / ان الشيطان [35-1] يفرع يفتهم » (190) ، فزين لهم الشيطان اعمالهم » (191) وقال « واما شعور فهديناهم فاستحبوا العمى على الهدى » (192) فكان يفتو الهدى من الله ، واستحبابهم العمى بأموالهم ، وظلم آدم نفسه ، ولم يظلمه ربه فقال « ربنا

(179) الآية 40 من سورة فصلت

(180) الآية 17 من سورة النثر

(181) الآية 7 من سورة الشمس

(182) الآية 4 من سورة الشمس

(183) الآية 61 من سورة ص

(184) الآية 67 من سورة الاحزاب

(185) الآية 3 من سورة الانسان

(186) الآية 40 من سورة النمل

(187) الآية 79 من سورة كه

(188) الآية 99 من سورة الشعراء

(189) الآية 85 من سورة طه

(190) الآية 53 من سورة الاسراء

(191) الآية 3 من سورة النحل

(192) الآية 17 من سورة فصلت

(170) الآية 51 من سورة الذاريات

(171) في مخطوطة ابا صوفيا : متفقين

(172) الآية 64 من سورة النمل

(173) الآية 39 من سورة الزمر

(174) الآية 23 من سورة الاسراء

(175) الآية 3 من سورة الاعلى

(176) الآية 50 من سورة سبا

(177) الآية 50 من سورة طه

(178) الآية 12 من سورة الليل

نظلمنا أنفسنا » (193) وقال موسى « هذا بين عمل الشيطان إسنه عندو مضل مبین » (194) فغواه اهل الجهل قالوا : ان الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء ولم لم ينظروا الى ما قبل الآية وما بعدها ، ليبين لهم انه تعالى لا يضل الا بتقديم الكفر والفسق ، كقوله تعالى « ويضل الله الظالمين » (195) وقوله « فلما زأغوا زأغ الله غلوهم » (196) وما يضل به الا الفاسقين .

وبين الحسن في كلامه الموعيد . فقال : انه تعالى قال « فمن حق عليه كلمة العذاب أفأنت تنقذ من في النار » (197) وقال : « وكذلك حقك كلمة ربك على الذين فسقوا » (198) وقال تعالى : « ادخلوا في السلم كافة » (199) فكيف يدعوهم الى ذلك وقد حان بينهم وبينه ؟ ! ، وقال « وما ارسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله » (200) فكيف يجوز ذلك ، وقد منع خلفه من طاعته ؟ قال : والقوم يتأزعون في المشيئة وانما شاء الله الخير يشاءه قال « يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر » (201) وقال في ولد الزنا انه من خلق الله ، وانما الزاني وضع نطفته في غير حقها ، فتعدى امر الله . والله يخلق من ذلك ما يشاء ، وكذلك صاحب البذر اذا وضعه في غير حقه .

وقال في الرسالة : ان الله تعالى ، أعدن وأرحم من أن يُعني عبدا ، ثم يقول له : أبصر وإلا عذبتك ، وأذا خلق الله الشقي شقيا ، ولم يجعل له سبيلا الى السعادة فكيف يعذبه ؟ وقد قال الله تعالى لأدم وحواء « فكلَا من حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة » (202) فغلبهما الشيطان على هواء . ثم قال « يا بني آدم لا يفتننكم الشيطان كما أخرج ابويكم من الجنة » (203) وليس للشيطان عليهم سلطان

الا ليعلم من يؤمن بالآخرة من هو منها في شك ، ويعد الله الرسول نورا ورحمة فقال : « استجبوا لله وللرسول » (204) وقال « استجبوا لربكم » (205) / وقال [99-ب] اجيبوا داعي الله ، (206) « وهذا صراطي مستقيما فاتبعوه » (207) وقال وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا » (208) فكيف يفعل ذلك ثم يُعصمهم عن القصور . وقال تعالى « ان الله يامر بالعدل والاحسان » (209) وينهى عما امر به الشيطان . قال في الشيطان « يدعو حزيه ليكونوا من اصحاب السعير » (210) فمن اجاب الشيطان كان من حزيه ، فلو كان كما قال الجاهلون ، لكان ابليس اصوب من الانبياء عليهم السلام ، ان دعاوه الى ارادة الله تعالى وقضائه ، ودعت الانبياء الى خلاف ذلك ، والى ما علموا ان الله قد حال بينهم وبينه .

وقال القوم فيمن اسخط الله : ان الله جبيلهم على اسخطه ، وكيف يسخط ان عملوا بقضائه عليهم وارادته ، والله يقول « ذلك بما قدمت يداك » (211) وهؤلاء الجهال يقولون : ان الله قدمه وما اضلهم سواء ، « ليرودهم وليلبسوا عليهم دينهم ، ولو شاء الله ما فعلوه » (212) فلو كان الامر كما زعموا ، لكان الدعاء والامر لا تأثير له ، لان الامر مفروغ منه ، لكن التأويل على غير ما قالوه ، وقد قال تعالى : « ذلك يوم مجمرع له الفاس وذلك يوم مشهود » (213) والسعيد ذلك اليوم ، هو المتمسك بأمر الله ، والشقي هو المضيع .

وقال في الرسالة : واعلم ايها الامير ، ان المخالفين لكتاب الله تعالى وعدله ، يحيلون في امر دينهم بزعمهم على القضاء والقدر ، ثم لا يرضون في امر دنياهم الا بالاجتهاد والتعب والمطلب والاخذ بالحزم فيه ، وذلك لثقل الحق عليهم ، ولا يُعْمَلون في امر دنياهم وفي سائر تصرفهم على القضاء والقدر ، فلو قيل

(204) الآية 2 من سورة الانفال .

(205) الآية 2 من سورة الشورى .

(206) الآية 1 من سورة الاحقاف .

(207) الآية 2 من سورة الانعام .

(208) الآية 1 من سورة الاسراء .

(209) الآية 1 من سورة النحل .

(210) الآية 1 من سورة فاطر .

(211) الآية 1 من سورة الصح .

(212) الآية 1 من سورة الانعام .

(213) الآية 1 من سورة هود .

(193) الآية 23 من سورة الاعراف .

(194) الآية 5 من سورة القصص .

(195) الآية 27 من سورة ابراهيم .

(196) الآية 1 من سورة الصف .

(197) الآية 36 من سورة البقرة .

(198) الآية 19 من سورة الزمر .

(199) الآية 33 من سورة يونس .

(200) الآية 208 من سورة البقرة .

(201) الآية 64 من سورة النساء .

(202) الآية 19 من سورة الاعراف .

(203) الآية 27 من سورة الاعراف .

لأحدهم : لا تستوثق في أمورك ، ولا ثققل حاضرتك اجتراراً لما لك . واتكل على الفضاء والقدر . لم يقين ذلك . ثم يملون عليه في الذي قال .

وما يحتاجون به ان الله تعالى قبض قبضة فقال : هذا في الجنة ولا ابالي . يقبض اخري وقال: هذا في النار ولا ابالي ، فانهم يرون ربهم يصنع ذلك ، كالتعارع بينهم المجازف . فتعالى الله عما يصفونه .

فان كسان الحديث حقبا ، فقد علم الله تعالى / اهل الجنة واهل النار ، قيل القبطيين وقبل ان خلفهم ، فانما قبض الله اهل الجنة الذين في علمه انهم يصيبون اليها . وانما مرادهم ان يقرروا في نفوس الذين يقبلون ما رووه ، ان تكون اعمال الناس هياء منثورا ، من حيث قد فرغ من الامر ، وكيف يصح ذلك مع قوله « تكاذب السماوات يُقْفَضَنَّ مِنْهُ وَتُنشَقُّ الْأَرْضُ وَتَجْرُ الْجِبَالُ مُسَدًّا ، أَنْ تَعْوَا لِلرَّحْمَانِ وَلَئِذَا » (214) وهو الذي حملهم عليه .

وما معنى قوله « فَمَا لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ » (215) وقد مضى ؟ وكيف يقول « ما كان لأهل المدينة ومن حولهم من الأعراب ان يتخلفوا عن رسول الله » (216) بل كان يجب ان يقول : ما كان لأهل المدينة أن يعملوا بما قضيت عليهم ، ولما قال « فلو لا كان من القرون من قبلكم أولوا بقية ينهون عن الفساد في الأرض » (217) وهو الذي حال بينهم وبين الطاعة .

واذا كان الامر مفروغا منه ، فكيف يقول « ليس على الأعمى حرج ولا على الأعرج حرج ولا المريض حرج » ؟ (218) وكيف ابتلى العباد فعاتبهم على فعلهم ؟ وكيف يقول « انما هديت السبيل اما شاكرها واما كفورا » (219) ؟ وكيف يقول « قنذر فهدى » (220) ولم يقل قدر فأضل ، وكيف

[1-

يصح انه خلقهم للرحمة والعبادة بقوله « فطرة الله التي فطر الناس عليها » (221) وقوله « فطركم اول مرة » (222) وقوله « الا من رحم ربك ولذلك خلقهم » (223) فاذا خلقهم لذلك ، فكيف يصح ان لا يجعل لهم سجيلا وبقرهم على السعادة والشقاء على ما يذكرون .

وكيف يبتلى ابليس بالسجود لأدم ، فاذا عصى يقول له « اعبط منيها » يجعله شيطانا رجيا ؟ وكيف يقول « فما يكون لك ان تكبر فريها » (224) ؟ وكيف يحذر آدم عبواته ، ان كان الامر مفروغا منه على ما نقولون ؟

وفال في الرسالة : واعلم ايها الامير ما اقول : ان الله تعالى لم يخف عليه بقبضائه شيء ، ولم يزد علما بالتجربة ، بل هو عالم بما هو كائن وما لم يكن ، ولذلك قال « ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا » (225) « ولولا ان يكون الناس امة واحدة » (226) فعلم سبحانه ان خلق خلقا من ملائكة وجن وانس ، وانه يبتليهم قيل ان / يخلقهم ، وعلم ما يفعلون ، كما قدر اقواتهم ، وقدر ثواب اهل الجنة وعقاب اهل النار قبل ذلك ، ولو شاء ادخال العصاة النار لفعل ، لكنه سهل سبيلهم ، لتكون الحجة البالغة له على خلقه ، والعلم ليس بدافع الى معاصيه، لان العلم غير العمل « فتبارك الله احسن الخالقين » (227) .

وفال : في قولهم في الضلال والهدى ، وقوله « ولما شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعا » (228) « ولو شاء الله لجمعهم على الهدى » (229) ان المراد بذلك اظهار قدرته على ما يريد ، كما قال « ان نشأ نخسف بهم الأرض او

(221) الآية 30 من سورة الروم .

(222) الآية 51 من سورة الاسراء .

(223) الآية 119 من سورة هود .

(224) الآية 13 من سورة الاعراف .

(225) الآية 27 من سورة الشورى .

(226) الآية 33 من سورة الزخرف .

(227) الآية 14 من سورة المؤمنون .

(228) الآية 99 من سورة يونس .

(229) الآية 35 من سورة الانعام .

(214) الايتان 90 و 91 من سورة حريم .

(215) الآية 20 من سورة الانشقاق .

(216) الآية 120 من سورة التوبة .

(217) الآية 116 من سورة هود .

(218) الآية 61 من سورة النور .

(219) الآية 3 من سورة الانعام .

(220) الآية 4 من سورة الاعلى .

نسقط عليهم كسفا من السماء » (230) « ولو تشاء لمسختهم على مكانتهم » « ولو نشاء لطمسنا على أعينهم » « ولو شئنا لبعثنا في كل قرية نذيرا » (231) وقال « فلعلك باخع نفسك على آثارهم إن لم يؤمنوا » (232) حتى بلغ من قوله أن قال « فإن استظنت أن تبقي نفقا في الأرض أو سلما في السماء » (233) فأنما يدل بذلك رسوله على قدرته فكذلك غير الذي شاء منهم ، ولذلك قال في حجبتهم يوم القيامة ، ردا عليهم لقولهم : « لو أن الله هداني لكنت من المتقين » (234) ورد ذلك بقوله « بلى قد جاءتك آياتي فكذبته بها واستكبرت » (235) .

وقال تعالى بعد ما حكى عنهم قولهم « لو شاء الرحمن ما عبدناهم ما لهم بذلك من علم إن هم إلا يخرصون » (236) - وقال تعالى بعد ما حكى عنهم قولهم « سيقول الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباءنا ولا حرمنا من شيء » (237) مكذبا لهم « كذلك كذب الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا » (238) فنمود بالله ممن الحق بالله الكذب ، وجعلوا القضاء والقدر معذرة ، وكيف يصح ذلك مع قوله « وما ظلمناهم ولكن كانوا هم الظالمين » (239) وكيف يصح أن يقول « وما أصابك من سيئة فمن نفسك » (240) أي العقوبة التي أصابتك ، هي من قبل نفسك بعملك ، ولو شاء تعالى أن يأخذهم بالعقوبة من دون معصية لغدر على ذلك ، لكنه رؤوف رحيم ، ولذلك أرسل موسى إلى فرعون وقد

قال « ما علمت لكم من إله غيري » (241) فقال « فقلوا له قولا لينا » (242) وقال اذهب إلى فرعون انه طغى ، فقل من لك إلى أن تركى » (243) وقال « ولقد أخذنا آل فرعون بالسنتين ونقص من / الثمرات لعلهم يتذكرون » (244) فيقولون - [١ - ١] فلما لجؤا في كفرهم بعد ذلك الأمر والترغيب إلى طاعته أخذهم بما فعلوا .

قال : ثم انظر أيها الأمير ، كيف صنيعه لن اطاع فقال « الا قوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا ومتعناهم إلى حين » (245) « ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم » (246) « ولو أنهم أقاموا التوراة والإنجيل » (247) وقال موسى « ادخلوا الأرض المقدسة التي كتب الله لكم ولا ترتدوا على أدباركم فتنقلبوا خاسرين » (248) وقال « فلما عتوا عما شئوا عنه قلنا لهم كونوا قردة خاسئين » (249) فهذا صنيعه بأهل طاعته ، وما قدمناه صنيعه بأهل معاصيه عاجلا ، فإذا هم اتبعوا أمراءهم عاقبهم بما يستحقون .

وقال في الرسالة : ولا يصح الحبر إلا بمعونة الله ولذلك قال لحمد صلى الله عليه « ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن إليهم شيئا قليلا » (250) وقال يوسف عليه السلام « ولأتصرّف عني كيدهنّ أصبّ إليهن » (251) فقد بين وأمر ونهى ، وجعل للعبد السبيل إلى عبادته ، وأعانه بكل وجه ، ولو كان عمل العبد يقع قصرا لم يصح ذلك .

(241) الآية 3٨ من سورة القصص .

(242) الآية 44 من سورة طه .

(243) الآية 24 من سورة طه .

(244) الآية 130 من سورة الأعراف .

(245) الآية ١٨ من سورة يونس .

(246) الآية ١٠٠ من سورة الأعراف .

(247) الآية ١١٦ من سورة المائدة .

(248) الآية 21 من سورة المائدة .

(249) الآية 106 من سورة الأعراف .

(250) الآية 74 من سورة الإسراء .

(251) الآية 33 من سورة يوسف .

(250) الآية ٧ من سورة سبا .

(251) الآية ٥١ من سورة الفرقان .

(252) الآية 6 من سورة الكهف .

(253) الآية 35 من سورة الانعام .

(254) الآية ٥7 من سورة الزمر .

(255) الآية ٥٥ من سورة الزمر .

(256) الآية 2٥ من سورة الزخرف .

(257) الآية 48 من سورة الانعام .

(258) الآية 148 من سورة الانعام .

(259) الآية 76 من سورة الزخرف .

(260) الآية 79 من سورة النساء .

وقد حكينا عن الحسن من قبل ما يدل على مثل ما ذكرناه .

وقد ذكر أمير الحسن علي بن قُرُؤَيْه في كتاب النصاييح ، أنه قال في قوله تعالى : ولولا إذ دخلت جنتك قلت ما شاء الله ، (252) أن المراد به أي هلا قلت القول الذي شاءه ، بين أن الذي قال لم يشاء الله .

وروي عن الحجاج (253) أنه قال : غلبني علي ثواريه أخصاص البصرة . يعني الحسن . وأنه قال : أخطب الناس صاحب العمامة السوداء ، أن شاء خطب قائما ، وأن شاء خطب قاعدا . وقال الحجاج : يا أبا سعيد ، أبلغك أن عائشة أم المؤمنين طلبت بدم عثمان ؟ فقال الحسن : بلغني أن رسول الله صلى الله عليه قال : لا يُفْلح قوم تسوسهم امرأة . ولما توارى من الحجاج ، جاءه المبشر فقال له : أن الحجاج قد مات ، فاعرض عنه ، ثم اتاه آخر يملك فقال : أن الرجل ليتكلم الكلمة يوشك أن يفرق بها بين رأسه وجمعه (سبحه ...) * بمثله فقال الحسن ، فقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين ، (254) (اللهم) / كما أمته قامت عنا سنته . ثم خرج .

4 - ب]

وحكي أن امرأة الفرزدق أوصت أن يصلي عليها الحسن ، فقال : إذا أخرجتوها فاعلموني . فلما كان ذلك ، أقبل الحسن والفرزدق والناس ينظرون ، فقال الحسن للفرزدق : ما بالهم ؟ فقال الفرزدق : يقولون هذا خير الناس وهذا شر الناس ، فقال الحسن : ما أنا بخير الناس ولا أنت بشر الناس ، وصلى عليها ، فلما وأروها في القبر ، قال للفرزدق : ما أعددت لهذا اليوم يا أبا فراس ؟ قال : شهادة أن لا إله إلا الله منذ سبعين سنة ، فقال له هذا العمود ، فابن الأطناب ؟

وكان يقول : الخبر كله من صير ساعة

ومر الحسن على نرجان (255) الملص وهو مصلوب ، فقال : ما حملك على هذا ؟ فقال قضاء الله وقدره ، فقال : كتبت . أقضى عليك أن تعبرق ، ثم أقضى عليك أن تصلب ؟

وذكر ابن يزداد طرقا كثيرا من فضائل الحسن . وقد أملينا بعضه .

وذكر عن أنس بن مالك ، أنه سئل عن مسألة فقال : سلوا مولانا الحسن . الخليل له : تقول ذلك ؟ فقال : سلوا مولانا الحسن . فإنه سمع وسمعنا لحفظ ونسيينا .

وذكر عن ابن عمر ، أنه سئل عن مسألة فقال للسائل : من أين أنت ؟ فقال من أهل البصرة . قال : فابن أنت من غولى الانصار ؟ يعني الحسن .

وحكى عن قتادة أنه قال : ما جمعت علم الحسن إلى علم أحد من العلماء ، إلا وجدت له فضلا عليه .

وحكى عن أيوب أنه قال : لا يسمع كلام الحسن أحد إلا أزدري كلام الناس .

وروي عن عائشة أنها سمعت كلامه فقالت : من هذا الذي يشبه كلامه كلام الأنبياء ؟

وروي عن محمد بن علي نحو مثل ذلك .

وقد روي أن عمر بن عبد العزيز كتب إلى الحسن : أن عظمي وأوجري ، فكتب : إن رأس ما يخلصك ويصلح على يدك الزهد في الدنيا ، وإنما الزهد باليقين ، واليقين بالتفكير ، والتفكير بالاعتبار ، فإذا أنت فكرت في الدنيا لم تجد لها إلا لنفسك ... لك (256) أهلا أن تكرمها يهوان الدنيا . فإن الدنيا دار ... (257) . من أن تحصيها . وإنما ذكرنا قليلا من كثير .

(252) الآية 39 من سورة التهف .

(253) هو الحجاج بن يوسف الثقفي .

(*) قطع بأسفل ورقة الأصل أودى ببعض الكلمات . وما اكملناه بين المرحومين من شرس السبعين وابن المرتضى .

(254) الآية 45 من سورة الانعام .

(255) كذا بالأصل . ولم يرد عند الحاكم ولا ابن المرتضى . فقد اسقطا الاسم ، والعبارة عندهما : ومير الحسن بلمص يصلب .

(256) كذا بالأصل .

(257) نقص ، مالاصل .

[42-1] / فاما ابو هاشم عبد الله بن محمد بن علي ، فلو لم يظهر علمه وقضيه ، الا بما ظهر عن واصل بن عطاء لكفى ، وكان يأخذ العلم عن ابيه ، وذكر عن ابيه انه قال في الحسن والحسين : انهما افضل مني ، وانا اعلم بعلم ابي منهما ، فكان واصل بما اظهره ، بمنزلة كتاب مصنفه ابو هاشم ، وذكر قوله فيه وكذلك اخوه ، فان غيلان يقال انه اخذ العلم عن الحسن بن محمد بن الحنفية اخي ابي هاشم ، وكذلك ظهر منه طرف من الإرجاء .

وانما سمي بشير الرحال ، لانه كانت له كل سنة رحلة الى الحج ، ورحلة الى القزو ، فلم تزل المعتزلة معه ، حتى قتل بياضمرى (260) ولحق بعض اولاده واصحابه بالغرب ، فغلبوا على مدن منها ، واظهروا الحق فيها ، وكان واصل من قبل ، وجّه عبد الله بن الحارث ومعه كتبه ، ثم غلبت المعتزلة في تلك المدن ، ويسمون انفسهم الواسلية . قال : روي عن النبي عليه السلام انه قال : لا تزال طائفة من امتي في المغرب ، غاهرين على الحق لا يضرهم جور من خالفهم .

وذكر ابو الحسن بن قريويه : ان علي بن عبد الله بن عباس ، ارسل ابنه محمدا ابا الخلفاء ، الى ابي هاشم ليأخذ عنه ، فمكث عنده الى ان غارق الدنيا ،

والسفاح والمنصور كانا على هذا المذهب .

فقال ابو الهذيل للمامون : يا امير المؤمنين اني ما اثبتك لمزينة دينار ولا درهم ، ولكن لتفيك الشبهين عن الله ، شبه الخلق وشبه الجور ، فقال المامون : يا ابا الهذيل ! ما قلت انا ولا احد من آبائي بالتشبيه .

ثم الممنصم والوائق زادا في تقوية ذلك .

وحكي عن القوكل انه اظهر خلاف ذلك ، لما بينه وبين اخيه اللوائق من العداوة .

وحكي عن بعضهم انه قال للمتوكل : ان امير المؤمنين المامون ، دعانا الى القول بان القرآن مخلوق ، وان الله تعالى لا يرى بالابصار ، وان عليا عليه السلام ، افضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه ، سمعنا واطعنا ، وان

واما علي بن الحسين زين العابدين ، والحسن بن الحسن ، وعبد الله بن الحسن ، ومحمد بن علي بن الحسين ، رحمهم الله ، فامرهم ظاهر في القول بالعدل ، وظهوره بحيث يغني عن ذكر ذلك .

وتروي ان قاتلا قال لبشير الرحال (258) : ما تسرعك الى الخروج على المنصور . فقال : انه ارسل الي بعد اخذه عبد الله بن الحسن ، فاتيته ، فامرني بدخول بيت فدخلته ، فاذا فيه عبد الله بن الحسن مقتول ، فسقطت مغشيا علي ، فلما اقيت ، اعطيت الله عبدا الا يختلف في امره سيفان ، الا كنت مع الذي عليه منهما . وبشير الرحال احد المعتزلة .

وروي عن عثمان بن الحكم الثقفي قال : قيل لعمرو : ترى المهدي هو محمد ابن عبد الله بن الحسن ؟ قال : لا ، ولكنه النفس الزكية صلى الله عليه ، الذي يقتل عند احجار الزيت ، قال : فقتل محمد عند احجار الزيت بالمدينة .

فاما ابراهيم بن عبد الله ، فقد كان في العلم والفضل الى حد فخرج على ابي جعفر المنصور ، والذين معه ، هم وجوه المعتزلة ، فلو لم يكن فيهم - وهم خلق - الا بشير الرحال مع زهده وعبادته لكفى ، فقد حكي عنه انه قال للمنصور : هذه الدنيا اصبحت ، فمالك في الآخرة من حاجة ، حتى غضب عليه ، وكان يقول : ان في قلبي حرارة لا يسكنها الا سرد العدل او حصر السيف .

ويحكي (259) عن بشير ، ان اهل البصرة فحطوا ، فخرجوا للاستسقاء ، فلما استقر الامام على المنبر ، ابتدا بشير فقال : شامت الوجوه ، انتفكت الله كل

(258) ترد ترجمته في الطبعة الرابعة .

(259) راجع خروج بشير الرحال مع ابراهيم بن عبد الله في مقاتل الطالبين (201) وراجع هناك ايضا لقوائمه ولكنه راجعه ايضا في مروج الذهب 3 : 308 وعند ابن الاثير في حوادث سنة 145 هـ .

(260) بياضمرى : موضع بين الكوفة وواسط ، وهو الى الكوفة اقرب (ياقوت)

الفتح بن خاقان ، يريد أن يخالف ذلك ، فقال المتوكل : من يدعوك الى خلاف ذلك لعنه الله ، فلا تلتفت اليه .

وحكي عن سفيان بن حيان (261) ، أن ابراهيم بن عبد الله بن الحسن ، كان مستترا ببغداد ، وقد كتب اسمه وحيلته في المساليح والرصد ، فقال له سفيان : ما بقي الا حيلة واحدة ، فقال ما هي ؟ قال : اصير الى ابي جعفر المنصور ، فانه في طلبك كما انه في طلبك / فاطهر له الامان ، واستأذنه في انحداري الى البصرة ، ففعل ذلك ، واورعه الانقطاع اليه ، واخرج ابراهيم بن عبد الله على هيئة بعض الفلماني بيد دواة ، فلما اجتازوا الى واسط ، قري بهم (262) الرصد ، وكان بابراهيم لثقة ، وقد ذكر ذلك في حليته ، قُرب السفارة واخذ لقعة فعضفها ، فلما استنطق لم تظهر لثفته ، وسلم وانحدر الى البصرة وكان من امره ما كان - وكان أبو جعفر تاسف على فوت سفيان ، وكان يقول خدعني - وكان يقول : ما خرجت علي المعتزلة حتى مات عمرو بن عبيد .

[43-1]

وقد حكى أبو الحسين الخياط : أن زيد بن علي عليه السلام ، لما خرج على هشام بن عبد الملك بالكوفة ، جاءه أبو الخطاب فقال : عرفت ما تذهب اليه حتى نباحك ، فقال له زيد : اتقى الله ، فليس هذا وقت محنة ، فقال : لا ارضى الا بها ، فقال له زيد : فاسمع مني ، اني ابرأ الى الله من القدرية الذين حملوا نفوهم على الله تعالى ، ومن المرجئة الذين اطعموا الفساق في عفو الله مع الاصرار ، ومن الرافضة الذين رفضوا ابا بكر وعمر ، ومن المارقة الذين كفروا امير المؤمنين ، فقال له : لست بصاحبنا . ثم توجه هو واصحابه الى المدينة . يقولون : لييك جعفر ، لييك جعفر .

وانما اكثروا من اخبار الحسن ، لأن أهل الحديث يظنون انه منهم ، فبينما أن الامر بخلاف ما قالوه .

(261) ذكره ابن النديم في الفهرست من 289 (مصر) باسم « سفيان بن سحبان » : من اصحاب الراي ، وكان متبها متكلما من المرجئة ، وله من الكتب : كتاب ... « ولعل مكان البياض » ، الفل ، كما يفهم من كشف الظنون ... ان له كتاب العلال . وترجم له القرشي في الجواهر المضية في طبقات الخلفاء 1 : 249 بعض ما جاء عند ابن النديم وصحح الاسم : سفيان بن سفيان ، ويمثل هذا ورد في الانتصار لابن الخياط من 143 - 285 وجاء في تاج العروس ان اسم « سفيان » معرب (التاج 9 : 213) . (262) كذا بالأصل .

والذي عن ايوب السخيتاني انه قال : اثبت الحسن فكلمته في القدر ، الكف عن ذلك ، فظنوا انه ترك هذا القول ، وليس الامر كما قالوا ، فقد روي انه خوفه بالسلاطن ، فكدلك .

وقد روي عن حميد الله قال : وددت أنه قُسم علينا غُرم ، وأن الحسن لم يتكلم بما تكلم به ، يعني في القدر . وقد كان الحسن رحمه الله ، في زمن عظيم الخطر ، وكان يخاف في كثير من اوقاته ، من خلفاء بني امية ، الذين اظهروا الجبر على ما حكينا عنهم .

الطبقة الرابعة

/ منهم غيلان بن مسلم ابو مروان ، وواصل بن عطاء ابو حذيفة ، وعمرو [43-ب] ابن عيينة ابو عثمان ، وسائر من كان في وقتهم من اقرانهم .

فاما غيلان بن مسلم ، (263) فانه اخذ العلم عن الحسن بن محمد بن السفية ، ولم يكن مخالفا لايه واخيه الا في شيء من الارزاء اظهره ، ويقال ان الحسن كان اذا رأى غيلان في الموسم قال : اترون هذا الشاب ، وهو حجة الله على أهل الشام ، ولكن الفتى مقتول .

وقال في المصابيح : دخل غيلان على عمر بن عبد العزيز ، فقال لعنه عمر : مالي اراك خُصِفراً ، قال : اوجاع واستقام . قال : اقسمت عليك لتخبرني ، قال : يا امير المؤمنين ، اكل حلاوة الدنيا فاجدتها مرة ، فصغر قدرها واستوت عندي حجارتها وزهبتها ، وكان الناس يساقون الى الجنة ، وانا اساق الى النار ، فقال عمر : من سره ان ينظر الى رجل قد وهب نفسه لله وفرغها له ، وليس فيه عضو الا وهو ينطق بالحكمة ، فلينظر الى هذا . ثم قال له اللوخين (264) بن عطاء : من اين اوتيت هذا العلم

(263) غيلان بن مسلم الدمشقي ابو مروان : كاتب من البلقاء تنسب اليه رقعة والغيلانية من القدرية وهو ثاني من تكلم في القدر كانت وفاته بعد سنة 105 هـ . (لسان الميزان 4 : 424 ، الباب 2 : 106 ، المعارف 212 ، مفتاح السعادة 2 : 35 ، ابن نباتة ، شرح العيون 289-290 وأربع دمشق) .

(264) في الاصل : واصل بن عطاء ، وما اثبتنا من شرح العيون وهو الصواب

يا ابا مروان ؟ فقال ويحك يا وحين ، ارد الله بما تعلم . يفرح اليك الملك
افزاعا . ان الذي ترى جهلنا بما لا نعلم . هو من تفسيرنا فيما نعلم .
ويقال : ان عمر بن عبد العزيز من مستحبيه . وكذلك سعد بن ابراهيم
ومعاشم بن زيد .

وله كتاب في الداء علي الازراحي في القدر . وكان يقدمه حتى شهر به
فكان يوذى . مريض كتابا في مخالفة قوله . وتقرب به الى العامة حتى امسكو
عنه . وله اصحاب كثير في نواحي الشام . يقال لهم الغيلانية . منهم مكحول
المشامي .

وله من الرسائل الى اخوانه . ما يدخل في محلدات . تشتمل على التوحيد
والعدل والوعد والوعيد والدعاء الى الله والمجاهدين في الدنيا .

وروي عن أبي علي الرضحي (265) قال : اني لعبد عمر بن عبد العزيز
جاءه الجواب فقال : بالباب رجل معه طومار . عنوانه الى عمر بن عبد العزيز بلا
ختم . فدعا به . فنظر اليه فيما بينه وبين نفسه . حتى اتى الى آخره . ثم رجع
حتى اذا كان قريبا من الثلث . قال : اسمعوا من هذا الموضع . ابصرت
يا عمر وما كدت . ونظرت وما كدت . اعلم ما عمر . انك ادركت من الاسلام
خلقا باليا . او رسما عافيا . قيا ميت بين الاموات . لا ترى اثرا فتتبع
ولا تسمع صوتا فتنتفع . قد خفي عليك . اميت السفة . وظهرت البدعة
واخيف العالم فلا يتكلم . ولا يفتن الجاهي فيسأل / وربما نجت الامة بالاهام .
فانظر اي الامامين انت . فان الله تعالى يقول « وجعلناهم ائمة يدعون الى
النار » (266) ولن تجد يا عمر داعيا الى النار لا يتبعه احد . ولكن الدعاة الى
النار . هم الدعاة الى معاصي الله . فهذا مثل الذين خلوا من قبلكم . وموعظة
للمعتقين . فهل وجدت يا عمر حكيما يعيب ما صنع او يصنع ما يعيب . او يعتد
على ما قضى . او يفضي ما يعذب عليه . ام هل وجدت مرشيدا يدعو الى الهدى
ثم يصد عنه . ام هل وجدت رحيما يكلف العباد فوق الطاقة . او يعذبهم
على الطاعة . ام هل وجدت صادقا يحمل الناس على الكذب والكاذب يذمهم .
ام هل وجدت عادلا يحمل الناس على الظلم والمظالم يبينهم . كفى ببيان هذا

(265) في الاصل : الرجبي . والصواب ما اثبتنا . الترجمة في تهذيب التهذيب : .

(266) الآية 41 من سورة القصص .

بيانا . وبالعنى عنه عسى . ولا يفرح ما نال من البلاء الاتقياء في الخاصة
والعامة . قديما ما كان ذلك . فكل ما يحدث من الزلازل يزلزل الله به عباده
ليختبرهم . فما ينجو منهم الا القليل . فلا تنظر الى اولئك واعلم انه لا يقضي
للبصير ان يثق بالعمى . والسلام .

قال فدعا عمر غيلان . فأتى به . فقال : اعني على ما انا فيه اعانك الله .
فقال له غيلان : ولقي بيع الخرائن . ورد المظالم (فوله) (267) فكان يبيعها
وينادي عليها : هلم الى مقام الخونة . هلم الى مقام الظلمة . تعالوا الى
(مقام) من خلف الرسول صلى الله عليه في امته . بغير سيرته وسفته . حتى
كان فيما نادى عليه . جوارب خز . قيمتها ثلاثون الف درهم . قد اتمت
بعضها . فقال غيلان : من ومذرتي . ممن يزعم ان هؤلاء كانوا ائمة هدى .
وهذا باتكل . والناس يمرتون جورا . قال « قمر (به) هشام بن عبد الملك فقال :
أرى هذا يعينني ويعيب آياي والله لو ظفرت به لأقلمت يديه ورجليه . قالوا ويلي
هشام . خرج غيلان وصاحبه صالح الى ارمينية . فبلغ ذلك هشام . فارسل
الى طلبه . فجاء به وصالح . فحبسهما في السجن ليقتلهما . فكتب الى غيلان
بعض اخوانه . يعزيه ويصبره بشدة البلاء . والشدائد التي كانت على
الضحايا . فاجابه غيلان . فقال : اوصيك بتقوى الله . فان تقوى الله حياة
من يريد الحياة . ونجاة من يريد النجاة . فكيف تفرك ذلك الى غيره . فسأل
الله ان يجعلنا / وايك من المتقين . كتبت تذكر فضيلة المتقين مع رسول الله [44-ب]
صلى الله عليه لشدة بلائهم في ذلك الزمان . على المتقين في هذا الزمان . تقول
ومن يبلغ فضائلهم ومن يصيبه (من) (268) البلاء مثل الذي اصابهم .
(وساين لك فيما بين الزمانين) مما لا تنكره ان شاء الله (269) . فاعرفه ثم احمد
الله عليه : ان الله تعالى . ابتلى العباد في زمن محمد صلى الله عليه . بالقرآن المجيد
كان ذلك بلاء علم ليس معه جهل من اوله الا قليلين من المنافقين . وابتلاهم
برسول الله صلى الله عليه . بلاء رحمة مع القرآن . ويعلمهم مع علم القرآن . ويبين
لهم مع بيان القرآن (270) . فكان ذلك الزمان بلاء علم وبلاء توبة . وعفو من

(267) تكملة لازمة من شرح العيون لوجه 43 .

(268) تكملة من شرح العيون 44 .

(269) غي شرح تكملة العيون : . وساين لك غرق ما بين هذين الزمانين : زمان
رسول الله صلى الله عليه وسلم . بما لا تنكره ان شاء الله . .

(270) العبارة في شرح العيون اكمل . ونخصها : . يهديهم مع هدى القرآن . فاضلوا عنه .
يبين لهم مع بيان القرآن . ويعلمهم مع علم القرآن . فاجهاوا عن علم القرآن . .

الرحمان ، يؤيد الله ورسوله بالظهور والحجة (وابتلاهم بذلك) (271)
 « ليهلك من هلك عن بينة ، ويحيى من حي عن بينة » (272) وانك ونحوك خلقت
 في زمن ابتلي الله العباد فيه بجهل لا علم معه ، وضلالة لا مدد معها (وليس
 لا بيان معه) (271) الا قليل ، فاجتمع العباد على الهلكة « وفعدوا بكل صراط » (273)
 يوعدون ، ويصدون عن سبيل الله من آمن ويغفونها عوجا « وسموا الذين
 واهل الذين بخير اسمائهم ، واجتمعت منهم عليه الجماعة ، فليس بلغت خلقت
 الا الى ضال مضل ، الا فرقة يسيرة ، ومع ذلك فحججه على اهل الباطل
 ظاهرة ، ولهم الويل الطويل ، وعزيتي وقد اُصيبت لو كنت تهنيئي ، لاني كلما
 عارضني من ضيق البلاء غصة ، فرجها عني ما كنت فيها من السعة والرحمة ،
 فكان الذين هم في سكونهم يعمهون لو عاينوا سبيلهم ، لعرفوا ما جهلوا « وتبرا
 الذين اتبعوا من الذين اتبعوا ، وراوا العذاب وتقصضت بهم الاسباب ، وقال
 الذين اتبعوا لو ان لنا كرة فنتبها منهم كما تبها منا » (274) قال : فاخرجنا
 هشام واخرج معه صالحا ، فقطع ايديهما وارجلهما ، ثم قال لغيلان : كيف
 ترى ما صنع ربك بك ؟ فقال غيلان (لمن الله من فعل بي هذا) (275) ثم عطش
 صالح ، فاستسقى له غيلان ، فقال بعض اهل الشام : لا نسقيكم حتى تشربوا
 من الصديد (276) فالتفت الى صالح مبتسما وقال : يا صالح ! زعم هؤلاء انه
 لا يسقوننا حتى نشرب من الزقوم ، ولعمري لئن كانوا صدقوا ، ان الذي نحن
 فيه ليسير في جنب ما نصير اليه بعد ساعة من عذاب الله ، ولئن كانوا كذبوا
 ان الذي نحن فيه / ليسير في جنب ما نصير اليه بعد ساعة من زؤج الله ، فاصبر
 يا صالح . ثم انة شات قبل غيلان ، فحرقه غيلان الى القبلة فصلى عليه ، ثم
 اقبل يقول : قاتلهم الله كم من حق قد امانوه ، وكم من باطل قد احيوه ، وكم
 من دليل في دين الله اعزوه ، وكم من عزيز في دين الله اذلوه . فقيل لهشام : قطع

(271) تكملة من شرح العيون .

(272) الآية 2 من سورة الانفال

(273) في الاصل : طريق وما اثبتنا من شرح العيون ، وهي اوفق للاية القرآنية (سورة الاعراف) .

(274) الايتان 166 و 167 من سورة البقرة .

(275) ما بين القوسين ، بياض في الاصل ، وقد استدركناه من شرح العيون لوحة 44 و طيفات ابن المرتضى ص 27 .

(276) شرح العيون وابن المرتضى : الزقوم .

بدي غيلان ورجليه ، واطلقت لسانه ، فقد يكى الناس حوله ونجههم على ما
 كانوا غافلين عنه ، فارسل اليه يقطع لسانه ، فقيل له : اخرج لسانك ، فقال
 لا اعين على نفسي ، فكسر فكاه واستخرج لسانه فقطعه ، فصارت رحمه الله .

ونذكر ابو الهذيل : ان امرأة كانت في تلك القرية ، قتل ابنها بنحو من
 عشرين (277) سنة ، وهي على مسكة من دينها ، اتخذت البيت مسجدا
 لا تنصرف الا لوضوء فنيبت في ذلك (278) مبتسمة ، فظن اهلها ان الجنون
 قد تكامل بها ، لانها كانت كفت عن الكلام الا اقله . فقالت : لقد رايت في المنام
 عجبا ! رايت كان ابني اثاني ، فقلت : ما جاء بك يا بني ؟ فقال : ان الله احضر
 ارواح الشهداء منذ خلق الله السموات والارض الى يوم الناس . فقال : هذا
 مقتل رجل في مكان كذا وكذا ، فانظروا هل ترون ثم قتيلا ؟ فخرج اهلها
 يسارعون ، فاذا غيلان متشطح في دمه .

ونذكر في خير آخر ان هشاما قال له : زعمت ان ماغسي الدنيا ليس هو
 مطاء من الله لنا فقال له غيلان : أعوذ بجلال الله ، ان يأتني خوانا ، او
 يستخلف الخلفاء من خلقه قتيارا ، ان أئتمه القوامون باحكامه ، الترابيون
 بمقامه ، الذين كابدوا بالعدل الدول ، وخافوا حكاما لا يجدون عنه حولا ،
 ولا يتعللون بالعلل ، باقوا ومقامهم المحمود ، وليلهم المشهود ، يطول القيام
 أو السجود ، لم يول الله وثابا على الفجور ، ولا ركابا للمحظور ولا شهادا بالزور ،
 ولا شرابا للظهور . عند ذلك أمر بحبسه .

وفي خير آخر ، انه قال لصالح : مقامك مقام شريف ، ومتجرك متجر ربح ،
 وانما نُقِمَ منا أن قلنا : ان ربنا منصف لا يجور ، يا صالح ، قتلت انبياء ،
 لاذبح يحيى بن زكرياء بسكين ، ونشر زكريا بالمشار فقال له صالح : ما لك
 احياك الله حيا وميتا كما احببتني حيا وميتا .

(277) في شرح العيون وابن المرتضى : اربعين .

(278) العبارة عن ابن المرتضى : فانتبعت في ذلك اليوم متبسمه .

/ فأما أبو حذيفة وأصل بن عطاء (279) ، فقد روي في كتاب « المصابيح » عن النبي عليه السلام أنه قال : سيكون في امتي رجل ، يقال له وأصل . (يفصل) (280) بين الحق وبين الباطل .

واخذ وأصل العلم ، مبن من محمد (281) بن الحنفية ، وكان خالا لأبي هاشم ، وكان يلزم مجلس الحسن ، ويظنون به الخرس لطول صمته ، فمر ذات يوم بعمر بن عبيد ، فاقبل عليه بعض مستحي وأصل ، فقال : هذا الذي يعدونه في الخرس ، ليس أحد أعلم بكلام غالبية الشيعة ، ومارقة الخوارج ، وكلام الزنادقة ، والدمرية ، والمرجئة ، وسائر المخالفين ، والرد عليهم ، منه . فقال عمرو : وإنى له هذا ، وله عنق لا يأتي ممها بخبر . وكان وأصل رجلا طويل العنق ، وكان عمرو بعد ذلك يقول : أشهد أن المراسمة باطل ، إلا أن ينظر رجل بنور الله . وزوجه عمرو اخته وقال : زوجتك اختي إذ لم يكن لي بنت ، وما بي إلا أن يكون لك عقب وأنا خاله ، فماتا جميعا ولم يعقبا .

ونذكر أنه الأصل في علم الكلام لكثرة ما صنف فيه .

ونذكر من قصير كلامه قوله : إن كل خير لا يمكن فيه التواطؤ والتراسل ، والاتفاق على غير التواطؤ فهو حجة ، وما يصح ذلك فيه فهو مَطْرَح .

وقوله : الخبير خبران ، عام وخاص ، متباينان كتابين الأمر والخير ، فلو جاز كون الخاص عاما ، لجاز كون العام خاصا ، ولجاز أن يكون الكن بعضا ، والبعض كلا ، فدلالة الخاص ، مبيضة لدلالة العام .

ونذكر في الناسخ والمنسوخ : انهما لا يدخلان إلا في الأمر والنهي .

ونذكر أن الحق لا يعرف إلا بكتاب الله تعالى ، الذي لا يحتمل التأويل ، وبخبر جاء مجيء الحجة ، ويمقل سليم .

(279) هو وأصل بن عطاء الغزال ، أبو حذيفة رأس المعتزلة ولد بالذيفة سنة 80 هـ ووثق سنة 181 هـ (معجم الأديام 19 : 246 ، لسان الميزان 6 : 214 ، فوات الوفيات 2 : 317 ، وروضات الجنات 736 ، ابن النديم المحقق 1 : الداودي : طبقات المفسرين 211 ، وفيات الأعيان 2 : 170 ، النجوم الزاهرة 2 : 248 ، تاريخ الإسلام للذهبي 5 : 320 ، 321 ، خذرات الذهب 2 : 182 ، مفتاح السعادة 2 : 34 ، هدية العارفين 499 ، مالك الأبحار الجزء الثامن ، الجوز العين : 181 ، 206 ، 209 .

(280) تكملة لازمة من شرح العيون 45 وابن الروثقي ص 29 .

(281) بحاشية الأصل : جوابه من أبي هاشم ، والذي في شرح العيون موافق لما في المتن من .

وهو الذي قال بتفسيّر الغزلة بين المعتزتين ، وأن مرتكب الكبائر ليس بكافر ، لا مؤمن ، فاسق ، لأن حكم الكفر زائل عنه ، ولأن المدح السدي يستحقه المؤمن كمثّل .

وحكي عن عبد الوارث بن سعيد أنه قال : كان وأصل بن عطاء في مجلس الحسن ، لا يتكلم أربع سنين ، فقال الحسن ، (282) أما إن يكون هذا الرجل أجهل الناس أو أعلم الناس . قال : فتبعته يوما حتى إذا صار إلى مسجد أصحاب الساج فاحتشوته الخوارج ينظرونه ، وهو يحني عليهم ويلبهم ، قال : فخطبت إلى عمرو بن عبيد ، قلت له : إن من قصة الرجل كيت وكيت / فصار إليه عمرو والأطفه ، ثم زوجه أم يوسف اخته ، وقال : ما لي في النساء [40-1] حاجة ، فإذا أردتم ذلك فاني فاعله .

وروي عن أبي عوانة قال : شهدت عمرو بن عبيد وأبا حذيفة وكان خطيب المعتزلة ، فقال له عمرو : تكلم يا أبا حذيفة فخطب وأبلغ ، ثم سكبت فقال عمرو : ثوبن لو أن ملكا من الملائكة ، أو نبيا من الأنبياء ، أكان يزيد على هذا ؟

وحكي عن ابن عثمان الأدي قال : سمعت أصحابنا يقولون : سأل رجل من الخوارج وأصلا مرة (عن) (283) مسألة ، فاستدت على الخوارج (284) بمصق في وجه وأصل ، ففسح البصاق عن نفسه ، ثم قال : لعلي أعجلتك عن جوابك ، فقال له الخارجي : تشدتك الله ، أنت وأصل بن عطاء ؟ (قال : نعم) فاستحيا مما صنع واعتذر إليه .

ونذكر (286) أن وأصلا أقبل في رغبة من أهل الأهواز ، فتلذاهم الخوارج ، فقال وأصل : خلوني وكلامهم ، فقالوا : من أنتم ، فقال : نحن مستجبرون حتى اسمع كلام الله ، اعرضوا علينا ، قال : فعرضوا عليهم ، فقال وأصل : قد نيلنا .

(282) في شرح العيون : فقال عثمان .

(283) تكملة من شرح العيون .

(284) في شرح العيون : فاستدت على الخارجي ، وفي اللغة : استند : أطلق .

(286) ورد هذا الخبر في عيون الأخبار 1 : 190 والكامل للميرد 2 : 106 بخلاف يسير

قالوا : فامضوا راشدين ، قال واصل : ما ذلك لكم (287) فان الله تعالى قال : **«وَأَنْ أَحْسَدَ مِنَ الْفٰشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجَّرَهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ»** (288) فاجاءوا معهم الى المأمن .

وروي انه قيل لأم يوسف زوجة واصل : ايما افضل ، عمرو او واصل قالت : بينهما كما بين السماء والارض ، فقيل لها : وكيف كان علمهما ؟ قالت : كان واصل اذا جنة الليل ، صف قدميه (يصلي) (289) ولوح ودواة موضوعين يجتبه ، ثم اذا مرت به آية فيها حجة على مخالف ، جلس فكتبها ثم عاد في صلاته .

وحكي عن ابي عمرو الزعفراني . رابي (290) حفص بن العوام ، قال : سمعت واصلا يقول : لولا اني ادعى الناس الى العلم بالدين ، يذكر اختلاف الناس في الفتيا ، ما نظرت في حرف منه . ولكن اطمع بذلك ان اجلبهم الى العلم . وكان من أعلم الناس بفائض الفتيا .

وروي عن ابي عمر قال: كنا نأتي عمرو بن عبيد ، فيقول لنا : اتقوا ابا حذيفة فوالله لجلس حته ، خير من مجلس مني اسبوعا . ومجلس منه اسبوع . خير من مجلس مني شهرا . والله ما احد احب الي من ان القى الله بصحيفة . من صحيفة واصل ، فيها ظهر منه . والله لكنا خلقنا على الابتلاء ، وخلق واصل على خير الابتلاء . همته بينه وبين ان يطاع الله تعالى .

[10-ب] وسمع ابن شبرمة وابن عيينة كلامه/ قال (ابن عيينة) (291) : فقلت لابن شبرمة : اما تسمع هذا الكلام ؟ فضرب بيده على فخذه وقال : ويحك يا ابن عيينة ، هذا رجل يحب ان يطاع الله .

وعن عمر الشَّمْزِي (292) قال : سمعت واصلا يقول : ان من نعم الله علينا ، ان من عابنا يكذب علينا ، فيقول : يكذبون بعداب القبر والحوض والميزان . ونحن لا نكذب بذلك ، الى اشياء كثيرة من هذا الجنس . وبلغ من رئاسته (293) وعلمه . انه انفذ باصحابه الى الافاق ، وبث دعائه في البلاد .

وحكي ابو الهذيل : انه بعث عبد الله بن الحارث الى المغرب ويعث الى خراسان حفص بن سالم ، فلزم مسجد جامع ترمذ ، حتى اشتهر (294) ان يكلموه ثم كلم جهمنا فقطعه . وصار الى مقالة الحق ، فلما عاد حفص الى البصرة . رجع الى قوله الخبيث .

وبعث القاسم بن السعدي الى اليمن ، ويعث باسرب (295) الى الجزيرة (ويعث الحسن بن نكوان الى الكوفة) (296) وارسن عثمان الطويل ابا عمرو الى ارمينية ، فقال : يا ابا حذيفة ، ان رايت ان ترسل غيري واشاطره جميع ما املك حتى فرد نعلي . فقال له واصل : اخرج يا طويل ، فلعل الله ان يرزقك وينفعك . وكان بزازا ، فخرج فاصاب من صفقة يده مائة الف ، واجابه الخلق .

قال ابو الهذيل : وسمعت عثمان الطويل يقول : ما كنا نرى ان لنا على انفسنا ملكا حياة واصل حتى مات . لقوله للواحد منا : اخرج الى بلد كذا لما يراة . ثم ذكر ما اخفص به من الفضيلة في حذف المراء من كلامه ، وما روي عنه من الاخبار .

وحكى الجاحظ عن يونس بن حبيب : ان واصلا خطب عند عبد الله بن عمر بن عبد العزيز ، بعد ان خطب الفضل الرقاشي ، وخالد بن صفوان ، وشبيب بن

(292) في الاصل : الشمرى وترد ايضا كذلك في مواضع كثيرة . هنا وعند الحاكم في شرح العيون وابن المرتضى . والصواب ما اثبتنا كما جاء في الباب لابن الاثير : 28 : « يكثر الشين وفتح اليم المشددة » وفي اخرها زاي واشتهر بها عمر بن ابي عثمان الشمرى . احد منكلمي العتيلة . يروي عن عمرو بن عبيد واصل بن عطاء . « وستأتي ترجمته فيما بعد .

(293) في شرح العيون وابن المرتضى : باسه .

(294) كذا بالاصل ، وعند الحاكم وابن المرتضى : حتى اشتهر ، ثم كلم جهمنا .

(295) كذا عند الحاكم وابن المرتضى : « ايوب » فقط . وعند البلخي ... ايوب بن الاثر وسياتي هنا فيما بعد في الطبقة الخامسة : « ايوب الاثر » .

(296) تكملة من شرح العيون وابن المرتضى .

(287) زاد في عيون الاخبار بعد ذلك : حتى شافعونا مامنا .

(288) الآية « من سورة النوبة .

(289) تكملة من شرح العيون وابن المرتضى .

(290) اعادها : عن ابي حفص . فان حفصا كتبه : ابو عمرو

(291) تكملة لازمة من شرح العيون

شعبة (297) فكان آخر الخطباء ، فانتظم جميع معانيهم في كلمات يسيرة ، ثم انى بما لم يخطر لهم على باب ، وكان ذلك ارتجالاً من واصل ، وكلام الجميع على خلاف ذلك ، فقال خالد بن صفوان : ايها الامير لو قطع كلامه على اول ابتدائه ، لقليل هذا من نقل الحسن ، فلما الآن فهل سمعت بتسبيح وحده ، فأسنى للقوم العظيمة ، فردها واصل ، فقروهم عبد الله أنه يسومه التفضيل ، لقدّر فضله في البراعة ، فأضعف ، ولم يقبلها ، وقال : جائزتي تعجيل هذا الخبر (298) لامل هذا المصير .

[47-1] وروي أن عبد الله بن عمر بن عبد العزيز / وكان تولى العصرة من قبل يزيد ، بذل مائة ألف درهم لمواصل ، لمنقته وتفتة أهله ، فأبى أن يأخذها ، وقال له : أن ذلك هو من مالي لا من مال المسلمين ، فقال : انى دعوت نفسي الى امر فاجابتنى ، فليست بمخرجها الى غيره ، فلم يقبل ذلك ، فأعطى أصحابه الذين كانوا معه خمسة آلاف خمسة آلاف ، فقال لهم واصل : لئن كنتم صادقين لما كنتم تقولون ، لقد خرجتم منه ، ولئن كنتم متصنعين لقد بعتموه بيسير .

وروي عن شعيب بن شيبة أنه قال : أنا أفصح أهل زمانى ، كما واصل أفصح أهل زمانه .

وروي ابن بزراد خطبته الطويلة وروي ايضاً خطبته في النكاح (299) : الحمد لله ذي التعم الشاملة ، والحجج الكاملة ، خالق الانسان من طين ، وجاعل نسله من ماء مهين ، ثم قواه وسواه وعلمه وهده ، واعانه على ما أحل له ، واغناه عما نهى عنه ، ليسعد من أطاعه بثواب طاعته ويبدؤ من عصاه بعقابه .

ثم قال : يا أيها الناس اتقوا الله فيه وزيته وحسنه ، وجعله سبب التآلف والتعاطف ، والتواصل والتواصل ، يا أيها الغنى عن السفاح (وقال نمالى . وانكحوا الايامى منكم) * . وقد أتاكم فلان . اليها وصلتم ، وهو العزيز على قومه ، وخاطبا فلانة ، وبأذنا من الصداق كذا ، هـ (الله) من احسن احسانا .

(297) في الاصل شعبة (تصحيف) ويرد فيها بعد كثيرا

(298) منهم مما اورده الحاكم لوحة 45 ، ان واصل لم يقبل العظيمة لان غرضه كـ - حفر نهر لامل البصرة .

(299) خطبة للحسن البصري في النكاح 2 : 100 البيان والتبيين (تقابل بخطبة واصل في النكاح - طبقات عبد الجبار ورقة 47) -

(*) تكلمة من الحاكم .

وروي أن واصل بن عطاء ، نزل على ابراهيم بن ابي يحيى ، فسارح اليه عبد الله بن الحسن وأخوته ، وزيد بن علي وابنه يحيى عليهم السلام ، ومحمد ابن عجلان وأبو عباد اللّهي ، فقال جعفر بن محمد : قوموا بنا اليه فجاهد والقوم عنده فقال :

أما بعد ، فبان الله تعالى بعث محمدا صلى الله عليه بالحق والبيئات والآيات ، واضل عليه ، وأولوا الارحام بعضهم اولى ببعض في كتاب الله . (300) فنحن عثرة رسول الله صلى الله عليه وآله ، ثم قال : وانك يا واصل ، اتيت بامر تفرق به الكلمة ، وتطمع به على الاثمة ، وانا ادعوك الى التوبة ، فقال واصل : الحمد لله العدل في قضائه الجواد بعطائه ، المتعالي عن كل مذموم ، العالم بكل خفي مكتوم ، نهى عن القبيح ولم يقضه ، وحث على الجميل ولم يحل بينه وبين خلقه ، وانك يا جعفر وأني البهمة ، شغل هم الدنيا ، فأصبحت بها كلها ، وما اتيناك الا بدين محمد / صلى الله عليه (وعلى) صاحبيه [47-ب] وضجيعيه . ابن ابي قحافة ، وابن الخطاب ، وعثمان بن عفان ، وعلي بن ابي طالب عليهم السلام ، وجميع أئمة الهدى فان تقبل الحق تسعد به ، وان تصدّف عنه تنوء بأثمه (301) . وتكلم زيد بن علي واغلظ لجعفر وقال : ما منعك من اتباعه الا الحسد لنا ، ثم تفرقوا .

ونذكر انه قيل فيه ، واصل الغزاة ، لجلوسه في سوقهم ، كما قيل خالد الحذاء على هذا الوجه .

وروي انه ورث عن ابيه عشرين ألف درهم ، فلم يسس منها شيئا ، وافر ان يجعل في كوة ، فحرسه له (302) خلف باب داره ، ثم كان لأصحابه : من احتاج الى شيء منه فليأخذه ، ومن كان عنده فضل ، فليبيع لمن يحتاج اليه ، وكانوا يفعلون ذلك الى أن مات ، وهو ابن احدى وخمسين سنة .

وروي أن أبا جعفر المنصور ، نزل على واصل بن عطاء فقال آياتنا بلغتني

(300) الآية 75 من سورة الانفال .

(301) عند الحاكم وابن المنيضي : فهو بأثمه .

(302) عند الحاكم : في كوة بيت له خلف داره .

عن سفيان بن يزيد العدوي (303) فصرنا اليه قال : فأتيناه وهو في غرفة له .
فاشرف علينا فقال لو اصل : من هذا الذي معك ؟ فقال : عبد الله بن محمد بن
علي بن عبيد الله بن عباس فقال : رحب علي رحب ، وقرب علي قرب ،
قال : انه يحب ان يسمع آياتك التي قلتها قاتله .

حتى متى لا نرى عذلاً نُستَر به ولا نرى لدعاة الحق أعوانا
مستمسكين بحق قائلين به إذا تلمّون أهل الجور ألوانا
يا للرجال لداء لا دواء له وقائد هو أعمى قائد عميانا

قال أبو جعفر : وجدت أني رأيت يوم عدل ثم ست .

وروي انه دخل على خالد بن عبد الله القسري فقال له : يلغي اذك قلت قولا .
فما هو ؟ قال : اقول بفضي الله الحق وبحب العدل ، قال : ما بال الناس
يكذبونك قال : يحبون ان يحمدا انفسهم ويلوموا خالفهم ، قال لا ولا كرامة
الزم شاك .

وذكر أبو الحسن بن فرزويه : ان قوما من السمنية اتوا جهم بن صفوان ،
فقالوا له : هل يخرج المعروف عن المشاعر الخمسة ؟ قال : لا ، قالوا : فحدثنا
عن معبودك الذي تعبد به ، أشيء وجدته في هذه المشاعر ؟ قال : لا ، قالوا : فاذا
كان المعروف لا يخرج عن ذلك وليس معبودك منها ، فقد / دخل في الجهول ،
قال : فسكت (304) جهم ، وكتب الى واصل ، فكتب اليه واصل : قد
كان يجب ان تشترط وجها سادسا ، وهو الدليل فتقول : ان المعروف
لا يخرج عن المشاعر الخمسة وعن الدليل ، فلما لم تشترط ذلك ، شككت
وكفرت ، فارجع اليهم الآن وقل لهم : هل تفرقون بين الحي واليت ، وبين الماقل
والمجنون ، فانهم يعترفون بذلك ، وانه يعرف بالدليل لا بغيره ، فلما وصل
الجواب الى جهم ، رجع به على السمنية ، فقالوا له : ليس هذا من كلامك ،
فمن اين لك ؟ قال : كتب (به) الي رجل من العلماء بالبصرة يقال له واصل ،
فخرجوا اليه (وكلموه) (305) ، فاجابوه الى الاسلام .

[1-45]

قال : ولما بحث واصل حفص بن سالم لمناظرة جهم في
الإرجاء ، قال له : اذا وصلت الى بلدك ، فالزم سارية في
الجاسع سنية ، حتى يعرف موضعك ، فيشتاق الناس الى السماع ،
ثم استدع مناظرة جهم ، ولقنه مسألتين : احدهما : سله عن الايمان ، خصلة
واحدة ام خصال ؟ ، فان قال بل خصلة واحدة وهي المعرفة فقل له : فمن
اصاب هذه الخصلة فقد اصاب الايمان كله ، فاذا قال : نعم ، فقل له : فمن
اخطأها اصاب الكفر كله ، فاذا قال : نعم ، ولا بد له ، فقل له : فيجب ان يكون
اليهودي نصرانيا ، والنصراني مجوسيا .

والمسألة الثانية . قال : قل له : حدثني عن راي السماء
بخراسان ، فعلم انها مصنوعة ولها صانع ، اهو مؤمن ؟ فاذا
قال : نعم ، فقل له : فان هو صار الى البصرة ، فراى السماء
فيها ، فشك هل لها صانع ؟ أشك في ذلك كفر ؟ فاذا قال نعم ، انتقض عليه
ان الايمان خصلة واحدة .

وذكر عن أبي عمر الباهلي قال : قرأت لو اصل الجزء الاول من « كتاب
الالف » رسالة ، في الرد على المانوية (306) ، قال : فاحصيت في ذلك الجزء ،
نيفا وثمانين مسألة قال : ويقال انه فرغ من الرد على كل مخالف فيه ،
وهو ابن ثلاثين سنة .

ويقال : ان ابا الهذيل ، صار الى ام يوسف امرأة واصل ، فدفعت اليه
من كلامه قعطين ، فعمس ان يكون كل (307) كلامه من ذلك .

وحكى ان بعض الاحداث ، حدث واصلا بحديث ، فأمره / ان يمل عليه ، [8]
فكتبه عنه ، فعمس به بعض من يعرفه فقال : يا ابا حذيفة ، اكتب عن هذا ؟
فقال : اما اني أوعى له منه ، ولكنني أردت أن أذيقه حلاوة الرئاسة .

وحكى انه وجد لاصحابنا باسناد متصل عنه صلى الله عليه يقول : « واصل
وما واصل يصل الله به الدين » .

(303) ذكره الجاحظ في البيان والتبيين 1 : 45 مثالا لاصحاب اللثغة ، وعده في الشعراء ،
كما ذكره في الحيوان 6 : 191 وقد روى له الغالي في الامالي 3 : 28 شعرا والشريف المرتضى
في اماليه ايضا (2 : 168) .

(304) عند الحاكم : شك .

(305) تكملة من الحاكم .

(306) كذا عند الحاكم وابن المرتضى وفي الاصل « المنانية وعلى الهامش : المانية » .

(307) عند الحاكم وابن المرتضى : جُلّ

فأما أبو عثمان عمرو بن عبّيد (308) بن باب ، فمحلّه في العلم والزمّد والفضل أشهر من أن يذكر ، فقد ذكر في كتاب المصابيح ، عن سفيان بن عيينة أنه قال : لم تر عيني مثل عمرو بن عبّيد .

وروي عن عثمان البتيّ ، أنه سأل عن خمسين مسألة في الطلاق ، كل ذلك كتبه عن الحسن ، قال البتيّ : فاتهمته ثم رجعت الى نفسي فقلت : اذا جاز أن أسأله عن ذلك كله ، جاز أن يسأل عن غيره الحسن .

وروي عن ابن عيينة أنه قال : ما رأيت مثل عمرو بن عبّيد ، قد كنا ليلة عند المنصور ، فقمنا وتركناهما يتحدثان ، فاسمع ابا جعفر المنصور يقول لعمرو : ناولني تلك الدواة لشيء اكتبه ، فقال : لا أقبل . فقال : ولم ؟ قال : اخاف ان تكتب بقتل مسلم أو اخذ ماله ، فقال أبو جعفر : قطعت والله الأعناق ، اتعبت والله من بعدك ، لله درك يا أبا عثمان ، ثم صاح بالربيع ، فناوله الدواة وخرج عمرو فكتب أبو جعفر ما أراد ، ثم قال : أما سمعت ما قال لي هذا الشيخ ؟ قلت : نعم ، قال : انك اذا فقدت هذا الشيخ لم ترم مثله أبدا (309) .

وذكر أبو عمر حفص بن العوام قال : أول يوم أتيت عمرو بن عبّيد في منزله ، رأيت (عنده) (310) جماعة كأن على رؤوسهم الطير ، وعنده واصل ، فحفظت من كلام عمرو : هؤلاء المحشو آفة للدين ، هم الذين صدوا الناس عن القيام بالمسقط والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر .

(308) عمرو بن عبّيد بن باب المعتزلي توفي سنة 144 هـ له ترجمة موسعة عند الخطيب البغدادي 12 : 166 - 188 ، تهذيب التهذيب 8 : 70 ، 338 الجور العين 110 - مفتاح السعادة 2 : 37 ، البداية والنهاية 10 : 78 ، ميزان الاعتدال 3 : 802 ، مروج الذهب 4 : 105 ، العين والحراسة 235 - عين الأخبار 1 : 209 ، 2 : 142 ، المعارف 212 ، ترجمته وحكاياته مع أبي جعفر المنصور في الكوكب المشاط للسلوي ص 466 - 468 ، 338 : 1 Br. S. - كلام من مسائل عمرو بن عبّيد المعتزلي (انظر ورقة 177 من المجموعة رقم 709 دار الكتب المصرية) .

(الكوكب المشاط للسلوي 466 - 68 ، تاريخ بغداد 12 : 167 ، طبقات ابن سعد 27 : 273 ، وفيات الأعيان 1 : 384 ، 547 ، وللدارقطني أخبار عمرو بن عبّيد من باب المعتزل البصري - ضمن مجموعة بالكتبة الظاهرية رقم 106 (98) من ورقة 98 - 119 ، مروج الذهب 4 : 105 (309) العبارة عند الحاكم لوحة 47 : قال انك اذا فعدت مع هذا الشيخ لم يرد به احدا (310) تكلمة من الحاكم .

وحكي عن الجاحظ : انه صلى اربعين عاما الفجر بوضوء المغرب ، وحج اربعين حجة ماشيا ، وبميرته عوفوف على من احصر ، وكان يحصى الليل بركعة واحدة ، وترجيع آية واحدة .

وحكى : ان الزلزلة وقعت في البصرة ، فمالت اسطوانة في الجامع ، فما بقي قائم إلا حجر ، والا قاعد إلا حمّد (311) ، وان عمرا ليصلي قريبا ، فما التفت اليها ، قال : (فقلت للذي حدثني) (312) كيف لم يصبك ما أصاب القوم ؟ قال : كنت غلاما من اهل / سيراف ، نشأت على زلازلها ، فذلك ثبت عليه ، وكان يقول : لا يقبل الرجل في دينه الا بخلال : يقطع طمعه عما في ايدي الناس ، ويحب لهم ما يحب لنفسه ، ويسمع ما يشق عليه فينأفل . فاسمعه رجل كلاما قبيحا ، فدى طرف رداة ووضع على الارض وما اجابه ، ثم تقض طرف رداة فكان ذلك جوابه .

وعن ابن عيينة قال : حضرنا مجلس عمرو بن عبّيد في المسجد الحرام ، وسأله رجل عن مسألة ، فاجاب فيها ، فقال له الرجل : يا قدرى ، فقام اليه سفيان الثوري بنعله ثم قال : يا عدو الله استقبل الرجل الصالح في وجهه

وعن ابي الهذيل : جاء رجل الى عمرو ، فسأله عن مسألة ، فلم يجبه كانه استنقله ، فقال الرجل :

ان الزمان وما تفنى عجائبه أبقى لنا ذنبا واستأصل الرأسا

قال عمرو : كذلك تعني ابا حذيفة ، اي والله لقد كان رأسا ، وكنت له ذنبا

وجاءه رجل ، وقال له : يا ابا عثمان ! حضرت مجلس الاسواري ، فذكرك وعابك ، فقال عمرو : ما رعبت حق الرجل ، تحضر مجلسه وتؤدي اليه سقطاته ، اذا أقيمت ، فأقره مني السلام ، وقل له ان الموت يضمنا ، والقيامة تجمعنا ، والله يحكم بيننا ، وكان موسى (الاسواري) (313) يقول بالإرجاء .

ويحكي أن ابوب قال : ليت القيامة قامت ، فتعلم أينما على الحق ، أنحن ام عمرو وأصحابه ، فقال عمرو : يستعجل بها الذين لا يؤمنون بها ، والذين امنوا حشيقون منها ، (314) .

(311) عند الحاكم : الاسجد .

(312) كذا في الاصل ، وهي غير واضحة . والعبارة عند الحاكم : « فقيل له » .

(313) تكلمة من الحاكم ، ليفهم ان موسى هو الاسواري .

(314) الآية 18 من سورة الشورى .

وذكر أن خالد بن صفوان قال له : لم لا تأخذ مني ، فتقضي ديننا أن كان عليك ؟ فقال : لم يأخذ أحد من أحد شيئا ، إلا ذل له ، وأنا أكره ذلك .

وذكر الجاحظ (315) : أن حفص بن سالم (310) قال : سألت عمرو بن عبديع عن البلاغة ، قال : ما يبلغ (317) بك الجنة وعدل بك عن النار ، ويصرك مواقع رشحك وعواقب غيك ، فقلت : لست أريد هذا ، قال : من لم يحسن أن يسكت لم يحسن أن يستمع ، ومن لم يحسن الاستماع ، لم يحسن القول ، قلت : لست أريد هذا فأتان (318) : قال النبي صلى الله عليه : « انا معشر الأنبياء (319) قليلو الكلام ، (وكانوا يكرهون) (320) أن يزيد منطلق الرجل على عقله » ، فقلت : / ليس هذا أريد . قال : كانوا يخافون من فتنة القول وسقطات الكلام ، ما لا يخافون من كثرة السكوت وسقطات الصمت ، فقلت : ليس هذا أريد ، فقال : فكانت تريد تخيير (321) اللفظ في حسن افهام . قلت : نعم ، قال : انك إذا أردت (322) تقرير حجة الله تعالى في عقول المتكلمين ، وتخفيف المؤنة على المستمعين وتزوين تلك المعاني في قلوب المريدين ، بالالفاظ الممتحنة في الأذان المقبولة (عند الأذهان) (323) رغبة في سرعة استجابتهم ، ونفي الشواغل عن قلوبهم ، بالموعظة الحسنة ، على الكتاب والسنة ، كنت قد أوتيت فصل الخطاب ، واستوجببت من الله جزيل الثواب .

(315) البيان والتهيين للجاحظ : 1 : 114 (بخلاف يسير في الالفاظ) . كما وردت هذه القطعة في عيون الاختيار : 2 : 170 ، والعقد الفريد : 2 : 239 وقد قابلنا النص على البيان ، فإن التمر هنا عنه .

(316) ذكر في البيان والتهيين : 1 : 114 - 2 : 100 - 3 : 155 وعيون الاختيار : 1 : 137 .

(317) في البيان وعند الحاكم : ما بلغ .

(318) في الأصل : فقلت . وما اثبتنا من الجاحظ والحاكم .

(319) في البيان للجاحظ : « انا معشر الأنبياء بكاء » أي قليلو الكلام ، ومنه قيل رجل بكى .

(320) زيادة لازمة من الجاحظ والحاكم .

(321) كذا عند الحاكم . وعند الجاحظ ، تخير ، وفي الحاشية عليه عن نسخة أخرى تحبير .

(322) كذا عند الحاكم . وعند الجاحظ : انك ان أوتيت .

(323) تكملة من البيان وعيون الاختيار .

وحكي عن الحسن-رحمه الله-وقد جرى ذكر عمرو فقال : عمرو وما عمرو . إذا قام بأمر قعد به ، وإذا قعد بأمر قام به ، ما رأيت علانية أشبه بسريرة من علانيته ، ولا سريرة أشبه بعلانيته من سريرته .

قال : وقيل لعمرو بن عبديع : لا يجوز أن تنحر (324) قبل أن يصلي الإمام ، قال : إذا كان الإمام يجوز أن ينحر ، فقد يجوز أن تنحر قبل أن يصلي .

ومما يقرب من ذلك ، أن أبا يوسف القاضي ، مر على ضرار يوم النحر ، وضرار قد ذبح وهو يسليخ ، فقال له أبو يوسف : يا أبا عمرو ، هذا الذبح قبل أن يصلي الإمام ، فقال ضرار : اتى كنت اظن مجالسة العلماء ادبتك وأي أمام ههنا فانتظر صلاته !

ومن محاسنه : أنه لما اجتمع مع وأصيل في الجمع العظيم ، وهو زعيم أصحاب الحسن لم يقل : في هذا أنظر (325) ، بل رأى أن الحق أكبر من الحظ عند تلك الجماعة ، وأن التغيير بالانقطاع ، دون التغيير بالمعائدة وأن التابع الحق ، أنبل من المتبرع المبتال .

ومما كان قد اعتل به : أنه لا يجوز أن يتجرى على الله من يعرفه ، وأن يتهاون بعذاب الأبد من يوقن به ، ولا أن يسخو بنفس من يشح على الدينار والدرهم عن الجنة ، وأطاع القول في ذلك ، فقال له وأصيل : ألست تزعم أن المنافق لا يعرف الله ؟ قال : نعم ، قال : اقترعتم أن القاذف لم يزل لم يعرف الله ، أو انما خرجت / المعرفة من قلبه عند قذفه ، قال : قلت بانه لم يزل لا يعرف الله ، فما دليلك عليه ؟ ولم لم تسعه منافقا من قبل أن يقذف ؟ وإن زعمت أنه خرجت المعرفة من قلبه عند قذفه ، قلنا لك : فلم لا أدخلها في القلب بترك القذف ، كما أخرجها بالقذف ، وقال له : ليس الناس يعرفون الله بالادلة ، ويجهلون بدخول الشبهة ، فأي شبهة دخلت على القاذف ؟ قرأ عمرو لزوم هذا الكلام ، فقال بالحق ، وانصرف ويده في يد وأصيل ، حتى صار إلى منزله . وكان يقول : اللهم اغنني بالافتقار اليك ، ولا تغفرتني بالاستغناء عنك .

(324) عند الحاكم : ايجوز .

(325) عند الحاكم : لم يقل لي في هذا نظر .

قال : ولما بلغ أبا جعفر المنصور ، أن عبد الله بن الحسن ، كاتب عمرو بن عبيد فقال ذهب البصرة وذهب بذهابها حكة والمدينة والبحرين واليعامة واليمن والاهواز وفارس وخراسان ، فأنحدر الى البصرة ، وقام بالجسر الاكبر ، وبعث الى عمرو بن عبيد فأتاه ، فقال : كنت أجب عبد الله بن الحسن على كتابه اليك ؟ فقال : اتاني كتاب ممنون باسمه وكنيته ، ما فكنته ولا عرفت خطه ، وما بيني وبينه اماره اعرف بها انه من عنده ، قال : فابعث الي من يحمل الكتاب ، قال : هذا ما لا يكون ابدا ، قال : فانما ابعث الي اهلك ، قال : لا يعرفون مكانه ، قال : فاحلف لي انك لم تجبه ، قال : الحلف في التقية كالكذب في التقية ، قال : صدقت ، فقال له : انت على ما كنت يا ابا عثمان ؟ قال نعم ، قال : فاذا كان كذلك ، فلما نام من أعدائك .

وفيل (326) : أن أبا جعفر ، كتب على لسان محمد بن عبد الله بن الحسن ، يدعو الى نفسه ، فقراء ووضعه ولم يجبه ، وقال لجامله : قل لصاحبك ، دعنا نستظل بهذا الظل ، ونشرب من هذا الماء البارد حتى نأثينا آجالنا (327) .

وروي انه قيل لابي جعفر : ان عمرو بن عبيد خارج عليك ، قال : هو لا يرى [so-ب] ان يخرج علي ، الا اذا وجد ثلاثمائة وبضعة عشر رجلا مثل / نفسه ، وذلك لا يكون .

وروي عن اسحاق بن الفضل (328) قال : اتنا على باب المنصور ، والى جانبي عمارة بن حمزة (329) أت طلع عمرو على حمارة ، فنزل عن حمارة ، تمحص البساط برجله فجلس ، فقال لي عمارة : لا تزال بمررتكم ترمينا بأحمق ، فقلت : فنحن كذا ، إذ خرج الربيع وهو يقول : أين أبو عثمان عمرو بن عبيد ، قال : فوالله ما دل على نفسه ، حتى أُرشد اليه فأتكاه يده ثم قال : أجب ، فدخل .

(326) ورد هذا الخبر في عيون الاخبار 1 : 209 بخلاف يسير .

(327) زاد في عيون الاخبار بعد ذلك : في عافية .

(328) أورد الشريف المرتضى في أماليه 1 : 173 هذا الخبر عن اسحاق بن الفضل الهاشمي بخلاف يسير في الالفاظ والعبارات وكذا أورد الخطيب البغدادي في تاريخ بغداد 2 : 267 .

(329) هو عمارة بن حمزة بن ميمون من ولد عكرمة ، حواري عبد الله بن العباس ، أحد الكتاب البلغاء وله اخبار ماثورة في المكرم والفقه . قلده أبو العباس السفاح ضياع آل مروان ، وقلده أبو جعفر المنصور خراج البصرة ونواحيها (ترجمته واخباره في كتاب الوزراء والكتاب للجهشياري 90 ، 110 ، 125 ، 133 ، 147 ، تاريخ بغداد 2 : 280) .

والتفت الى عمارة ، وقلت : الذي استحقته قد دعي وتركنا ، قال : فلبث الطويل ، ثم خرج منكثا على الربيع وهو يقول : يا غلام ، انت بحمار ابي عثمان ، فما يروح حتى اقره على سرجه ، وجسم اليه نشر ثيابه وودعه . قال : فالتفت اليه عمارة وقال : يا ربيع ، لقد فعلتم بهذا الرجل ما لو فعلتموه بولي عهدكم ، كنتم قضيتن دماهما ، قال الربيع : فما غاب عنك أكثر ، قلت : فحدثنا فقال : ما هو الا أن سمع يمجئه ، فما أهمل حتى أمر ببيت له ففرش بليود ، ثم انتقل اليه هو والمهدي ، وعلى المهدي سواده وسيفه ، فلما دخل وسلم ، ادشاه حتى تحاكت ركبناهما ، فسأله عن حاله وقال عظمي . فقال : أعوذ بالله العليم من الشيطان الرجيم ، بسم الله الرحمن الرحيم « والفجر وليال عشر » (330) الى قوله « ان ربك لبالرصاد » (331) قال : فبكى امير المؤمنين بكاء شديدا ، ثم قال زدني . فقال « ان الله اعطاك الدنيا بأسرها ، فاشتر (332) نفسك قيبا ببعضها ، واعلم ان هذا الامر الذي صار اليك ، كان لمن قبلك ثم افضى اليك ، وكذلك يخرج منك الى من هو بعدك ، وانا احذرك ليلة يتمخض صبيحتها عن يوم القيامة ، فبكى فوق بكانه الاول ، فقال له من يقوم على راسه : اكفف عن امير المؤمنين ، فقال : بمثلك ضائع الامر ، فقال : يا ابا عثمان انتني باصحابك ، فقال : اظهر الحق يتبعك اهله ، فقال له : بلغني ان عبد الله (333) بن الحسن ، كتب اليك كتابا قال : جاءني ما يشبه ان يكون كتابه ، فقال له : اجبته ؟ فقال / : الست قد عرفت رأيي في السيف ، ايام كنت لختلف الدنيا ، قال : فاحلف ؟ قال : ان كذبتك تقية ، لاحلفن لك تقية ، قال انت والله الصادق البار ، وقال : هذه عشرة الاف درهم ، تستعين بها على زمانك قال : لا حاجة لي فيها ، قال : والله لماخذنها ، قال : والله لا أخذتها ، قال المهدي : يحلف امير المؤمنين وتحلف ! قال : فأقبل على المنصور وقال : من هذا الفتى ؟ فقال : هو ابني وولي عهد المسلمين ، قال : أما والله ، لقد البست لباسا ما هو من لباس الابرار ، ولقد سميت اسم ما يستحقه عظمه ، ولقد مهدته امرا امتع ما يكون به ، اشغل ما يكون عنه ، ثم قال : يا ابن اخي ، اذا حلف ابوك وحلف

(330) الآية الاولى من سورة الفجر .

(331) الآية 24 من سورة الفجر .

(332) أورد الجاهلي في البيان 2 : 198 ، 4 : 64 ، وابن قتيبة في عيون الاخبار 1 : 209 ، 337 مقتطعات موجزة من هذه الحظة .

(333) في أمالي المرتضى 1 : 175 : محمد بن عبد الله بن الحسن .

عَمَكَ ، فَأَبَاكَ أَقْدَرُ عَلَى الْكَفَّارَةِ مِنْ عَمَكَ فَقَالَ : يَا أَبَا عَثْمَانَ هَلْ مِنْ حَاجَةٍ ؟
قَالَ : نَعَمْ ، لَا تَبْعَثْ إِلَيَّ حَتَّى أَجِيبَكَ ، قَالَ : إِذَا لَا تُلْقِنِي أَبَدًا ، فَسَال : هِيَ
حَاجَتِي ، فَاسْتَوْدَعَهُ اللَّهُ وَنَهَضَ وَأَمَدَهُ بِبَصَرِهِ وَقَالَ :

كَلِّمَ يَمْشِي (334) رُوِيَ

كَلِّمَ يَطْلُبُ (335) حَبِيبٌ

غَيْرَ عَمْرٍو بْنِ عُبَيْدٍ

وَحَكِي عَنْ شُعَيْبِ بْنِ شَيْبَةَ قَالَ : دَخَلْتُ عَلَى الْمَيْدِيِّ فَقَالَ : يَا أَبَا مَعْنٍ ، زَيْنُ
مَجْلِسِنَا بِحَدِيثِ عَمْرٍو بْنِ عُبَيْدٍ ، ثُمَّ أَخَذَ يَحْدُثُ بِمَا كَانَ مِنْهُ عِنْدَ دُخُولِهِ عَلَى
أَبِي جَعْفَرٍ قَالَ : وَكَانَ أَبُو جَعْفَرٍ إِذَا دَخَلَ الْبَصْرَةَ ، يَنْزِلُ عَلَى عَمْرٍو بْنِ عُبَيْدٍ ،
وَيَجْمَعُ لَهُ نَفَقَةً ، وَيُحَسِّنُ إِلَيْهِ ، فَعِنْدَ الْخَلَاةِ شُكْرُ لَهُ ذَلِكَ .

وَحَكِي عَنْ مُسَدَّدٍ : أَنَّهُ كَانَ لَا يَدْعُ الْقَنْتَرَةَ فِي صَلَاةِ الْغُضُرِ ، وَقَالَ عَلَى
هَذَا مَضَى السَّلَفُ الصَّالِحُ ، فَقِيلَ مِنْ تَذَكُّرِ مَعْشَرِهِمْ . قَالَ عَمْرٍو بْنُ عُبَيْدٍ .

وَحَكِي عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَلِيمَانَ أَنَّهُ قَالَ : كَانَ مَعَاشُ عَمْرٍو بْنِ عُبَيْدٍ ، مِنْ دَارٍ
يَسْكُنُهَا الْخَوَاصُّونَ ، دَخَلَهَا نَحْوُ دِينَارٍ فِي الشَّهْرِ ، وَكَانَ رَبُّهَا أَصَابِيهِ الْعَطَشُ ،
وَلَا يَسْتَقْبِي الْمَاءَ حَتَّى يَمُودَ إِلَى مَقَرِّهِ

وَرَوَى عَنْ عَبْدِ السَّلَامِ بْنِ مَهَاجِرٍ الْأَنْصَارِيِّ ، وَكَانَ عَدِيلَ عَمْرٍو ، فِي السَّنَةِ
الَّتِي مَاتَ فِيهَا ، فَقَالَ : لَمَّا حَضَرَتْهُ الْوَفَاةُ ، قَالَ (336) : اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتُ تَعْلَمُ أَنَّهُ
لَمْ يَمْرُضْ لِي أَمْرَانِ قَطُّ ، لَكَ فِي أَحَدِهِمَا رِضًا ، وَلِي فِي الْآخَرِ هَوًى ، إِلَّا أَثَرْتُ
رِضَاكَ عَلَى هَوَايَ ، إِلَّا هَوْنَتْ عَلَيَّ الْمَوْتُ ، قَالَ : فَمَا لَبِثَ إِلَّا قَلِيلًا حَتَّى مَاتَ .

[١٠٥-ب] وَحَمَرُ الْمُتَصَوِّرِ / بِمَرَّانٍ ، وَطَلَبَ غَيْرَ عَمْرٍو ، فَصَلَّى عَلَيْهِ وَدَعَا لَهُ ، ثُمَّ وَلَّى
وَهُوَ يَقُولُ (337) :

(334) فِي عَيُونِ الْأَخْيَارِ : مَعَاشِي .

(335) فِي عَيُونِ الْأَخْيَارِ : خَائِلٌ .

(336) وَرَدَ هَذَا الْخَبَرُ عِنْدَ الْجَائِظِ فِي الْبَيَانِ 3 : ٢٤٢ وَأَمَالِي الشَّرِيفِ الْمُرْتَضَى ٤ : ١٧٨
بِخِلَافِ يَسِيرٍ فِي الْأَلْفَاظِ .

(337) وَرَدَتْ هَذِهِ الْأَبْيَاتُ عِنْدَ الْبَلْخِيِّ وَالْحَاكِمِ لَوْجَةَ ٤٨ وَابْنِ الْمُرْتَضَى ص ٤٥ وَالْمَعَارِفُ
لِابْنِ قَتَيْبَةَ ٤٨٣ وَغَيْرِهَا لِأَنَّ لَهُ ١ : ٢٥٩ وَأَمَالِي الشَّرِيفِ الْمُرْتَضَى ٤ : ٢٧٨ وَتَارِيخُ بَغْدَادَ
١٢ : ٢٨٧ وَمَعْجَمُ الْبُلْدَانِ لِیَاقُوتَ (مَرَّانٍ) .

صَلَّى إِلَهِهِ عَلَيْكَ مِنْ مَتَوَسَّدٍ قَبْرًا مَرَّرْتُ بِهِ عَلَى مَرَّانٍ
قَبْرًا تَضْمَنَ مُؤْمِنًا مَقْتَضِمًا أَبَدًا لَهُ (338) وَدَانَ بِالْفَرَقَانِ
وَإِذَا الرِّجَالُ تَنَازَعُوا فِي شَبْهَةِ فَصَلِ الْحَدِيثَ بِحِكْمَةٍ وَيَبَيِّنْ
فَلَوْ أَنَّ هَذَا الذَّهْرَ أَبْقَى صَالِحًا أَبْقَى لَنَا عَمْرًا أَبَا عَثْمَانَ

هَذَا (339) فِي قِصَّةٍ لَهُ مَعَ الْمُتَصَوِّرِ قَالَ لَهُ عَمْرٍو : كُنْ عَمَّاكَ بِالْعَدْلِ وَالْإِنْصَافِ ،
فَقَالَ لَهُ الْمُتَصَوِّرُ : أَنَا لَنُكْتَبَ إِلَيْهِمْ بِالطَّوَامِيرِ ، فَامْرُغْ بِالْعَمَلِ بِكِتَابِ اللَّهِ وَسُنَّةِ
رَسُولِهِ ، فَإِذَا لَمْ يَمْعُوا ، فَمَا عَسَانَا أَنْ نَفْعَلَ ؟ فَقَالَ لَهُ : بِمَثَلِ أَذُنِ الْفَارَةِ يَجْزِيكَ
عَنِ الطَّوَامِيرِ ، وَأَنْتَ لَنُكْتَبَ فِي حَوَائِجِكَ فَيَنْفَعُوتَهَا ، وَتُكْتَبُ إِلَيْهِمْ فِي طَاعَةِ اللَّهِ
فَلَا يَنْفَعُونَ ، أَنْتَ لَوْ لَمْ تَرْضَ مِنْ عَمَّاكَ إِلَّا بِالْعَدْلِ ، لَتَقَرَّبَ (340) إِلَيْكَ مِنْ لَافِيَةٍ
لَهُ فِيكَ ، (341) أَنَّ الْمُلُوكَ بِمَنْزِلَةِ السُّوقِ ، وَأَمَّا يَجْلِبُ إِلَى الْمُسْرِقِ مَا يَنْفَقُ فِيهَا ،
أَنْتَ حَيْثُ وَحْدَكَ ، وَجَبْعُوثُ وَحْدَكَ ، وَمَسَائِلُ وَحْدَكَ . وَتَذَكَّرَ مَجْلِسُهُ عِنْدَ عَمْرٍو
ابْنَ عُبَيْدٍ كَمَا ذَكَرْنَا ، وَزَادَ فِيهِ (342) : أَنَّ سَلِيمَانَ بْنَ مَجَالِدٍ ، كَانَ وَاقِفًا عَلَى
رَأْسِ الْمُتَصَوِّرِ ، فَقَالَ لِي : اسْكُتْ ، فَقَدْ أَشْفَقْتُ عَلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ لَمَّا بَكَى ،
فَقَالَ : مَنْ هَذَا يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ؟ قَالَ : هَذَا أَخُوكَ سَلِيمَانُ بْنُ مَجَالِدٍ ، قَالَ :
أَنْ هَذَا (أَخُو) (343) الشَّيْطَانِ ، أَنْ هَذَا مَنَعَكَ (344) النَّصِيحَةَ ، وَبَخَعَ مِنْ ذِرَادٍ
نَصِيحَتِكَ ، لَهَذَا الْجِدَارُ خَيْرٌ لَكَ مِنْهُ ، أَنْ هَؤُلَاءِ اتَّخَذُواكَ (سُلْطَانًا) (345) لَشَهَوَاتِهِمْ ،
فَأَنْتَ كَالْأَخَذِ بِالْقُرْنَيْنِ ، وَغَيْرِكَ يَحْلِبُ ، أَنْ هَؤُلَاءِ لَنْ يَغْنَوْا عَنْكَ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا ،
فَنَزَعَ خَاتَمَهُ وَقَالَ : وَلَّيْتُ مِنْ شَيْئِكَ ، وَاعَزَّتْ مِنْ شَيْئِكَ ، وَأَنْتَ يَا صَاحِبَاكَ أَوْلَاهُمُ
فَقَالَ : إِنْ أَصْحَابِي لَا يَأْتُونَكَ ، وَهَؤُلَاءِ الشَّيَاطِينُ عَلَى بَابِكَ ، فَتَأَنُّ أَطَاعَتِهِمْ
اغْضَبُوا اللَّهَ ، إِنْ مَضَوْهُمْ ، أَغْرُوكَ وَأَلْبُوكَ عَلَيْهِمْ .

(338) بِهَامِشِ الْأَصْلِ مِنْ شِبْهِةٍ أُخْرَى عِنْدَ الْإِلهِ ، وَفِي بَعْضِ الْمَرَاجِعِ الْمَذْكُورَةِ : صَدَقَ الْإِلهُ .

(339) الْعِبَارَةُ عِنْدَ الْحَاكِمِ : وَذَكَرَ الْقَاضِي (عَبْدُ الْجَبَّارِ) عَنْ أَبِي الْحَسَنِ صَاحِبِ كِتَابِ
الْمَشَائِخِ أَنَّ عَمْرٍو بْنَ عُبَيْدٍ قَالَ لِلْمُتَصَوِّرِ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، أَنْ وَرَاءَكَ قَبْرًا فَاذْجَجْ ، مَا تَحْمِلُ
بِكِتَابِ اللَّهِ وَلَا سُنَّةِ رَسُولِهِ ، فَقَالَ يَا أَبَا عَثْمَانَ : أَنَا لَنُكْتَبَ إِلَيْهِمْ بِالطَّوَامِيرِ ...

(340) عِنْدَ الْحَاكِمِ : أَلْبَسْتُ .

(341) فِي أَمَالِي الْمُرْتَضَى : نَبِيهِ .

(342) وَرَدَ هَذَا الْخَبَرُ لِلزَّائِدِ عِنْدَ الشَّرِيفِ الْمُرْتَضَى فِي أَمَالِيهِ 1 : ١٧5 بِخِلَافِ يَسِيرٍ .

(343) تَكْمِلَةٌ مِنْ شَرْحِ الْعَيُونِ وَأَمَالِي الشَّرِيفِ الْمُرْتَضَى .

(344) كَتَبَ فَوْقَهَا فِي الْأَصْلِ : حَرَمَكَ (رَوَايَةٌ أُخْرَى) .

(345) تَكْمِلَةٌ مِنْ شَرْحِ الْعَيُونِ وَأَمَالِي الشَّرِيفِ الْمُرْتَضَى .

الطبقة الخامسة (348)

وهم اصحاب (349) واصل وعمرو .

ومنهم ابو عمرو عثمان بن خالد (350) الطويل .

وهو الذي اخذ عنه ابو الهذيل رحمه الله . وقد كان من دعاة المعتزلة .
فاخرجه (واصل) الى ارمينية . فاجابه خلق كثير .

ومنهم حفص بن سالم

هو الذي اخرجته الى خراسان لناظرة جهم . فاجابه خلق كثير .

ومنهم القاسم (351) بن السعدي .

اخرجه الى اليمن فاجابه الخلق .

ومنهم ايوب بن الاوقن (352)

اخرجه الى المدينة والجزيرة والبحرين . فاجابه خلق كثير .

ومنهم عمرو بن حوشب ، وعيسى بن حاضر (353) ، وعبد الرحمن بن بزة
(354) وابنه .

(348) هذه الطبقة الخامسة وهم اصحاب واصل بن عطاء . تتضمن ذكر اسماء شيوخ
المعتزلة ودعاتها في اول اسمها . وهم غير معروفين في كتب التراجم . ولم يرد هنا في طبقات
المعتزلة عنهم الا التزور القليل من الاخبار . مما لا يعطي الباحث معلومات كافية عنهم . لذلك
حرصت على الرجوع الى الكثير من المصادر والمراجع التي ذكرت فيها هذه الاسماء ليقتضي
للباحث الرجوع اليها ان اراد مزيدا من الاخبار كما ان الجاحظ اورد في البيان والتبيين
1 : 25 قصيدة من شعر صفوان الانصاري في الرد على بشر بن برد لما هجا واصل وعمرو بن
عبيد . ذكر فيها بعض اسماء هؤلاء الرجال .

(349) انظر باب ذكر المعتزلة للبليخي والحواسي عليه اول الكتاب .

(350) في الاصل « خلف » والصواب ما اثبتنا من البليخي ... والحاكم لوحة 50 . وابن
المرتضى ص 42 . والبيان والتبيين 1 : 225 .

(351) في الاصل : « الهيثم » وقد سبق ذكره هنا في ص 223 باسم القاسم .
وذكره كذلك ايضا الحاكم لوحة 50 . وابن المرتضى ص 42 . اما البليخي فقد ذكره
(انظر ص 63 اعلاه) « القاسم بن السعدي » وليس السعدي . كما هو هنا .

(352) عند البليخي ص 9 ونشوان في شرح الحور العين 208 الاوتر . وعند الحاكم لوحة
50 وابن المرتضى ص 32 = ايوب . فقط .

(353) ذكره الجاحظ في البيان 1 : 24 و 307 والحيوان 1 : 337 .

(354) كذا في الاصل بدون نقط وعند الحاكم لوحة 50 . نزهة . بنقط الزاي فقط . وعند ابن
المرتضى مرة . او مرة . كما حاول ان يقرأها الناشري (ص 42 و 465) ولم يجد به
ذكرا في المراجع التي بين يدي وانما ذكر ابن تينة في عيون الاخبار 1 : 311 ابنه « الربيع بن
بزة » بالزاي .

ذكر ان ابا حنيفة سألته عن الايمان ، فقال عمرو : هو فعل جميع ما افترض
الله على عباده . وترك جميع ما نهى عنه . فقال : ففي وجهك يا ابا عثمان ايمان .
وفي يدك ايمان . فسكت عمرو عنه . وبحث بمن يكتسه على جواب مستقلته .
فقال له : ما التقوى عندك يا ابا حنيفة ؟ فقال : اتق جميع ما نهى الله عنه . فقال له
ففي وجهك تقوى وفي رجلك تقوى .

[1-52]

ويقال ان ابا عمرو الزعفراني / قال : اشي اخالك جباناً قال : ولم ؟ قال :
لانك سماع ولا تتأخر هذه الطاغية . فقال : ويحك . الجند اشد من جندهم .
ورجالهم اشد من رجالهم . اما رايت صنيعهم بفلان وخذلانهم لفلان ؟ والله لولا
رجال خرجوا مع يزيد على الوليد . لايتهل الى الله بلعن الفريقين .

، ذكر انه كان يأتي امه كل يوم يستقصيها حاجة . فجاءها يوما . فلم تكلمه
بشيء على وجه الاستحسان له . فما زال واقفا الى ان سمع اذان المظفر . فقال :
الان قد وجب علي امر فوق امرك . وانصرف . وسأله يعلا (346) فقال : هل
امر الله المتفكر بالنظر ؟ فقال : نهاء عن تركه . وانما قال ذلك لان بين الكلاعين
فرقانا

وذكر عن ابن الزعفراني : ان عمرو بن عبيد . بلغه اني اقول : انه جبان .
فقال : يا ابا عمرو . لقد بلغني انك تجبنني وتقول : لو فعل ! - ولو فعلت فمن
والله لا اثق به الا واحدا (347) يعني واصل . افترى أن هذا الأمر يقوم به
واحد . واخر معه ؟ والله لو ددت ان سيقين اختلفا في بطني . حتى يبلغا مشجري .
كلما انتهيا الى ذلك اعيدا . وان الناس اقيموا على كتاب الله وسنة نبيه صلى
الله عليه .

وروي ان شبيب بن شيبه وكان من اصحابه . ولي الاموار . وكان يأتيه من
بعد في مجلسه . فلا يكلمه غضبا عليه . فلما دخل يوما وعطس عند عمرو . فقال :
الحمد لله رب العالمين . فلم يشمت . فاعاد ثانيا ورفع صوته . فقال له عمرو :
لو اعدتها حتى تخرج نفسك . ما سمعت مني رحمة الله .

(346) في شرح العيون لوحة 49 . وسأله رجل .

(347) كذا في الاصل . والنجارة في شرح النيون : لو فعل ولو فعل . والله ما اعرف احدا
اثق به الا واحدا .

ويقال أن ابنه الربيع كان يثاق : فصب المتقون الرعيد من الله تعالى امامهم .
فتلوت اليه قلوبهم بنصديق وتحقيق . فمهم في الدنيا مدعسون . الى كلام بطول
من هذا الجنس . وله ايضا : فإن لله عبادا اخصوا له البطون عن
مطاعم الحرام . وغضوا له الجفون عن مآثر الاثم . واهملوا الميون لما
اختلط عليهم الظلام . رجاء ان ينير ذلك عليهم ظلمة قلوبهم . اذا ضمنهم
الارض بين اطباقها . فمهم في الدنيا مكثرون والى الآخرة منطلقون . (355) الى
كلام طويل .

ومن اصحاب واصل : الحسن بن ذكوان (356) .

اجابه من اهل الكوفة خلق كثير .

وسليمان بن ارقم (357) . فأما شبيب بن شيبه (358) فهو من اصحاب عمرو
ابن عبيد . وكذلك خالد بن صفوان (359) . وكذلك ابو عمر حفص بن العوام .
وصالح بن عمرو بن زيد . وعمرو . والحسين . ابقاء حفص بن سالم .
ويكر بن عبد الاعلى بن ابي حاض . وابن السماك (360) وابن غسان .
وبشر بن خالد . وعثمان بن الحكم (362) وعبد الوارث بن سعيد (363) وسفيان
بن حبيب (364) . وطلحة بن زيد .

(355) عند الحاكم منطلقون .

(356) ترجمته في تهذيب التهذيب 2 : 270 وميزان الاعتدال 1 : 480 .

(357) ترجمته في تهذيب التهذيب 4 : 118 .

(358) ترجمته في تهذيب التهذيب 4 : 317 وذكر في الحيوان 5 : 592 والبيان 1 : 24 وعمرو بن
الاخبار في مواضع كثيرة .

(359) ذكره الجاحظ في البيان 1 : 24 والحيوان 5 : 512 . وايضا في عيون الاخبار في مواضع
كثيرة .

(360) هو محمد بن صبيح . مولى بني عجل له ترجمة في تاريخ بغداد 5 : 364 وحقة الحفوة
3 : 105 وذكره الجاحظ في البيان 1 : 104 .

(361) عند الحاكم وابن الرضوي : ابن غسان (ولم اقف عليه) .

(362) ذكر في البيان والتبيين 2 : 35 والحيوان 1 : 104 والاعاني 0 : 23 . 17 : 17 .

(363) هو عبد الوارث بن سعيد القنوري تولى سنة 180 هـ ترجمته في تهذيب التهذيب 4 : 416
والمعارف لابن قتيبة 5 : 625 والعيون 1 : 276 .

(364) سفيان بن حبيب البصري البزاز ترجمته في تهذيب التهذيب 4 : 107 والبيان والتبيين
1 : 360 .

فأما ابو حفص عمر بن ابي عثمان الشمرزي (363) فهو راويته . وهو الذي
روى تفسير الحسن عن واصل وعمرو . ويقال : انه جمع بينه وبين ابي حنيفة
برأسه عند اميرها . فسأله عن الايمان . فقال : هو الاقرار بما جاء به الرسول
صلى الله عليه . فقال له عمرو : امجلا او متسرا ؟ فقال ابي حنيفة : الاقرار
بالجملة . فالزمه من قال بعد / الاقرار . ان الله تعالى حرم الخمر . اذا تناولها
على انفسها الماء . امؤمن هو ؟ قال نعم . والزمه من اقر بتحريم لحم الخنزير .
اذا تناولها على انه شاة .

[53]

وحكى ابو الحسن عن الجاحظ انه قال : ما رأيت مثل ابي حفص عمر بن
ابي عثمان . وذكر ابو الحسن ايضا : ان ابراهيم بن ابي يحيى المدني (366)
اخذ المذهب عن عمرو بن عبيد . وانه اتفق هو وابو يوسف عند الرشيد .
فسأله ابو يوسف عن مائة مسألة . فاجاب عنها . ثم حل لزاره وقال : أسألك ؟
فاستعفى ابو يوسف . وان مالك بن انس . كان يعاديه . لان ابراهيم كان
يقول : هو من موالي اصبيح . ويؤزم مالك انه رجل منجم . قال : وعن ابراهيم
ابن ابي يحيى . اخذ الشافعي . واخذ ايضا عن مسلم بن خالد الزنجي (367)
قبلة . ومسلم هو صاحب غيلان . واجتمع الشافعي . رجلا من اهل الحق
من القائلين بالتوحيد والعدل . ابراهيم ومسلم . ويقال : ان ابراهيم بن ابي
يحيى ثقم على الشافعي لما تولى ما تولى هو . وذكر ابو الحسن : ان عبد
الكريم بن روح (368) . اخذ الفقه عن عمر بن ابي عثمان . وكان يقول : احفظ
مائة الف حديث . واحفظ التفسيرين . ولا اعد ما احفظه صنفا من اصناف
عمر بن ابي عثمان .

(365) انظر الحاشية رقم 292 .

(366) ترجمته في تهذيب التهذيب 1 : 58 وميزان الاعتدال 1 : 57 وتهذيب الاسماء 1 : 153
والعبر 1 : 277 . توفي سنة 184 هـ .

(367) ترجمته في الميزان 4 : ... وتهذيب التهذيب 10 : 128 وتوفي سنة 179 او سنة 180 هـ .

(368) ابو سعيد عبد الكريم بن روح القناري (ترجمته في تهذيب التهذيب 6 : 372 وذكر
في البيان 1 : 16 . 18 . 114 . وفي الحيوان 1 : 337) .

الطبقة السادسة

وهم أبو الهذيل (269) ومن يجري مجراه .

أواسمه محمد بن الهذيل العبدي . وكان عالم عصره لا يتقدمه غيره . وكان يلقب بالعلاف لأن داره في العلافين . وكان إبراهيم النخعي من أصحابه ، ثم خرج النخعي إلى الحج ، فأنصرف إلى طريق مكة ، ولقي مشام بن الحكم وغيره ، وناظرهم في دقيق الكلام ، وتطرع كتب الفلسفة ، فلما عاد إلى البصرة ، ظن أنه أورد من لطيف الكلام ما لم يسبق إليه قال : / فناظرت أبا الهذيل في ذلك ، فخيّل إلي أنه لم يكن متشاعلاً قط إلا به ، لتصرفه في ذلك . ومناظراته مع الجوس والثوية وغيرهم كثيرة طويلة ، مدونة في المسائل .

حكى أبو عمرو الأدي قال : قال أبو الهذيل : ورد كتاب المهدي في حلمي من البصرة فحلمت ، واجتمع الناس لانتزاعي منهم ، فنهيتهم . فبينما أنا في وسط ليلة ، إذ برجل قرب زورقه من زورقي فقال : اني رجل أشكل علي أشياء من القرآن ، فقيل لي : لأن بغيتي عندك ، فقد اتبعتك فأتى الله ، قلت : فما جنس ما أشكل عليك ؟ قال : آيات توهمني أنها متناقضة أو ملحونة ، قلت : فماد أحب إليك : أن أجيبك بجملة ، أو تسألني عن آية آية ؟ فقال : بل الجملة ، فقلت : اتعلم أن محمداً رسول الله صلى الله عليه ، كان من أوسط العرب ، غير مطعور عليه في لغته ، وأنه كان عند قومه من أعقل العرب ، لا يطعن عليه ؟ قال : اللهم نعم . قلت : فهل تعلم أن العرب كانوا أهل جدل وبيان ؟ قال : اللهم نعم . قلت : فهل اجتهدوا في تكذيبه ؟ قال : اللهم نعم ، قلت : فهل تعلم أنهم تملقوا ،

(369) محمد بن الهذيل بن عبد الله بن مكحول أبو الهذيل العلاف البصري ، مولى عبد القيس ، توفي في أول خلافة المشرك في سنة 209 هـ ، ومنه مائة سنة ، له شرحية كبيرة في نكت التهميان 277 - 279 (تاريخ بغداد 3 : 366 ، آيين التديم (الملحق 2 : 55 ذكر أن له كتاباً في احتشابه القرآن لسان الميزان 5 : 414 - وروايات الجواب 668 الانتساب : 589 - المنجزم الزاهرة 2 : 248 ، مروج الذهب 4 : 103 ، شرح الأزمهر 371 - وروضة البلاغة 6 ط 662 ما طريقه عن أبي خلكان 1 : 658 الحور العين 209 عيون الأخبار 2 : 204 له رسالة في الإمامة بها مناظرة بينه وبين بعض العلماء رقم 29832 من ورقة 28 - 55 تاريخ بغداد 3 : 366 ، ولعلي مصطفى الغزالي ، أبو الهذيل العلاف ، أول متكلم إسلامي تأثر بالفلسفة (القاهرة سنة 1949) ، وفي مجلة المجتمع العلمي الغزالي بمحشرق 3 : 510 - 520 محاضرة بعنوان أبو الهذيل العلاف للكتور جميل سليمان .

عليه بالناقضة أو بالملحن ؟ قال : اللهم لا . قلت : فترك قولهم مع علمهم باللغة ، وناخذ بقول رجل من الاتياط ، قال : فقال أشهد أن لا إله إلا الله ، وأشهد أن محمداً رسول الله ، كفائي هذا ، ثم أنصرف وتفقّه في الدين . ويقال إنه أجابه ، وأسلم على يده ، زيادة على ثلاثة آلاف رجل .

ذكر عن محمد بن زكرياء الغلابي (370) قال : عاش أبو الهذيل مائة وخمس سنين ، كان يأخذ في كل سنة من السلطان ستين ألف درهم ، ويفرقها على أصحابه .

وحكي عن يحيى بن بشر قال : خرج قُثم بن جعفر والياً على البصرة فشيعة جعفر بن حرب وقال : اني زائر الأمير ، ليجمع بيني وبين أبي الهذيل (للمناظرة) (371) فجمع بينهما وقال لأبي الهذيل : ناظر ، فأنشأ يقول : /

لسو يا بائنين جساء خاطبتهما ضُرُج ، ما انتف خاطب بدم (372)
فقال له قُثم : ما عليك أن تقول ، فلمعه يأتي بأمر يكون فيه حجة .

فقال أبو الهذيل :

وقيلك ما أعيت كاسر عينه زيادا فلم تقدر علي حباته (373)

فقال جعفر : في أصحابك من ناظر عنهم ؟ فقال أبو الهذيل :

من تلق منهم ثقل لأقيت سيدهم مثل النجوم التي يسري بها الساري (374)

لأقبل جعفر ينظر إليهم ، فقال أبو الهذيل :

فمالك والشرد حول نجد وقد حفت تهامة بالرجال

(370) الغلابي بفتح الغين ولام الف مخلفة بعدها هاء وهو أبو بكر محمد بن زكرياء بن زاهر الغلابي البصري الأخباري ، يعرف بذكره (اللباب 2 : 183 ، ولسان الميزان 5 : 168) . (371) زيادة لأزمة من الحاكم .

(372) البيت لجليل بن ربيعة (الشعر والشعراء 2 : 258 - والمراجع المذكورة في الحاشية) . (373) بيتان جيلان : أبان الأبيض وأبان الأسود وقيل هما أبان ومثالع غلب أحدهما كما قالوا : المؤمنان والقمران ، وفي اللسان مادة (ضرج) : جاء يخطبها ، وفي مادة (ابن) : رمل ما انت ، 400 .

(374) البيت للغزدي ، الديوان .

(374) ورد هذا البيت ضمن أبيات ثلاثة في عيون الأخبار 1 : 216 دون عزو لمثاله .

قال : فاقبل عليه ابو يعقوب الشحام (375) وقال : اخبرني من يشبه الله شيء .
 قال : لا ، قال : فكل الاشياء لا تشبهه او بعضها ؟ فقال كلها (376) ، فقال
 ابو الهذيل : نعم يا امير المؤمنين :

فلو كنت الحديد للبتوني (377) ولكنني أنشد من الحديد (378)
 وأستمع الأحاب والحد ضارعاً وأستمع الأعداء والسيف حذني

ثم قال : ايها الامير انتم السادة والمقادة والذادة ، وانتم التبعون والناس
 اتباع ، ثم قام وانصرف

قال عماد الدين رحمة الله عليه والمشهور عن ابي الهذيل ، انه رجع عن هذا
 المذهب ، ويبين ذلك ، ان لابي يعقوب الشحام رحمة الله عليه ، كتابا على يحيى
 ابن بشر في الحركات ، وذلك ظاهر عنه في هذا الباب ، لكن هذه الحكاية وما
 اورد عنه ، كن كلمة من الشعر ، يدل على عظم حمله .
 ويحكى عن هذا الجنس عن المبرد (379) ان ابا الهذيل دخل على المأمون
 فقال له : يا ابا الهذيل ، ان ابا شعير (380) يمتنى موته ، فأتشأ يقول :

رَبِّ مَنْ أَنْصَبْتُ غَيْظًا صَدْرَهُ يَمْتَنِي لِي مَوْتًا لَمْ يَطْعَ (381)

قال المبرد : كأنَّ سويد بن أبي كاهل ، قال هذه القصيدة لينمشل بها
 ابو الهذيل منها بهذا .

ويحكى عن يحيى بن بشر الأرجائي عن النظم انه قال : ما اشفقت على ابي
 الهذيل في استشهاده بشعر ، إلا مرة ، قال الملقب ببرغوث (383) : اسالك عن
 مسألة ، فرفع ابو الهذيل نفسه عن مكالمته ، فقال برغوث :

وما بقيت علي تركماني ولكن خفتما صرد النبال (384)

فلم اعرف في نفيضة بيتا (385) ، فبدر ابو الهذيل فقال : لا ، ولكن كما
 قال الشاعر (386) :

وأرفع نفسي عن علي (387) انني اذل بها عند الكرام وتشرف

(375) سترده ترجمتها فيما بعد في الطبقة السابقة .

(376) زاده في شرح المبرور بعد ذلك قوله : فجعل للاشياء ما كان وما يكون كلا .

(377) في شرح العيون : اقلقوني .

(378) روى هذا البيت في عيون الاخبار : 256 منسوباً لرجل من بني الدليل يقال له
 عريب ، وفي رواية البيت هناك : لكسروني .

(379) لم ترد هذه التصور الشخصية للمبرد في كتابه : الكامل ، والفاضل .

(380) سثنائي ترجمته في الطبقة السادسة .

(381) البيت لسويد بن ابي كاهل البشكري من مفضليته التي كانت تسميها العرب الهذيب
 لما اشتمت عليه من الامثال (انظر المفضليات ص 298 وفيها غيظاً قلبه ... قد تعلى)
 وسويد بن ابي كاهل شاعر مخضرم ، عاش في الجاهلية دهر ، وعمر في الاسلام طويلاً ، وعاش
 الى ما بعد سنة 60 من الهجرة (الاصابة ... والافاني 11 : 165 - 167 والمفضليات 290) .

(382) هو شعامة بن اشروس ، وسترده ترجمته في الطبقة السابعة .

(383) اسمه محمد بن عيسى ، وبرغوث لقبه (مقالات الاسلاميين للشعري ، فهرست
 الكتاب ص 6) .

(384) البيت للعين المنفري يخاطب جريرا والفوزق (الشعر والشعراء 474 واللسان والتاج
 سترده) .

(385) عند الحاكم وابن المرتضي : غير .

(386) لعنه الفرزدق ، يراجع ص 577 من النقائض طبعة اوروبا .

(387) عند الحاكم وابن المرتضي : بجيلة .

وذكر أبو الحسن الفَرَزَوِيُّ (388) : أنه ولد سنة مات الحسن (389) . ذات ليلة عند المعتضد ، فقال : حدثني محمد بن المهذيل ، فقال المعتضد : أبا وبلغ سنه مائة سنة ، وكان يقول : لي نصف عمر الإسلام .

وحكي أن المأمون قال فيه :

أظلم أبو الهذيل على الكلام . كإظلال النجم على الأنعام . سبق إليه الافتراق . فهل يعقل ما لم يكن مفترقا ثم افترق . ألا وكان من قبل

وهو الذي قال لصالح بن عبد القدوس ، لما قال في الدنيا : أنها من أصن

قديمين ، نور وظلمة ، كأننا متباينين ثم امتزجا ، قال : فقلت له : فامتزاجهما . وقال لمن يقول بِهَوَيِّ الأرض : أرايت لو رمينا بحصاة وريشة ، أما كأننا هو هاتان غيرهما ؟ فقال : بل أقول هي هما ، فالزمه أن يكونا ممتزجين يصلان إلى الأرض وهي أثقل منهما ؟

متباينين ، إذا لم يكن هناك معنى غيرهما ، فلم يرجع بذلك ، قال : فانقطع فائضا يقول :

وله الخطبة الكبيرة عند المأمون ، في الرد على المنجمين ، قال فيها : قليل

أبا الهذيل هناك (390) الله من رجل . قانت حقا لعمرى مفصل جيل (391) الشيء من كثيره . وجزؤه من كله . وقال الأرائل : الإنسان هي العالم الصغير .

قال وكانت الزنادقة بالبصرة يقولون : لولا هذا المزجي (392) لخطبت . بالكلم بشر المريسي عند المأمون قال : فقدم مقدمة يرجع إليها عند الاختلاف ،

قال بشر : نعم ، وهو الغياس . فقال (394) : حدثني محمد بن طلحة (395) ،

عن زبيد اليامي (396) ، عن رجل من بني هاشم . عن النبي صلى الله عليه وسلم . وقال لبعض الجبرة : هل تعرف قبل للعذر الحسن من الله تعالى ؟ قال لا

قال : فهل تعرف في العذر الحسن أحسن من قول العبد : إنما لم الفعل ، لأنهم سواهم . ، والحق في ذلك يتبين بالمقاييس عند ذوي الألباب . فقال أبو الهذيل :

لم أقدر عليه ؟ قال لا ، قال : فهل تقول : الله يتقبل هذا العذر ؟ قال : قال : فأنك قلت : لا أحد أرد لأحسن العذر من الله تعالى .

وكان أبو علي رحمه الله عليه يقول : هذا الذي ابتدا الكلام ، والناس يحتذونه

والمجرد أخذ علمه بالقراءة . وعذبه عن أبي الهذيل . ويقال : أن الميرد سمع

اللائين سنة ، قال أبو الهذيل : لأن لاهل الحق حلية يتحلون بها عند انفسهم .

صورتها عن سواهم . وهم يقيمون الحجة على مخالفيهم في غير ذلك ، فقال

(388) هو أبو الحسن بن فرزوية السابق الثقل عنه (وصنف ترجمته في الطبقة التاسعة)

(389) هو الحسن البصري . وتوفي سنة 110 هـ وأكثر الروايات : أن أبا الهذيل ولد سنة

131 أو سنة 134 وتوفي نحو سنة 230 هـ .

(390) عند الحاكم وابن المرتضى : جزاك .

(391) والبيت عند الشريف المرتضى في الأهالي 3 : 144 وفيه : هذا الله يا رجل ... معذل

(392) كذا في الأصل : ينقط الزاي والجيم فقط . وعند الحاكم : البرزجي . ولم أقف عليه

في المعجم وكتب الأنساب . ولعلها : « الديزجي » نسبة إلى « ديزج » معرب « نيزه » الفارسية

ومعناها لون بين لونين غير خالص ، وهو يوافق إلى حد ما التفسير الوارد هنا من أنه سمى

بذلك لشدة سمرة . (راجع تاج العروس ومعجم استنجا) .

(393) تكلمة من شرح العيون للحاكم .

(394) عند الحاكم : فقد .

(395) محمد بن طلحة بن مصرف اليامي الكوفي توفي سنة 167 هـ (تهذيب التهذيب 24870) .

(396) زبيد بن الحارث بن عبد الكريم بن عمرو بن كعب اليامي الكوفي أبو عبد الرحمن .

في سنة 123 (تهذيب التهذيب 3 : 110) .

(397) عند الحاكم : لكنه .

(398) عند الحاكم : علما .

المامون لابي الهذيل : بين ما ذكرته ، فقال : احد (399) ذلك ان يوصل الرجل المامون لابي الهذيل : بين ما ذكرته ، فقال : احد (399) ذلك ان يوصل الرجل
اصلا يعني عليه كلامه فياتي في آخر كلامه بما ينقض اوله ؟ ومنها قول المجوس
خلق الله الدنيا وهي خير وشر ، فقلنا له : اخلق الشر ؟ قالوا : لا ، فنقضوا
كلامهم ، ومنها : ان يقول الرجل : فرسي جواد ، لاني استحضرت (400) عشر
فرواصح فاستمر ، فيقال له : كل فرس هذا سبيله فهو جواد ، فان قال : نعم
فهو اجري (401) العلة ، وان قال : لا ، نقاه (402) . ومنها ، ما يقوله العامة
اذا اشتد الحر في الصيف ، اشتد البرد في الشتاء الذي يليه ، واذا اشتد البرد
في الشتاء ، اشتد الحر في الصيف ، ثم يقولون : وقد يفتران ، وهذا نقض الناس كلهم ، فشكا اليه وقال : رغني امير المؤمنين ، وقد نقص علي
للالول . فلما تضاءل وقام الكلام على بشر ، جعن يحلف ويقول : والله ليخرج
اهل الصلاة من النار ، فقال ابو الهذيل : ان عندنا بالبصرة رجلا حلفا
لو علمت بمكانك لجئتك به يحلف معك .

وقال الجاحظ : لعل بعض اصحاب ابي الهذيل في بعض الاطراف يعني
جميع المعتزلة (والنظام احد غلمانه مع جلالة وكذلك شامة) (408) .
وحكي ان ثمامة كان لا يقوم لطاهر بن الحسين (409) في دار المامون ، ويقوم
في الشتاء ، اشتد الحر في الصيف ، ثم يقولون : وقد يفتران ، وهذا نقض الناس كلهم ، فشكا اليه وقال : رغني امير المؤمنين ، وقد نقص علي
للالول . فلما تضاءل وقام الكلام على بشر ، جعن يحلف ويقول : والله ليخرج
اهل الصلاة من النار ، فقال ابو الهذيل : ان عندنا بالبصرة رجلا حلفا
لو علمت بمكانك لجئتك به يحلف معك .

وجاء رجل الى ابي الهذيل وقال : انا اذا اخذت مضجعي تحت القطيفة
كلمتك وقطعتك ، واذا جئتك فطمتني ، فقال : اذا جئتني جعلت القطيفة معك
وادخل تحتها وكلمني .
ويقال : ان رجلا قام ببغداد فقال : يا ابا الهذيل ، من جمع بين الزانيين
فقال : نحن معاشر اهل البصرة ، نسميه قوادا ، كما تسمونه انتم يا اهل بغداد
قال : وكان في قلوب معتزلة بغداد موجدة عليه ، في قوله بالحركات ، فسماء
عضدا (403) ، فقال : كيف اقول ذلك ، والله يقول : اكلها دائم وظلها (404)
وقال ابو علي : انما كان ذمب في ذلك ، الى ان الحركات تنقطع ، ثم تاب
ذلك ، وقال عند موته : ما اقدمت على كبيرة قط اعلمها كبيرة .

ونكر ابو علي في مسئلة (405) القرآن في معنى قوله ، وان يفتحكم اليوم
وقال : وكان في قلوب معتزلة بغداد موجدة عليه ، في قوله بالحركات ، فسماء
عضدا (403) ، فقال : كيف اقول ذلك ، والله يقول : اكلها دائم وظلها (404)
وقال ابو علي : انما كان ذمب في ذلك ، الى ان الحركات تنقطع ، ثم تاب
ذلك ، وقال عند موته : ما اقدمت على كبيرة قط اعلمها كبيرة .

وقال : ان رجلا قام ببغداد فقال : يا ابا الهذيل ، من جمع بين الزانيين
فقال : نحن معاشر اهل البصرة ، نسميه قوادا ، كما تسمونه انتم يا اهل بغداد
قال : وكان في قلوب معتزلة بغداد موجدة عليه ، في قوله بالحركات ، فسماء
عضدا (403) ، فقال : كيف اقول ذلك ، والله يقول : اكلها دائم وظلها (404)
وقال ابو علي : انما كان ذمب في ذلك ، الى ان الحركات تنقطع ، ثم تاب
ذلك ، وقال عند موته : ما اقدمت على كبيرة قط اعلمها كبيرة .

وقال : ان رجلا قام ببغداد فقال : يا ابا الهذيل ، من جمع بين الزانيين
فقال : نحن معاشر اهل البصرة ، نسميه قوادا ، كما تسمونه انتم يا اهل بغداد
قال : وكان في قلوب معتزلة بغداد موجدة عليه ، في قوله بالحركات ، فسماء
عضدا (403) ، فقال : كيف اقول ذلك ، والله يقول : اكلها دائم وظلها (404)
وقال ابو علي : انما كان ذمب في ذلك ، الى ان الحركات تنقطع ، ثم تاب
ذلك ، وقال عند موته : ما اقدمت على كبيرة قط اعلمها كبيرة .

وقال : ان رجلا قام ببغداد فقال : يا ابا الهذيل ، من جمع بين الزانيين
فقال : نحن معاشر اهل البصرة ، نسميه قوادا ، كما تسمونه انتم يا اهل بغداد
قال : وكان في قلوب معتزلة بغداد موجدة عليه ، في قوله بالحركات ، فسماء
عضدا (403) ، فقال : كيف اقول ذلك ، والله يقول : اكلها دائم وظلها (404)
وقال ابو علي : انما كان ذمب في ذلك ، الى ان الحركات تنقطع ، ثم تاب
ذلك ، وقال عند موته : ما اقدمت على كبيرة قط اعلمها كبيرة .

وقال : ان رجلا قام ببغداد فقال : يا ابا الهذيل ، من جمع بين الزانيين
فقال : نحن معاشر اهل البصرة ، نسميه قوادا ، كما تسمونه انتم يا اهل بغداد
قال : وكان في قلوب معتزلة بغداد موجدة عليه ، في قوله بالحركات ، فسماء
عضدا (403) ، فقال : كيف اقول ذلك ، والله يقول : اكلها دائم وظلها (404)
وقال ابو علي : انما كان ذمب في ذلك ، الى ان الحركات تنقطع ، ثم تاب
ذلك ، وقال عند موته : ما اقدمت على كبيرة قط اعلمها كبيرة .

وقال : ان رجلا قام ببغداد فقال : يا ابا الهذيل ، من جمع بين الزانيين
فقال : نحن معاشر اهل البصرة ، نسميه قوادا ، كما تسمونه انتم يا اهل بغداد
قال : وكان في قلوب معتزلة بغداد موجدة عليه ، في قوله بالحركات ، فسماء
عضدا (403) ، فقال : كيف اقول ذلك ، والله يقول : اكلها دائم وظلها (404)
وقال ابو علي : انما كان ذمب في ذلك ، الى ان الحركات تنقطع ، ثم تاب
ذلك ، وقال عند موته : ما اقدمت على كبيرة قط اعلمها كبيرة .

وقال : ان رجلا قام ببغداد فقال : يا ابا الهذيل ، من جمع بين الزانيين
فقال : نحن معاشر اهل البصرة ، نسميه قوادا ، كما تسمونه انتم يا اهل بغداد
قال : وكان في قلوب معتزلة بغداد موجدة عليه ، في قوله بالحركات ، فسماء
عضدا (403) ، فقال : كيف اقول ذلك ، والله يقول : اكلها دائم وظلها (404)
وقال ابو علي : انما كان ذمب في ذلك ، الى ان الحركات تنقطع ، ثم تاب
ذلك ، وقال عند موته : ما اقدمت على كبيرة قط اعلمها كبيرة .

وقال : ان رجلا قام ببغداد فقال : يا ابا الهذيل ، من جمع بين الزانيين
فقال : نحن معاشر اهل البصرة ، نسميه قوادا ، كما تسمونه انتم يا اهل بغداد
قال : وكان في قلوب معتزلة بغداد موجدة عليه ، في قوله بالحركات ، فسماء
عضدا (403) ، فقال : كيف اقول ذلك ، والله يقول : اكلها دائم وظلها (404)
وقال ابو علي : انما كان ذمب في ذلك ، الى ان الحركات تنقطع ، ثم تاب
ذلك ، وقال عند موته : ما اقدمت على كبيرة قط اعلمها كبيرة .

وقال : ان رجلا قام ببغداد فقال : يا ابا الهذيل ، من جمع بين الزانيين
فقال : نحن معاشر اهل البصرة ، نسميه قوادا ، كما تسمونه انتم يا اهل بغداد
قال : وكان في قلوب معتزلة بغداد موجدة عليه ، في قوله بالحركات ، فسماء
عضدا (403) ، فقال : كيف اقول ذلك ، والله يقول : اكلها دائم وظلها (404)
وقال ابو علي : انما كان ذمب في ذلك ، الى ان الحركات تنقطع ، ثم تاب
ذلك ، وقال عند موته : ما اقدمت على كبيرة قط اعلمها كبيرة .

وقال : ان رجلا قام ببغداد فقال : يا ابا الهذيل ، من جمع بين الزانيين
فقال : نحن معاشر اهل البصرة ، نسميه قوادا ، كما تسمونه انتم يا اهل بغداد
قال : وكان في قلوب معتزلة بغداد موجدة عليه ، في قوله بالحركات ، فسماء
عضدا (403) ، فقال : كيف اقول ذلك ، والله يقول : اكلها دائم وظلها (404)
وقال ابو علي : انما كان ذمب في ذلك ، الى ان الحركات تنقطع ، ثم تاب
ذلك ، وقال عند موته : ما اقدمت على كبيرة قط اعلمها كبيرة .

وروي عنه انه قال له المأمون : يا ابا الهذيل ، ما قلت انا ولا احد من اباي بالتشبيه . وكان حفص الفرد (412) في مجلسه ، ثم اظهر الفول بالمخاروق واستدعى مناظرة ابي الهذيل فامتنع . ثم اجاب الى ذلك عند مسألة اصحابه فالتفت الى حفص ثم قال له : ايه يا ابا عثمان (413) ، ان شئت فاسال قال بل سل يا ابا الهذيل . فقال يا عجبا لرجل يستدعى مناظرتي مدة ثم يقول هذا ، هذا قلة الادب ، لانك اذا كنت المستدعي ، فيجب ان تكون السائل ، قال : اما اذا قلت ما قلت ، فوالله لا يسطن لك حبلا . لا تجمع بين طرفيه الى يوم القيامة . قال : هل تعرف يا ابا عثمان الا الله وخلقه . فقال : اللهم لا قال فغضب الله لانه الله ؟ قال : لا . قال : فغضب لانه خلق قال : لا . قال فبهنا ثالث . فانقطع . فلفنه النظام الكسبي فقال لابي الهذيل : غضب لانك كسب العبد . فقال له ابر الهذيل : فان كسب العبد هو غير الله . وغير / ما خلق الله . فانقطع فقيل للنظام : لم تبهته ؟ قال : لاني ظننت انه سيتفكر ويقول كان لي ان اعتل بهذه العلة . وعلمت ان ابا الهذيل لا يذهب عليه الجواب فاردت ان يكون انقطاعه بواحدة .

وكلم هشام بن الحكم في قوله : ان معبوده سبعة اشبار . فقال له : قسم ذاك الى ذلك ؟ قال : لانه اوسط الاقدار (414) . فقال له : آبشبرنا أم يشبر قوم عاد . أم يشبر باجوج وماجوج ؟ فانقطع .

ولقي صاحب الاصم (415) بعرفات . فقال له : تؤجر على سجودك ؟ قال نعم . قال : فعلى وجهك او تربة عرفات او الجو الذي بينهما ؟ قال لا . قال فبهنا غير ذلك ؟ قال لا . قال : فكانك تؤجر على غير شيء .

(412) يكنى بابي عمر وبابي يحيى ايضا . ذكره ابن النديم في الفهرست ص 80 وقال : انه من اكابر المجبرة ، وكان من اهل حضر ، تدم البصرة فسمع بابي الهذيل واجتمع معه وناظره . فقطعه ابر الهذيل . وكان اولاً معتزلياً ، ثم قال بخلق الافعال . ثم عد صاحب الفهرست كتبه وفيها كتب في الرد على ابي الهذيل وعلى المعتزلة وعلى النصارى .

(413) عند الحاكم : يا ابا عمر ، وهو الصواب ، كما يفهم من الحاشية السابقة .

(414) عند الحاكم : الاعداء .

(415) كذا بالاصل وعند الحاكم . والاصم المعروف عند المعتزلة . هو ابو بكر عبد الرحمن بن كيسان وسقته ترجمته في الطبقة السادسة .

يقال له في حد القاذف والزاني : كم بينهما ؟ قال عشرون ، قال : فكانك قلت لا شيء . اكثر من لا شيء بعشرين ، لانك لا تثبت ان الجلد معنى غير يد الجلد ويظهر المجلود .

وكلم يهوديا في معجزات موسى . وعارضه بمعجزات عيسى . فجعل يكابر ويضع في احياء الموتى انه سحر ، فقال له : او يقدر الساحر على مثل ذلك ؟ قال نعم . قال : فقلت له : فلعلك انما يحييك السحرة ، فقال لا ، لان الساحر لا يقدر ان يحيي اكثر من ثلاثة ايام . فقلت له : فلعل اهل بيت من السحرة يتداولونك ، فضجل وقام .

وهو الذي اورد على النظام ، ان اجتماع السفرجلة . اذا كانت محدثة صح من الله ان يفرقها بعد الاجتماع .

وهو الذي قال : ان الذرة اذا دبت على الفعل ، ليس لا تقطع جزءا الا وبين يديها جزء لم يصف (416) . قال : فيجب على هذا ان لا ينقطع الفعل ابدا .

وحكي في المصابيح عن محمد بن محمود الزبيري (417) قال : كنت يسومر رأى لنا مات ابي الهذيل ، فجلس الواثق للتعزية ، فقال له ابي هاشم الجعفري (418) ايها الامير ، موت ابي الهذيل ثلثة بطيء انسدادها ، فقال احمد ابن ابي دؤاد (419) : مه . ان الله تعالى حاط الاسلام بامير المؤمنين ، فقال الواثق : قد انتظمت بموت ابي الهذيل ذلك / الحائط ، وغضب من ذلك . وصلى عليه احمد بن ابي دؤاد فكبر خمسا (ثم مات هشام بن عمرو ، فصرى عليه وكبر اربعاً) (421) فقيل له في ذلك ، فقال : ان ابا الهذيل كان يتشيع لبني هاشم فصليت عليه صلاتهم .

(416) عند الحاكم : له نصف .

(417) عند الحاكم : ابو بكر الزبيري (سقط) ...

(418) ورد الاسم غير واضح في المخطوط .

(419) ورد الاسم غير واضح في المخطوط .

(420) في الاصل : يا امير . وما اثبتنا من عند الحاكم .

(421) تكملة لازمة من عند الحاكم .

فأما أبو إسحاق إبراهيم بن سيار النظام (422) .

فإنه وإن كان من أصحاب أبي الهذيل فإنه خالفه في أشياء وقيل عنه وهو يجود بنفسه : اللهم إن كنت تعلم أنني لم أقصر في نصرة توحيدك ، ولم أعتقد مذهباً إلا بشدته (423) بالتوحيد ، اللهم إن كنت تعلم ذلك ، فاغفر لي ذنوبي ، وسهل علي سكرات الموت ، قال : فحات من ساعته ، وكذلك صاحب كتاب المصابيح ، قال : وكان الجاحظ يقول : ما رأيت أحدا أعلم بالكلام والفقه من النظام .

(وقال أبو عبيد) (424) لا ينبغي أن يكون في الدنيا مثله ، فاني امتحنته فقلت له : ما عيب الزجاج ؟ فقال على البديهة : يسرع إليه الكسر ولا يقبل الجبر .

ونذكر أنه كان لا يكتب ولا يقرأ ، وقد حفظ القرآن والتوراة والانجيل والزبور وتفسيرها ، مع كثرة حفظه للأخبار والأشعار ، واختلاف الناس في الفتيا .

ونذكر أبو الحسن بن فزرويه : أن معلمه في الكتاب ، كان يقعد (425) فيصاها فاه ماء ، ويشد يديه ، ويلقي عليه الحساب بأسرع ما يقدر عليه ، فيصيب ، وكان لا يقدر أن يقرب من الحدادين لصفاء سمعه .

ونذكر أنه بات عند جعفر بن يحيى البرمكي ليلة ، فتجاوزا في خبر الأوائل . وذكرنا أرسطاطاليس فقال : قد تنقصت عليه كتابه ، فقال له جعفر : كيف وأنت لا تحسن أن تقرأه ؟ قال : أيما أحب إليك ، أن أفراه من أوله إلى آخره ، أم من آخره إلى أوله ؟ ثم اندفع (يذكر) (426) شيئاً غريباً ، وينقص عليه فتعجب من آخره إلى أوله ؟ ثم اندفع (يذكر) (426) شيئاً غريباً ، وينقص عليه فتعجب

(422) أبو إسحاق إبراهيم بن سيار بن ماضي النظام أبو إسحاق البصري ، توفي سنة 252 هـ السمعاني 564 ، تاريخ بغداد 6 : 97 ، روضات الجنات : 42 ، شرح الأزهري 42 ، ابن اللبدي (الملحق) 2 ، لسان الميزان 1 : 68 ، الانتصار : 15 ، فهرست الجلوسي 67 .
وراجع فهرس البيان والتبيين والحيوان للجاحظ ، شرح العيون 226 (القاهرة : 1946)
Bro : S 1 : 339 والدكتور محمد عبد الهادي أبي ريدة كتاب : إبراهيم بن سيار النظام وأراؤه الكلامية .

(423) عند الحاكم : إلا لأشد به التوحيد . وعند ابن المرتضى : إلا سنده التوحيد .

(424) تكملة لازمة من عند الحاكم في شرح العيون لوجه 53 وابن المرتضى ص 50 .

(425) عند الحاكم : كان ينفه .

(426) تكملة من الحاكم وابن المرتضى .

منه جعفر ، فلما أخذ مضجعه ، ألقى عليه بطرقتاً ، قال : فكنت أقومح به إذا تغطيت ، وأجد البرد إذا تحييته . فلما أصبحت ، لم أن أحمل معي ، تعرضته في السوق ، فبعته بالف دينار .

وهو الذي ابتدأ فقال : النور والظلمة متنافران ، فلا يجوز أن يجتمعا ، إلا بجامع يجمعهما . / ومن عظم محله ، أن مثل الجاحظ من علمائه .

وقال (الجاحظ) (427) أن (428) الأوائقي يقولون : أنه يكون في كل ألف سنة ، رجل لا نظير له ، فإن كان ذلك صحيحاً ، فهو أبو إسحاق النظام .

ومن هذه الطبقة أبو سهل بشر بن المعتمر الهلالي (429) .

وهو زعيم البغداديين من المعتزلة ، وله قصيدته الطويلة ، يقال أنها أربعون ألف بيت رد فيها على جميع المخالفين ، ويقال إن الرشيد حبسه ، حين قيل له : أنه رافضي ، فقال في الحبس :

لسنا من الرافضة الفلاة ولا من المرجئة الجفافة
لا مفرطين بل نرى الصديقاً مقدماً والمرضى الفاروقاً
نيرا من عمرو ومن معاوية ومن معافي (430) الزمان غاليه
فلما بلغ الرشيد ، أخرج عنه .

وكان زاهداً عابداً داعية إلى الله ، ويقال إنه وظف على نفسه ، أن يدعو كل يوم نفسين إلى دين الله ، فإن أخطأ يوماً قضاه .

وكان يقص ويحفظ في الجامع ، ويقول : خرج الساعى ، ثم يعود إلى القصص ، ثم يقول : بلغ الساعى موضع كذا ، ثم يعود إلى القصص ، فإذا ظن أنه قرب ، قام من المجلس .

وهو الذي يقول لهشام بن الحكم :

تلقبت (431) بالتوحيد حتى كأنما تحدث عن غول ببغداد سَمَلِي

(427) تكملة من عند الحاكم وابن المرتضى .

(428) عند الحاكم : كان .

(429) أبو سهل بشر بن المعتمر الهلالي توفي سنة 320 هـ ، ترجمته في أمالي المرتضى 2 : 186 .

الانتصار : 62 ، لسان الميزان 2 : 33 .

(430) كذا في الأصل . ولم يرد هذا الشطر الثاني من الرجز عند الحاكم وابن المرتضى ويبدو أنها مصحفة وربما كانت : بغاة . وبها يستقيم الوزن والمعنى .

(431) عند الحاكم وابن المرتضى : تلميت .

لان الغيلان عند الحرب والحامة ، تغلب انفسها من صورة الى صورة ، وكذلك مشام مرة قال : من حيث جفته رأيت نوراً ، ومرة قال : هو مثل الانسان . ومن هذه الطبقة معمر بن عمار (432) .

يقال : لما صنع الرشيد من الجدل ، كتب اليه ملك السند : انك رئيس قوم لا ينصفون ، ويقتلون الرجال ويغلبون بالسيف ، فان كنت على ثقة من دينك ، فوجه الى بعض من أناظره ، فان كان الحق معك ، تبعك وان كان الحق معي ، تبعني . فوجه اليه بعض القضاة ، وكان عند ملك السند ، رجل من الشَّعْبِيَّة (433) ، وهو الذي حصله على هذه المكاتبه ، فلما وصل القاضي الى ملك / السند ، اكرمه ورفع مجلسه ، فسأله السعدي فقال : اخبرني عن معبودك . هل هو قادر ؟ قال نعم ، قال : فهل هو قادر على ان يخلق مثله ؟ فقال : هذه المسألة من الكلام ، والكلام يدعة ، واصحابنا يتكروته . فقال السعدي : ومن اصحابك ؟ قال : محمد بن الحسن ، وأبو يوسف ، وأبو حنيفة ، فقال السعدي (للملك) (434) : قد كنت اعلمك دينهم ، واخبرتك بجهلهم وتقليدهم ، وغلبتهم بالسيف قال : فأمر الملك القاضي بالانصراف ، وكتب معه الى الرشيد : اني كنت ابتدأتك ، وانا على غير يقين مما حكى لي والآن قد ثبتت ذلك بحضور هذا القاضي ، وبالله نستعين في جميع امورنا ، وحكى له في الكتاب ما جرى ، فلما ورد ذلك على الرشيد ، قامت قيامته وضاق صدره ، وقال : ليس لهذا الدين من مناظر (435) عنه ؟ قالوا : بلى يا امير المؤمنين ، وهم الذين تنهاهم عن الجدل ، وجماعة منهم في الحبس ، فقال : احضروهم ، فلما حضروا ، قال : ما تقولون في هذه المسألة ؟ فقال صبي من بينهم : هذا السؤال محال . لان المخارق لا يكون الا محدثا ، والمحدث لا يكون مثل القديم ، فقد استحال ان يقال : يقدر ان يخلق مثله او لا يقدر ،

[1-58]

استحال ان يقال : يقدر ان يكون جاهلا او عاجزا ، فقال الرشيد : وجهوا الي الصبي الى السند حتى يناظرهم . فقيل : انه لا يؤمن ان يسأله عن دينها ، فجب ان توجه اليهم علما يبين المناظرة في كل العلوم ، فقال الرشيد : ان له (436) ؟ فوقع اختيارهم على معمر ، وأمر الرشيد باخراجه الى بلاد السند وازاحة علة ، وأمر له بثلاثة الاف دينار ، فخرج معمر ، فلما قرب من بلاد السند ، خاف الشَّعْبِيَّة ان يقتضح على يديه ، وقد كان عرفه من قبل . فهدس اليه دسسه في الطريق فقتله .

وذكر أبو الحسن الفرزوي : انه كان يذهب الى المعاني . وانه من رؤساء الكلام . وان اسحاق بن طالوت (437) وهو من الملحدين . دخل البصرة رأى (438) معمر ولم يره قط . فقال معمر : اسحاق ! فتعارفا بالصفية . فلما يتناظران ، فلما قام له اسحاق ولا قعد .

وكان أبو عمرو أحمد بن خلف . يذهب مذهب معمر . وكان حثكنا بليغ . وكرر مناظراته مع (ابن) (439) الروندي وغيره .

ومن هذه الطبقة أبو بكر عبد الرحمان بن كيسان الاصم .

قال أبو الحسن : كان من افصح الناس وافقههم واورعهم . لكنه بنفسه اعراض ، وله تفسير عجيب . وكان جليل القدر يكاثره السلطان . وعنه اخذ كلية (440) العلم ، والذي نغم عليه اصحابنا بعد نفي الاعراض . انواره هلي عليه السلام . وكان اصحابنا يقولون : بلي بمناظرة مشام بن الحكم . انوار هذا ويقولوه هذا . ويقال : انه كان يصلي معه في مسجده بالبصرة . ان شيخا ، وهو احد من كه الرئاسة في حياته فقط .

(441) عند الحاكم وابن المرتضى : لهم .

(442) ذكره أبو الحسين الخياط في كتاب الانتصار ص 142 باسم . ابن طالوت . فقط ، على من شيوخ ابن الروندي كما ذكره ابن النديم في الفهرست على انه من رؤساء المانوية . الذين يظهرون الاسلام ويبطون الزندقة . (الفهرست 338 ، 473) مصر .

(443) كذا بالأصل . ولعلها : وراء .

(444) الحاكم : لوحة 54 .

(445) هو اسماعيل بن ابراهيم بن حنبل الاسدي مولاهم . ابو بشر البصري . المعروف بالهبة . توفي سنة 193 او سنة 194 (تهذيب التهذيب : 279) .

(432) معمر بن عمار السلمي ابو معمر . توفي سنة 215 هـ . (لسان الميزان 6 : 272 ، ابن النديم مخطوطة الهند ، الباب 3 : 262 ، الانتصار 244)

(433) كذا ضبطت بالشكل عند الحاكم لوحة 54 والسعنية صنف من المعجم بناية خراسان كانوا يقولون بالناسخ وقدم العالم مع انكارهم للنظر والاستدلال ، ودعواهم انه لا يعلم شيء الا عن طريق الحواس الخمس . (القرن بين الفرق 162 و 214 والتبويب والسر 96 وابن النديم 484) . (مصر) .

(434) زيادة من الحاكم وابن المرتضى .

(435) عند الحاكم وابن المرتضى : من يناضل .

« ولما بلغ الشيخ أبو علي رحمه الله في التفسير إلى قوله : « أم يحسدون الناس على ما أتاهم الله من فضله » (441) قال في ذلك (442) ، وكان لا يتذكر غيره ، فإذا تذكره قال : لم أجد في فقهه ولغته كان خيرا له .

ومن هذه الطبقة : أبو شيمر المحتفي .

لكنه كان يخالف في الأرجاء ، ويقال : إنه كان لا يحرك شيئا منه في المناظرة ويروي ذلك عينا (443) . وكلمته المنظومة في مجلس الحسين (444) بن أيوب الهاشمي أمير البصرة ، وكان استأذنه يجلس في مجلس الأمير محقيا (445) فلما كلمه النظام ، قال الجاحظ : لما ضغط الكلام حل حيوته وتحرك في مجلسه . وما زال يزحف حتى قبض على يد النظام ، فتعين الأمير والناس انقطاعه . فترك الأمير القول بالإرجاء . قال الجاحظ : وكان أبو شيمر يتكلم بطبعه . فلما كلمه أبو إسحاق (446) أخرجنا عن طبعه .

ومن هذه الطبقة : أبو عثمان إسماعيل بن إبراهيم المعروف بالادمي (447) .

ومن هذه الطبقة أبو كلدة (448) .

(441) الآية ٥٠ من سورة النساء .

(442) العبارة عند الحاكم : ما ترى (ما ترى ؟) الاسم قاله في ذلك .

(443) العبارة عند الحاكم لوحة 55 : ويرى كثرة الحركات عينا .

(444) عند الحاكم وابن المرتضى ص 57 : الحسن . وذكر ابن قتيبة في عيون الأخبار شعرا قاله الحميدوني في « الحسين بن أيوب وإلى البصرة » وهو الفصود هنا . كما ذكر الخطيب في تاريخ بغداد 8 : « ترجمة باسم » الحسين بن أيوب الهاشمي . وذكر اسمه كاملا : الحسين بن أيوب بن عبد العزيز بن عبد الله بن العباس ... أبو عبد الله . وأنه توفي سنة 146 هـ . وهذا التاريخ لا يوافق وقت هذه الأخبار هنا . لأن النظام توفي سنة يضع وعشرين ومائتين (445) احتجب بالشوب : اشتمل به . والحبوة : ما يمتطي به الرجل من عمامة أو ثوب وحل حيوته أي قام .

(446) أي النظام .

(447) لم يرد هنا إلا اسم صاحب الترجمة فقط . وجاء عند الحاكم لوحة 55 وابن المرتضى ص 58 بقية الترجمة وهي : « وكان عالما فاضلا زاهدا جدلا حاديا في مسائل الكلام » .

(448) كذا في الأصل . وعند الحاكم لوحة 55 : « أبو جلدة » وعند ابن المرتضى ص ٥٨ « أبو خلدة » .

وذكر أبو الحسين الخياط (449) أن بعض ملوك الهند ، كتب إلى الرشيد ليوجه إليه رجلا من علماء المسلمين ليعرف الإسلام ، وذكر أن (450) معه رجلا من أهل العلم / ليحاجه ويذاكره . قال : فوجه إليه هارون شيخا من المحدثين . وكتب إليه : قد وجهت إليك شيخا عالما ، فخاف الرجل الهندي الذي كان عند ملك الهند ، أن يكون من أهل الكلام ، وأن يفصح . فوجه رجلا في السر بقرع خيره . ولقيه في الطريق . فوجه صاحب حديث . فرجع إلى صاحبه فأخبره فسر بذلك . فلما ورد على ملك الهند ، جمع بينه وبين صاحبه ، وجمع لهما علماء أهل مملكته ، فقال له الهندي : ما الدليل على أن دينك حق ؟ فقال له المحدث : حدثنا سفيان الثوري وحدثنا شعبة بكذا . وحدثنا أبو عون (451) بكذا . فأكثر من رواية الحديث . والهندي ساكت . فلما اتى على ما ورد . قال له الهندي : من أين علمت أن هذا الرجل الذي روى لك عنه هذه الروايات صادق فيما ادعاه من النبوة ؟ فتلا عليه آيات من القرآن . كقوله تعالى « محمد رسول الله » (452) ومن أشبهه . فقال له الهندي : من أين علمت أن هذا الكلام جاء من عند الله . ولعل صاحبك عقله ووضع ؟ فلم يدر ما يقول وسكت . فأجازه الملك . وكتب إلى هارون بخبره وذكر : أن الذي وجهته لا يصلح لما أرادته منه . وإنما يريد رجلا متكلميا ليحتج لأصل الإسلام . (فلما ورد الكتاب والمحدث على هارون قال : اطلبوا لي متكلما) (453) فقبل له : أنت تفيدهم وتذللهم في المطابق . فقال : اطلبوهم وامنوهم . فوجدوا أبا كلدة . فقبل له : أثبت بنفسك وبملك ؟ فخرجه الخبر . فقال : إنما له أن شاء الله . فوجه به الرشيد في مركب . وكتب إلى ملك الهند : قد وجهت إليك رجلا متكلميا من أهل النظر . فلما كان في بعض الطريق . وجه إليه الهندي من يختبره . فلما وجدته متكلميا دس إليه سمًا فقتله قبل أن يصل إلى ذلك الملك .

(449) هو أبو الحسين عبد الرحيم بن محمد بن عثمان الخياط . صاحب كتاب « الانصار » والرد على ابن الراوندي الملقب « ولم يرد في هذا الكتاب هذه الحكاية النسوية إلى الخياط . وأنها من كتاب آخر له أو لعلها من الحكايات التي أوردتها بكر بن الخياط عنه مشاهة كما قول ذلك أبو القاسم البجلي في كتابه (مقالات الإسلاميين) . كما يلاحظ أنه قد سبق في ترجمة هارون بن عباد المسلمي مثل هذه الحكاية تماما . فلتراجع .

(450) عند الحاكم وابن المرتضى : عنده .

(451) عند الحاكم وابن المرتضى : ابن عون .

(452) الآية ٢٠ من سورة الفتح .

(453) كلمة لازمة مستخلصة مما جاء عند الحاكم وابن المرتضى .

ونكر في كتاب المصاييح : ان ابا كلدة كان يقول بشيء من الارجاع .

ونكر ابو الحسين (454) . وقد سألته ابر القاسم البليخي عنه : انه كان شيا من متقدمي المنكلين . واهل التستر والديانة . وكان مذهبه مذهب معمرا افعال الطبايع (455) / لا في الطبايع .

ومن هذه الطبقة (456) ابو عامر الانصاري .

وكان عظيم القدر في الفقه والكلام . وهو احد من اخذ عن ابي عثمان المَشَرِّي . وعنه اخذ محمد بن اسماعيل العسكري (457) .

ومن هذه الطبقة عمرو بن فايد (458) .

ويقال : ان (محمد بن) (459) سليمان بن علي بلغه انه (460) يقول : لا حول ولا قوة الا بالله . فبعث اليه ودعاه وكلمه برنقى اليه على درجة . وهو شيخ كبير . فكلما وضع قدمه على عتبة . قال : لا حول ولا قوة الا بالله . وسليمان يسمع ذلك . فلما حل اليه اذا بين يدي سليمان مصحف منشور وسيف مسلول . وقال (461) : اخذ

(454) اي ابي الحسين الخياط . ولم يرد هذا الكلام ايضا في كتابه . الانتصار .

(455) اورد الخياط في كتاب الانتصار ص 34 - 37 مذهب معمرا في فعل الطبايع .

(456) ورد في الاصل بعد هذه الكلمة : « عمرو بن فايد » . ويقال ان سليمان بن علي بلغه وهي عبارة زائدة من الناسخ ترد بعد ذلك في اول ترجمة عمرو بن فايد . ويبدو ان السامق قد نظره من ترجمة ابن عامر الانصاري الى ترجمة عمرو بن فايد . ثم استدرك الامر . و ان يشطب على هذا السطر .

(457) في الاصل : المشكوي (تصحيف) وترد ترجمته في الطبقة السابعة .

(458) ذكره الجاحظ في البيان : 68 . باسم : عمرو بن فايد الاسواري . ابن علي ودا انه كان من كبار القصاص . وترجم له ابن حجر في لسان الميزان 4 : 372 باسم : عمرو فايد الاسواري . وذكر وفاته بعد المائتين بيسير .

(459) تكلمة لازمة . كما يفهم من ترجمة عمرو بن فايد في لسان الميزان 4 : 372 وغيره من انه . كان منقطعا الى محمد بن سليمان امير البصرة . وهو محمد بن سليمان بن العباسي واه الخليفة المنصور البصرة ثم عزله عنها وولاه الكوفة . ثم ولاه المهدي ثم ابراه ثم اعلاه الهادي واقره الرشيد . وتوفي سنة 173 (لسان الميزان 5 : 888 وتاريخ بغداد 4 : 412)

(460) تكلمة لازمة من الحاكم وابن المرتضى .

(461) عند الحاكم وابن المرتضى : فقال سليمان .

من هذه الآية (وما كان لنفس ان تؤمن الا باذن الله) (462) فقال عمرو بن فايد « يا ايها الناس اني رسول الله اليكم جميعا الذي ليه ملك السموات والارض » (463) الى قوله « فنامتوا بالله » فاي اذن ليسر من هذا . فيقال : انه كان يقال له : اكانت في كُفك ؟ قال : ولكن يتاييد الله . وله تفسير كبير فيه : ان معنى قوله « وما تشاءون الا ان يشاء الله » (464) هو مشيئة القهر . (وما مشيئة غير القهر فقد فعل . وثاول قوله تعالى « لمن شاء منكم ان يستقيم . وما تشاءون الا ان يشاء الله » (465) على ان المراد وما تشاءون الاستقامة الا ان يشاء الله .

ومن هذه الطبقة : موسى الاسواري (466) .

ويقال انه فرا (467) ثلاثين سنة ولم يتم تفسيره . وانه كان يجمع في مجلسه العرب والموالي . فجعل العرب في ناحية . والموالي في ناحية . ويفسر لكل بلغته . فلم يكن باحدى اللغتين دون الاخرى . ويحكى عنه الخلاف في شيء من الارجاع .

ومن هذه الطبقة : هشام بن عمرو الفوطي (468) .

وكان عظيم القدر عند العامة والخاصة . حكى عن يحيى بن اكرم (469) انه

(462) الآية 100 من سورة يونس .

(463) الآية 258 من سورة الاعراف .

(464) الآية 29 من سورة التكوين .

(465) الآية 28 و 29 من سورة التكوين .

(466) ذكره الجاحظ في البيان 1 : 368 باسم : موسى بن سيار الاسواري وذكر من خبره مثلا ما ورد هنا . وانه كان من القصاص . وترجم له ابن حجر في لسان الميزان مرتين . الاولى 6 : 120 باسم : موسى بن سيار الاسواري . والثانية 6 : 136 باسم : موسى بن سيار الاسواري . وذكر ان الصواب : سيار . كما ذكره السمعاني في الانساب وابن الاثير في الثياب .

(467) عند الحاكم وابن المرتضى ويقال : انه قسر القرآن ثلاثين سنة .

(468) في الاصل : القرظي (تصحيف) .

(469) احد الاعلام المجتهدين المصنفين . كان من المقربين الى الخليفة المأمون . وتلقاه القضاء وتدير مملكته . توفي سنة 242 هـ (العبر : 439) .

كان اذا دخل المأمون يتحرك له ، حتى يكاد يقوم ، وفيه يقول الشاعر :

أحمد الواحد الذي قد حباننا	بهشام في علمه وكفائنا
قد أقام البيان (470) بالسنة النهج	متيدا وأحكم التبيان (471)
ليس يخفى عليك أن هشاما	يتحرى بقوله الرحمانا
تابع واصلا وعمرا فما	يفتر في دينه ولا يتوانى

وذكر أبو الحسن الفرزوي : انه كان أحد الاجلة في الكلام والمناظر :
والقصص ، وله اقوال دقيقة (472) في الفروع .

الطبقة السابعة

قد يدخل فيه من يقارب الاول .

منهم : أبو معن ثمامة ابن أشروس النهميري (473) .

ذكر في المصابيح : ان المأمون قال له : بلغني انك تتحلني (474) في العامة
نقال: يا امير المؤمنين ما تلزمت (475) بك من قلة ، ولا تمزنت بك من ذلة ،
وما بي وحشة من الله الى احد (476) قال أبو عبيدة : توعدت ذلك مضرعا ،
حتى اخبرني علي بن عبد الله عن الحسن بن رجاء انه استقبل المأمون بذلك ،
قال: فحجته (477) .

وكان عظيم القدر في الفصاحة والبلاغة وحسن الاتهام ، وسأل بعض
الاباضية (478) رجلا من المحتزلة فقال : هل تحمد الله تعالى على الايمان ؟

(470) عند الحاكم لوحة 56 وابن المرتضى ص 61 : المنار .

(471) عند الحاكم لوحة 56 وابن المرتضى ص 61 : البيان .

(472) عند الحاكم : ضعيفة .

(473) ثمامة بن اشروس ابن النهميري . توفي سنة 213 . تاريخ بغداد 7 : 145 . ابن
الديم (الملحق) 2 ، لسان الميزان 2 : 83 ، 6 ، 44 ، ميزان الاعتدال 1 : 173 .

(474) كذا في الاصل بنقط الحرف الاخير فقط ، وبالهامش كتب : « اظنه قتيبج بى » وهو
ظن بعيد ، والارجح ما جاء عند الحاكم لوحة 56 : عتليخلني ، (والصواب ما اثبتناه الناشر)

(475) عند الحاكم : ما تكثرت .

(476) عند الحاكم : وما بي حاجة مع الله الى احد .

(477) عند الحاكم : فحجبه شهرا .

(478) هذه القصة في امالي الشريف المرتضى 1 : 186 والسائل بعض « المجبرة » والمسؤول
بشر بن المتمر واصحابه .

قال نعم ، قال : فالايمان فعلك فكيف تحمده على فعلك ، وقد قال تعالى :
« يحبون ان يحمدا بما لم يفعلوا » (479) ، فقال الرجل : انما احمده على
اقوائى عليه ودعائى اليه . فقال : فهذه الاشياء هي الايمان ام غيره ؟ فانقطع .
فانبل ثمامة ، فقيل للاباضي : (480) سل ابا معن ، فقال هل عنده الا مثل ما
عند صاحبك ؟ فالتجوا عليه حتى سأل . فقال ثمامة : بل الله يحمدي على
الايمان . وانا احمده على اقوائى عليه ودعائى اليه وهداي له ، فانقطع
الاباضي . وقال بعض من حضر : سهلت بعد ما صعبت (481) .

وحكي انه قال يوما للمأمون : انا ابين لك القدر يحرشين . فقال : زدني
حرفا واحدا للضعيف ، قال : ومن الضعيف ؟ قال يحيى بن اكرم (قال : مات) (482)
فقال : افعال العباد لا تخلص من ان تكون كلها لله ، ليس للعباد فيها صنع ،
فان كان كذلك ، فلا ثواب ولا عقاب ولا حمد ولا ذم ، او ان تكون للعباد فيجب
عليهم العذاب ولهم الثواب ، فقال له : صدقت .

وقال يوما للمأمون (483) اذا وقف المعبت يوم المقيامة بين يدي الله تعالى ،
فقال : ما حملك على معصيتي ؟ فيقول على مذهب الجبر / : يا رب انت خلقتني
كاफرا وأمرتني بما لم أقدر عليه ، وخلق بي بيني وبينه ، ونهيتني عما قضيت علي
(وحلقتني عليه) (482) ، اليس هو صادق ؟ قال بلى ، قال : فان الله تعالى
يقول « يوم ينفع الصادقين صدقهم » (484) اينفع هذا الصديق ، فقال بعض
الهاشميين : ومن يدعه يقول هذا ويحتج (به) (482) .

فقال ثمامة : اليس اذا منعه الكلام والحجة ، يعلم انه قد منعه من اباتة
عذره ؟ وانه لو تركه لابان عذره ، فانقطع .

وقال ثمامة يوما للمأمون : جهد البلاء عالم يجري عليه حكم جاهل ، قال
له : ولم مات ذلك ؟ فقال له : حبسني الرشيد فيما تعلم . ووكل بي مسريرا

(479) الآية 188 من سورة آل عمران .

(480) في امالي المرتضى : للمجير .

(481) في امالي المرتضى : سهلت فسهلت .

(482) تكلمة من الحاكم وابن المرتضى .

(483) في الاصل : « وقال المأمون » وما اثبتنا من الحاكم وابن المرتضى .

(484) الآية 119 من سورة المائدة .

الخادم ، فضيق علي الانفاس ، ومنع حتي الناس ، فكان اذا دخل علي احد بالحديث ، الى ان دخل يوما وهو يقرأ الرسائل ، فقرا ، ويل يومك للمكذبين ، (485) بنصب الذال ، فقلت يا ابا هاشم ، ان المكذبين هم الرسل ولا ويل للرسل ، والمكذبين هم قومهم ولهم الويل ، فقال : قد كان يقال انك قدري فلم اصدق حتي الساعة ، فثبت في يده موثبات .

ونذكر ابو الحسن الغزوي في سبب اتصاله بالخلفاء : ان محمد بن سليمان (486) ، كان قطع يد عيسى ، الذي يقال له عيسى الطبري ، وكان من عباد الله الصالحين ، ومن المتكلمين فلما بلغ شامة ذلك ، قال قتلني ان ان لم اقتله ، وشامة كان قد تفرد بالعبادة ، فانصل بالرشيد وتكن منه بعلم وفضل ادبه ، الى ان عادله (487) في طريق مكة ، فكان يملا اذنه علما وادبا وظرفا ، الى ان حج معه ، وحوله بتدبيره الى طريق البصرة ، وهجم به على سلاح احمد بن سليمان ، فكان من الرشيد في امره ما كان (488) .

ويقال : ان ابا العتاهية قال يوما للمامون : اذا افطع شامة بحرف ، فقال له المامون : عليك بشعرك ، فلفست من رجاله ، الى ان حضر شامة ، فحرك ابو العتاهية يده وقال لشامة : من حرك يدي ؟ قال : من امه فاعلة ، قال ابو العتاهية : يا امير المؤمنين قد شتمني ، قال شامة : يا امير المؤمنين ترك قوله .

وجاء رجل من الحشوية وقال : دع مذهبك فقد رايت غيه (489) رؤيا قبيحة فحمله على (490) النبعة وسألهم : ما / الذي يروي (491) القيس ؟ فذكروا انعامات العجيبة ، فاقبل شامة على الحشوي فقال له : تنصر .

(485) الاية 3 من سورة الرسائل .

(486) سبق ترجمته في الحاشية 459

(487) عادله وازنه وعادله في المحل : ركب معه .

(488) لما بويع الرشيد بالخلافة ، قدم عليه محمد بن سليمان ، وكان اميرا للبصرة ، فالتزم الرشيد وعظمه وبره ، وصنع به ما لم يصنع باحد ، وزاده فيما كان يتولاه من اعمال البصرة كثيرا من الكور والخواص ، ولم يجمع هذا لاحد غيره ، ثم نكح عليه واستمضى امواله ، وكانت نيفا وخمسين الف درهم (تاريخ بغداد 5 : 291 - 292) .

(489) عند الحاكم وابن المرتضى : فيك .

(490) عند الحاكم : الى .

(491) عند الحاكم وابن المرتضى : ترون .

وقد بينا إعظامه من قبل لأبي الهذيل ، واعترافه بأنه استأذنه منذ ثلاثين سنة . وله مذاهب لم تنتشر لقله اختلاطه بالعامية ، ولما توفر في خدمة الخلفاء صار يوجد في كلامه بعض المهزل (492) مما لا تاريل له ، ليجعله طريقا الى ميلهم اليه ، يوصله الى المعونة في الدين .

ومن هذه الطبقة : ابو عثمان عمرو بن بحر الجاحظ (493) أفكناثي

قال في كتاب المصابيح : وهوسيج وحده في العلوم ، لانه جمع الى علم الكلام والفصاحة ، العلم بالاخبار والاشعار والفقه وتاويل الكلام ، وهو متقدم في الجدل والمهزل ، وله كتب في التوحيد ، واثبات النبوة (494) ، ونظم القرآن (495) ، وحديثه (496) وفي فضائل المعتزلة (497) .

وقال ابو الحسن الغزوي : هو احد الاربعة ، (الذي يذكر) (498) انه ليس لبلد من البلدان مثله الا البصرة ، وهو اشهر واظهر في العامة والخاصة من ان يرى ، وكان اذا خلا بكتاب اعطاه حقه .

(492) اورد الحاكم وابن المرتضى بعض نماذج من هذا الكلام ، في ترجمته .

(493) عمرو بن بحر بن محبوب الكناثي بالولاء ، اللبني ، ابو عثمان ، الشهير بالجاحظ . توفي سنة 255 هـ (تاريخ بغداد 11 : 212 ، وفيات الاعيان 3 : 388 ، ابن النديم (الحقيق) 3 ، الداودي : طبقات القسرين 121 ، معجم الادباء 16 : 74 ، لسان الميزان 4 : 355 - 359 ، مقدمة البيان والفتبين ، روضات الجنات 503) .

(494) ذكره ابو الحسين الخياط في الانتصار ص 22 : 254 ، وقال عنه : انه لا يعرف المتكلمون احدا منهم نص الرسالة وأحق للنبوة بلغ في ذلك ما بلغه الجاحظ .

(495) ذكره الخياط في الانتصار 22 : 254 ، وقال عنه : لا يعرف كتاب في الاحتجاج لتنظيم القرآن ، وعجيب تاليفه ، وانه حجة ل احمد على الله عليه وسلم ، على نبوته غير كتاب الجاحظ (496) كذا بالاصل ، ولعلها : وحديثه . ولم ترد في المصادر الاخرى .

(497) هو المعروف بكتاب فضيلة المعتزلة ، الذي ألف ابن الراوندي كتابه فضيلة المعتزلة ، وللنفس عليه ، ونقص كتاب ابن الراوندي ، ابو الحسين الخياط في كتاب الانتصار ، وانصر فيه للجاحظ . وقد طبع الانتصار في القاهرة سنة 1925 بعناية المستشرق السويدي الاستاذ تيسيرج .

(498) تكملة من عند الحاكم لوجه 57 .

وكان الشيخ أبو علي رحمه الله يقول : ما أحد يزيد على أبي عثمان ، ويقال : كان يعرف (499) بشيئين : أحدهما أن المعارف ضرورية ، وبالكلام على المرافضة .

وكان أبو علي بحكي الفاظه في ثمت (500) الصبي : درج وحسن وقام ويكي وكسر الأثناء .

وذكر : أن أبا جعفر الاسكافي (501) لما نقض كتاب العثمانية (502) ، دخل أبو عثمان صف الموراشين ببغداد ، فقال من هذا الغلام السراي . الذي يلغنا أنه يمرض لنقض كتبنا؟ والاسكافي جالس ، فاختفى حتى لم يره .

وحكى أن الجاحظ ، لما حمل إلى أحمد بن أبي نؤاد مفيدا من البصرة ، فلما دخل داره أخذ يحجل في قيده في صحن ابوان الدار ، (وغسال : قد اسمع ونحن أصل في البصرة : لا شيء في رجله شريط لم اعرف ثوبله إلى لليوم من الجاحظ حتى يقيد) (503) . قال أبو علي : فكان هذا الكلام أوجب ما اعتير به أبو عبد الله بن أبي نؤاد وأطلقه .

وبقال : جاءه / رجل من أهل أصفهان فقال له : أنا رجل من أخواتك . قال : من أي الأخوان ؟ قال : من المعتزلة ، قال : أو بأصفهان من يحسن أن ينتجج (504) في اسم الاعتزان ؟ وذكر أن الواحد من المعتزلة يفي بكل مخالف ، لأنه بكلم الجهمي والخوارج وكل مخالف ، كانه قد انفرد بذلك العلم .

وحكى أنه في حديثه كانت أمه تعذله (505) ولا يشتغل إلا بطلب العلم ، فوضعت له ذات يوم كرايسه على طبق وقدمته إليه ، فقال : ما هذا ؟ فقالت :

(499) عند ابن المرتضى : مغرى .

(500) في الأصل : لعب ، والتصويب من الحاكم .

(501) سترد ترجمته في الطبقة السابعة .

(502) طبع هذا الكتاب في القاهرة سنة 1055 بمقايمة الأستاذ عبد السلام هارون .

(503-504) العبارة عند الحاكم : . فقال (ابن أبي نؤاد) : كنت اسمع ونحن صبيان بالبصرة : لا شيء في رجله شريط ، لم اعرف ثوبله إلى (لعلها : الا) اليوم من الجاحظ حين نجد .

(504) عند الحاكم : أو بأصفهان من ينتهي اسم الاعتزال ؟

(505) عند الحاكم : تعوله - وعند ابن المرتضى : تعونه .

ما تجيء الا بهذا . فخرج مفتحا إلى الجامع ، وموسى بن عمران (506) جالس ، فرأه مفتحا ، فقال : ما شأنك ؟ فحدثه بالحديث ، فادخله المنزل وقرب منه الطعام ، ثم أعطاه خمسين ديناراً ، فدخل بها السوق ، واشترى به الدقيق الكثير ، وحمله على الحملين إلى داره . فلما دخلوها انكرت الأم ذلك . وقالت لهم غلطتم الطريق ، قالوا ليس هذا مغزل الجاحظ ، قالت بللى : قالوا : فهو بعث بتنا ، قالت : فانه لم يتعد اليوم . فتركت كل ذلك أمه . إلى أن دخل الجاحظ فقالت أمه في ذلك : من أين لك (هذا) (507) قال : من الكرايس التي قدمتها . ثم صار بعد ذلك إلى ابن الزيات (508) فأقطعته أربعمائة جريب في الأعمال . وتعرف إلى اليوم بالجاحظية .

وحكى في الرسالة الكاملة (509) أشياء كثيرة من الفقر والنكد . قال : وكان أهل البصرة فيما يرون من أذاب المنزل ، يبعثون أولادهم اليهم ليتأدبوا بأدبهم (510) .

ومن هذه الطبقة : أبو موسى عيسى بن ضبيح الملقب بالمزداد (511) .

وكان متكلماً عالماً زاهداً . وكان يسمى راهب المعتزلة لعبادته ، ويقال : أن أبا الهذيل حضر مجلسه . وسمع قصيصه بالعدل وحسن بيانه على الله تعالى . وعذله وتفضله . فقال : هكذا شهدت أصحاب أبي حذيفة ، وأصل بن عطية

(506) سترد ترجمته في هذه الطبقة (السابعة)

(507) تكملة من الحاكم وابن المرتضى .

(508) هو محمد بن عبد الملك الزيات بن أبان ، المعروف بابن الزيات ، كان وزير المعتصم ، وله شعر جيد . وديوان رسائل . توفي سنة 333 (ابن خلكان 2 : 34) وقد طبع ديوان شعره في القاهرة .

(509)

(510) العبارة عند الحاكم : « يبعثون أولادهم اليهم ليتأدبوا ، والا يتلبوا مذهبهم . فكانوا يعملون مذهبهم قبل أدبهم .

(511) عيسى بن ضبيح توفي سنة 226 هـ (الانصار 198 ، 245 ، الانساب 321 ، لسان الميزان 4 : 308) . في كثير من الكتب والمراجع يرد هذا الاسم ، المزداد - المزداد . بالسراء والزاي وقد غلطها كاتب نسخة شرح عيون المسائل للحاكم الجشمي لوحة 58 بالزاي وشرح لونها نقطة ونوق الرء علامة افعال .

وأبي عثمان عمرو ، وله كتب في الجلي (512) من الكلام ، ولما حضرته الوفاة ، ذكر أن ما كان في يديه من المال شعبة لم يدر ما حكمها ، فأخرجها إلى المساكين حربا (513) واشفاقا وقيل فيه :

لكن من جمع المحاسن كلها كهل يقال لشيوخه المؤدار (514)

وذكر أبو الحسن من زهده ورعه وحسن قصصه وفصاحته / مثل ما قدمنا ، قال : وهو استاذ الجعفرين (515) ونأهيك بهما علما وبصيرة وورعا ، ويقال أن جعفر بن حرب ، كان من الجند ، وكان في جنديته (516) ، يمر على اصحاب أبي موسى ، فيمت بهم ويؤذيهم ، فشكروا إلى أبي موسى ، فقال : تعهدوا إلي أن يصير إلى مجلسي ، فلما صار إلى مجلسه ، وسمع كلامه ووعظه (مر) (517) حتى دخل الماء عاريا من ثيابه ، وبمات إلى أبي موسى أن يبعث له ثيابا يلبسها ففعل ، ثم لزمه فخرج (518) في العلم ما عرف (به) (517) .

وحكي عن أبي عمر الباهلي قال : دخل إبراهيم بن أبي محمد اليزيدي (519) وهو رضيع المأمون ، على المأمون فأنشده هذه الأبيات :

يأبها الملك الموحّد ربه قاضيك بشر بن الوليد (520) حمّار
ينفسي شهادة من يبت (521) بما به نطق الكتاب وجاءت الآثار

(522) عند الحاكم : في الجليل .
(523) كذا في الأصل بدون نقط ، ولعلها / تحريا . وعند الحاكم : تحزرا -
(524) البيت من مقطوعة في تسعة أبيات ستاتي بعد قليل منسوبة لليزيدي واليزيدي هو محمد بن يحيى بن المبارك بن المغيرة .

(525) هما جعفر بن حرب ، وجعفر بن مبشر (وسترد ترجمتهما في هذه الطبعة الصابعة) .
(526) عند الحاكم : في حديثه .

(527) تكملة من الحاكم وأبن المرتضي ص 75 .
(528) بهامش الأصل : اظلة : قصار . وعند الحاكم وأبن المرتضي : فخر .
(529) أورده الحاكم هذه الأبيات التسعة ، وأضاف أن أبا سعيد السمرائي ذكر هذه الأبيات في طبقات النعمانيين ونسبها لأبي محمد اليزيدي . وأبو محمد اليزيدي هو : يحيى بن المبارك ابن المغيرة اليزيدي ، وذلك أنه صاحب يزيد بن منصور الحميري خال المهدي ، مؤيدا لولده ابن المغيرة ، ثم اتصل بالرشيد فجعله مؤيدا لولده المأمون ، كما جعل الكشائي مؤيدا لولده الأمين وتوفي اليزيدي بغراسان سنة 202 (أرشاد الأريب 20 : 30 ، وتاريخ بغداد 14 : 147) .
(530) هو أبو الوليد بشر بن الوليد بن خالد الكندي ، قاضي مدينة المنصور للخليفة المأمون ، وكان من أعلام المسلمين واسع الفقه محمود الأحكام ، توفي سنة 258 (المعبر 1 : 427 وتاريخ بغداد 7 : 80) .

(531) عند الحاكم : من يدين .

المنقي (522) للتشبيه عزرب الملا
ويعد عدلا من يدين بأفـه
إن المشبّه كافر في دينه
فأعزله وأخّر للرجية قاضيا
عند المريسي (524) اليقين يربه
والدين بالأرجاء مبنى أصله
لكن من جمع المحاسن كلها
سبحانه وتقـدس المجيار
شبح تحيط بجسمه الأقطار (523)
والدائسون بدينه كنـار
فلعل من يرضى ومن يختار
لو لم يشب توحيدده أجيار
جهل وليس له به استبشار (525)
كهل يقال لشيوخه المؤدار

ومن هذه الطبقة : أبو عمران موسى بن عمران .

ذكر أبو الحسن : أنه واسع العلم في الكلام والفقا ، وكان يقول بالأرجاء .
له مذهب في الفقا قد حكاه الجاحظ (526) .

ومنهم محمد ابن شبيب .

وكان له مجلس يجتمع إليه أهل الكلام ، وله كتاب في التوحيد ، أجل كتاب ، وكان يقول بالوعيد (527) فلما قال بالأرجاء ، أخذته ألسنة المعتزلة بالنقض عليه ، فقال : انما وضعت هذا الكتاب في الأرجاء لأجلكم ، فاما غيركم فاني لا أدول فيه ذلك (528) .

ومنهم محمد بن اسماعيل العسكري .

وكان أعلم الناس وأورعهم ، قال أبو الحسن : وسمعت أبا علي يقول :

(529) عند الحاكم : بالنقي .

(530) عند الحاكم : الاقدار وبهامشه ايضا : الاقطار .

(531) هو بشر بن غياث المريسي العدوي ، كان يسكن بغداد ، وأخذ الفقه عن أبي يوسف القاضي صاحب أبي حنيفة ، وكان الشافعي من اصداقائه مدة أقامته ببغداد ، وكان ينظر في الكلام وله آراء غريبة انفرد بها ونفر منها الناس ، توفي سنة 219 على خلاف في ذلك .
بهايات الاعيان 1 : 177 ، وتاريخ بغداد 7 : 56) .

(532) عند الحاكم : وليس لربه استسرار .

(533) جاء بعد ذلك عند الحاكم لوحة 60 قوله : « يطول قصصه ، جملة أنه يجوز أن يفوض العالي الأحكام إلى النبي وعلماء أمته ، إذا علم أنهم يصيبون » .

(534) تكملة لازمة من الحاكم .

(535) عند الحاكم وأبن المرتضي ص 71 : لا أقول ذلك له .

[٤٤-ب] اتقاد كتاب / السلطان الاعظم . في تفسير رئيس (539) ذكر بالعسكر ، قال : فما فضله ولا قرأه . وقال : هذا الكتاب امون علي من هذا القرب ، (وانما فعل ذلك) (530) لخشونته في جنب الله .

ومنهم عبد الكريم بن روح النفقاري العسكري .

كان في اللغة والحفظ للحديث مكان . اخذ الفقه عن الشَّعْرِي وغيره . وكان يقول : احفظ مائة الف حديث . وجمع بينه وبين عبد الكريم بن هشام معبادان (532) فكان اذا سئل عن شيء يقول : سئلا الشيخ عبد الكريم بن روح .

ومنهم عبد الكريم هذا .

فانه في اللغة ليس بقاصر عن عبد الكريم بن روح . فانه جمع رواية عثمان ، ورواية عطاء ، واصحاب ابراهيم النخعي واصحاب سعيد بن المسيب .

ومن هذه الطبقة : يوسف بن عبد الله الشحام (533) .

وكان اصغر غلمان ابي الهذيل واكملهم . وعاش ثمانين سنة . وله كتاب في تفسير المفسران ، وكان من احذق الناس بالجدل . وعنه اخذ الشيخ ابو علي رحمه الله . قال ابو الحسن : سألت ابا علي عن عذاب القبر ، فقال : سألت الشحام فقالت له : من اصحابنا من انكره واتكر منكرا وتكيرا . والشفاععة والحوض والصراف والميزان . فقال : ما منهم احد انكر ذلك وانما يحكى ذلك عن ضرار . وحكى ان الزنج ، اخذوا الشحام بالبصرة ، فادركه السديري (534) وقال : هذا طلبه الامام ، فاستنفذه منهم ، وحمله الى عسكر صاحب الزنج (535) .

(536) عند الحاكم لوحة ٢٨ : تغيير رسم .

(537) بكمة من الحاكم .

(538) عند الحاكم : في بين الله .

(539) عبارات : هي الان ميتة هام من حواشيه ابرار تجاه البصرة . وقد اشتهرت هذه الميمنة في عصرنا الحاضر بكونها تنتهي اليها اتانبيب الفقه الايراني . ومنها يصدر الى بلاد العالم .

(533) لسان الميزان 6 : 323 .

(534) كذا في الاصل ولم ترد عند الحاكم وابن المرتضى . والنسبة الغريبة لهذا الرسم ل

الكتاب لابن الاثير ١ : 336 السديري ، نسبة الى السديري ، ورقة النبق .

(535) عرف بالمطوي . خرج سنة 255 بالبصرة ثائرا على الدولة ، ودعا الى نفسه وزعم

انه علي بن محمد بن احمد بن علي بن عيسى بن الشهيد زيد بن علي . ولم يثبت نسبه هذا وقد باهر الى دعوته عبيد اهل البصرة السودان ، ومن قبل الزنج ، والتف حوله كل صاحب فتنة حتى استقل امره وهرم جيوش الخليفة وامتدت ايامه الى ان قتل في سنة 270 . (تغيير

2 : 8 و 41) .

وقال له : يا يوسف . ما اذكرك عني؟ فتلا قوله : « الا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة » (536) فلم يقنعه ذلك ، فلما اكمل عليه قال : منذ كم وجبت امامتك ايها الامام ؟ قال : منذ كنت (537) . قال : فما منعك من الخروج ؟ قال : لاني لم استطع . قال وانا ايضا لم استطع . فسكت عنه وتركه . ويقال : انه هرب من عسكره وخرج الى البحر .

ومن هذه الجملة (538) علي الاسواري (539) .

وهو من اصحاب النظام . وكان من النظر والمقدم / فيه يمكن حتى قيل انه صدر (540) الى بغداد لفاقة لحقته . فقال له النظام : ما جاء بك ؟ فقال : الحاجة . فاعطاه الف دينار . وقال : ارجع من ساعتك ، فقيل : يخاف ان يراه الناس فيفضل عليه .

ومن هذه الطبقة : ابو الحسين الصالحى .

ومنهم : صالح قبة ولهما الكتب الكثيرة (541)

ومن هذه الطبقة : الجعفران .

فاما جعفر بن حبيب (542) ، فان صاحب كتاب المصابيح ، ذكر انه كان واحد عصره في العلم والصدق والطهارة والمزهد والدعاء

(536) الآية 98 من سورة النساء .

(537) عند الحاكم لوحة 59 : منذ كثير .

(538) عند الحاكم : الطبقة .

(539) في الاصل : ابو علي . وما اتينا من عند الحاكم لوحة 59 وابن المرتضى 72 ومن مراجع اخرى كثيرة (راجع فهرست مقالات الاسلاميين ص 34 . والانتصار ص 182 الانساب : 37) واما الذي يعرف بابي علي الاسواري فهو عمرو بن قائد وقد سبقت ترجمته في الطبقة السادسة .

(540) عند الحاكم وابن المرتضى : صعد بغداد .

(541) كذا وردت هاتان الترجمتان في غاية الايجاز وعند ابن الرضوي 72 و 73 . ترجمته لهما في سطورين لكل منهما . وعند الحاكم لوحة 59 و 60 ترجم لكل منهما في عدة اسطر .

(542) هو جعفر بن حرب الهذلي معزلي بغدادى درس الكلام بالبصرة على ابي الهذيل . مات سنة 166 (تاريخ بغداد 7 : 166 ، لسان الميزان 2 : 113 ، ابن النديم 55 شرح الازهار 1 : 10 ، مروج الذهب 4 : 104 ، الانتصار 57 و 74 و 82 .

الى الله تعالى ، ونصيحته العامة والخاصة بنية صادقة ، وله كتب في الجليل والدقيق ، والجالس مع الموافق والمخالف ، وبلغ من زهده في آخر عمره ، الى ان ترك كل ما كان يملك ، وتعمى وجلس في الباء حتى كساه بعض اصحابه ، وكان ابوه من اصحاب السلطان ، فزهد في جميع تركه ابيه ، وترك آخر عمره الكلام في الدقيق ، واقبل يصنف في الجليل الواضح ، نحو كتاب « الايضاح » (543) و « نصيحة العامة » وكتاب « المسترشد » . وكتاب « التعليم » وكتاب « الاصول (الخمسة) » (544) . وكتاب « الديانة » وكان ينسخ هذه الكتب ويديفها الى امرأة لتبديها بكل ما طلب (545) ويشترى من ثمنها الكاغذ بقدر الحاجة ، ويشترى بالباقي ما يتقوت به .

وكان احمد بن ابي دؤاد ، يحمله على حضور مجلس الواثق للمناظرة ، فحضرت الصلاة يوما وتقدم الواثق ، فتنحى جعفر بن حرب ، ونزع خفيه وحلبى وحده ، فخاف يحيى بن كامل (546) عليه حتى بكى ، ثم لبس خفيه وعاد الى المجلس ، فقال له ابن ابي دؤاد : ان هذا التشيع لا يحملك على هذا الفعل (547) فتجنب ، فقال جعفر : لا اريد الحضور (لولا) (548) انك حملتني عليه ، قال فلا تحضر . قال فلما كان في المجلس (الثاني) (548) / نظر اليه الواثق ، وتفقد جعفر ، فقال : ابن الشيخ الصالح ، فقال احمد : ان به السُّل ، ويحتاج ان يتكلم ويضطجع فعذره .

وكان يقول : المؤمن كالتاجر البصير العاقل ، الذي ينظر اي التجارة اربح له ، واسلم لبيضاوته ، فيقصد اليها (549) يطلب الحلال من المعاش ويكون شديد الاشفاق والوجل . يخشى من التقصير ، وان يكون دأبه التوبة

والاستغفار مما يعلم ومما لا يعلم ، ومن كل صغير وكبير ، فلا يزال كذلك حتى يأتي امر الله

وأما جعفر بن مبشر (550) .

فكان من الكلام والفقه والقرآن والزهد والنسك هي سحر ، وكان يضرب بالجعفرين المثل .

وروي ان جعفر بن مبشر ، اضرت به الحاجة ، حتى كان يقبل القليل من زكاة اخوانه ، فحضره يوما بعض التجار ، فتكلم بحضرته في خطبة النكاح ، فاعجب به ذلك التاجر واستحسنه ، فسأل عنه وعن حاله ومسكنه ، فخبّر بما هو عليه ، فبعث اليه بخمسمائة دينار فردها ، فقيل له : قد عذرناك في رد جائزة السلطان للشبهة ، وهذا رجل تاجر وماله من كسبه ، وقد طابت نفسه بما اعطاك ، فلا وجه لردك . فقال : ليس قد استحسن كلامي وموعظتي ؟ افترى لي ان اخذ على دعائي الى الله وموعظتي شيئا (551) ؟ لو لم اكن فعلت هذا ثم ابتداني لميلته .

وذكر ان بعض السلاطين وجه اليه بعشرة آلاف درهم فلم يقبل ، وحمل اليه بعض اصحابه درهمين من الزكاة فقيل ذلك ، فقيل له في ذلك : فقال ارباب العشر الالاف ، احق بها مني ، وانا احق بهذين الدرهمين ، وقد ساقهما الله تعالى لي من غير مسئلة ولا تكلف ، واغناني عن الشبهة . ولقد قال الواثق لاحمد بن ابي دؤاد ، لم لا تولي اصحابك (552) ، فقال : كيف اوليهم وهذا جعفر بن مبشر . وقد وجهت اليه بعشرة آلاف درهم ، فابى ان يقبلها ثم انسى ذهبت بنفسه اليه ، فابى ان ياذن لي .

ومنهم ابو عمران الرقاشي .

حكى ابو الحسين / الخياط عن البلخي وابي ذفر (553) |

(550) هو جعفر بن مبشر بن احمد بن محمد ابو محمد الثقفي المتكلم توفي سنة 234 وهو من معزلة بغداد له ترجمة في تاريخ بغداد 7 : 162 ، في شرح الاذهار 1 : 10 ، مروج الذهب 6 : 213 ، لسان الميزان 2 : 221 .

(551) عند الحاكم لوحة 61 وابن المرتضى 77 : ثنا .

(552) عند الحاكم لوحة 61 وابن المرتضى 77 : اصحابي الفضاء .

(553) سيذكر فيما بعد في الطبقة الشاذة .

(543) عند الحاكم لوحة 610 « الايضاح » .

(544) زيادة من الحاكم وابن المرتضى 78 .

(545) عند الحاكم وابن المرتضى : « بكل ما يطلب منها » .

(546) ذكره الاشعري في المقالات ص 108 ، 120 ، 540 ، ووصفه بأنه من متكلمي الخوارج الإباضية ولم انف له على ترجمة فيما بين يدي من المراجع .

(547) العبارة عند الحاكم وابن المرتضى : ان هذا لا يحملك على هذا الفعل .

(548-549) ما بين القوسين بياض في الاصل ، وما اثبتنا من الحاكم وابن المرتضى .

(549) في الاصل « الله » وما اثبتنا من الحاكم وابن المرتضى .

انتهما قالوا : ما رأينا أحدا أعلم بالكلام منه ، فقبل لا يسي نفسه : سبحان الله ، قد رايت أبا موسى وأبا الهذيل وأبا علي الأسواري وتقول هذا : قال : كان أبو عمران يجيب عن المسألة الطويلة بسطر واحد ، بجواب يفهمه العالم والجاهل . واسمه موسى ، وكان يجمع (554) المكاسب ، ويؤزم أن الدار دار كفر .

ومن هذه الطبقة أبو سعيد أحمد بن سعيد الأسدي الباسفاني (555) ، قال أبو الحسن ابن فرزويه : كان أبو سعيد من أحفظ الناس للغة والحديث والتفسير ، واستأذنه كاسناد جعفر بن مبشر . إلا ما اقتص به عن أصحاب الحسن وابن عباس ، وكان من أشد الناس على المشبهة ، وما كان يضعف إلا في الوعيد . ثم صار في آخره إلى الأرجاء (556) فنأظره يحيى بن بشر قسي الأرجاء (556) . صاحب أبي الهذيل . فترك الأرجاء وقال بالوعيد . وقال : أن عشت لأصنف (557) به الكتب ، وكان يقول : فئت رسول الله صلى الله عليه في المصبح ، وأبو بكر وعمر وعثمان ، ست سنين بعد الركوع (وست سنين قبل الركوع) (558)

(559) عند الحاكم وابن المرتضى : يحرم .

(555) كذا بالأصل ، واسقطها ابن المرتضى . وعند الحاكم : الباسفاني (بالحدثين) . ولم يرد عند ياقوت في معجم البلدان ما يقارب هذا الرسم إلا هذه الأسماء : باسبيان (من قرى بلخ) باشان (من قرى هراة) باشتان (موضع باسغراين) باسبان (قرية بخورستان) وهذه الأخيرة أقرب في الرسم إلى ما جاء عند الحاكم .

(556) كذا في الأصل ، وعند الحاكم لوحة 62 وابن المرتضى 79 . ثم صار في آخر عمره إلى أرجاء فنأظره يحيى بن بشر الأرجاني فترك الأرجاء وقال بالوعيد . - رزاد ابن المرتضى وحده بعد كلمة « إلى أرجاء » قوله « وهي بلد معروف » كما انهما أوردتا بعد ترجمة أبي سعيد الأسدي هذا بقليل ترجمة يحيى بن بشر الأرجاني .

ويفهم من هذا انهما لهما أن المراد هنا « أرجاء » والنسبة إليه « الأرجاني » . ولكن المفهوم مما أوردته هنا القاضي عبد الجبار أن أبا سعيد الأسدي : صار في آخره إلى الأرجاء فنأظره يحيى بن بشر في الأرجاء ... فترك الأرجاء وقال بالوعيد ولا صلة لهذا النص ببلدة أرجاء ولا بنسبة « الأرجاني » ويكون ما ورد من ذلك عند الحاكم وابن المرتضى فهما خاطئان لنص القاضي عبد الجبار - وكلاهما ينقل عنه وإن نسبة « الأرجاني » إلى مذهبه في القول بالأرجاء .

(557) كذا بالأصل وابن المرتضى وعند الحاكم : لا ضمن .

(558) تكملة لازمة من الحاكم وابن المرتضى وجاء بهامش الأصل : « أظنه سنة قبل الركوع وستة بعد الركوع » ولعل النسخ أثبت هذه العبارة بالحاشية . عندما كانت العبارة غير مفهومة لديه بدون هذه التكملة التي أضفناها بين قوسين .

وقفت أئمة الهدى وأئمة الجور . ولما روي له أن أبي بن كعب كان يفتت فسي النصف الأخير من رمضان ، قال : قنت في النصف الأخير ، لأنه كان يصلي آخر صلاته في النصف الأول بقوم آخرين ، وكان قد قنت عند أولئك .

وله كتاب شرح الحديث .

ومنهم عباد بن سليمان .

وله الكتب المعروفة . وكان من أصحاب هشام القوطي (559) .

ومنهم أبو جعفر الاسكافي (560) وكان فاضلا عالما . وله شعرون (561) كتابا في الكلام .

وقد ذكر في الصابح : أبا مسعود عبد الرحمان بن يحيى الأعسكري ، ووصف تقدمه في الكلام والحديث والزهد (562) .

ومنهم يحيى بن بشر الأرجاني (563) .

وكان متقدما من أصحاب أبي الهذيل ، كثير التريب

ومنهم زرقان (564) .

صاحب « كتاب المقالات » / وهو من أصحاب النظام وله كتب وسجائس . [64]

ومنهم أبو صالح (565) .

وهو من أصحاب بشر بن المعتمر . وحكى أبو حنيفة

(559) في الأصل : المرتضى (تصحيف) .

(560) اسمه كاملا عند الحاكم لوحة 111 وابن المرتضى 78 : أبو جعفر محمد بن عبد الله الاسكافي .

(561) عند الحاكم وابن المرتضى : سبعون .

(562-563) هذه الترجمة وردت عند الحاكم لوحة 35 وابن المرتضى من 58 على أنه من رجال الطبقة السادسة ويبدو أنها مقحمة هنا في غير موضعها .

(563) في الأصل بدون نقط عدا التميم فقط وعند الحاكم لوحة 62 وابن المرتضى من 78 (الأرجاني) نسبة إلى بلدة « أرجاء » والمرجح أنها « الأرجاني » نسبة إلى مذهب المترجم في الأرجاء . وقد نأظفنا هذه المسألة فيما سبق ، انظر الحاشية 356 .

(564) أبو يعلى محمد بن شداد بن عيسى المسمعي يعرف بزرقان ، توفي سنة 278 هـ . (اللباب 3 : 139 . لسان الميزان 5 : 109 ، تاريخ بغداد 5 : 353 . ميزان الاعتدال 2 : 301 المصنف الوافي بالوفيات 3 : 184 ، تذكرة الحفاظ 2 : 662 طبع بالهند سنة 1956 ، منهاج السنة : 400 (أحالات)

(565) لم ترد ترجمة « أبو صالح » هذا عند الحاكم وابن المرتضى .

(566) انه كلم ابن كُلاب (567) فقال له : انسي منذ ستين سنة ، اقول بخلق القرآن ولم اسمع فيه مسألة لازمة . فسأله ابن كلاب عن ذلك فقال : إن هذا القرآن الذي وصفه الله تعالى بأنه في اللوح المحفوظ ، وفي كتاب مكتون ، قد اتفقنا على انه مخلوق . فلما دليلك على اثبات قرآن آخر حتى يصبح ان تتكلم في صفة ؟ فاستدل عليه بقوله تعالى « انما قولنا لشيء اذا اردناه ان نقول له كن فيكون » (568) فقال له : فهذه الآية من هذا القرآن ، فكيف تستدل بها على اثبات ما لا تعقله ؟

ومنهم عيسى (569) بن الهيثم الصوفي ، وهو من اصحاب ابي الهذيل ، وهو الذي تمثل عند جعفر بن حرب بقول الشاعر :

خلت الديار فسدت غير حُسود ومن المشقاء قصدي (570) بالسود
ف قيل له : او يكفي (571) الله ذلك يا بني جعفر الاسكافي ؟ وكان عيسى من اصحاب جعفر بن حرب .

الطبعة الثامنة

انما ذكر هذه الطبعة على وجه التقريب ، لان التحقيق على قدر سنهم وفضائلهم ربما يتعذر ، فبعدونا تاللي كتابنا

(566) سترد ترجمته في الطبعة الثامنة .

(567) هو ابو محمد عبد الله بن سعيد القطان ويعرف بابن كلاب ، من تابة الحشوية نوفي بعد سنة 240 (الفهرست لابن النديم (180 : غلوجل) وطبقات الشافعية 2 : 31) -
(568) الآية 40 من سورة النحل وفيها : انما قولنا والاية الاخرى : انما امره اذا اراد شيئاً ان يقول له كن فيكون 82 يمس .

(569) في الاصل « علي » تصحيف . وما اثبتنا من الحاكم . لوحة 62 . وابن المرتضى 28
(570) في الاصل « نعودي » تصحيف . وعند الحاكم : فسدت غير مدافع . والبيت في البيان والقبين 3 : 219 ، 336 ، الحيوان 3 : 80 وامالي الشريف المرتضى 1 : 388 ، الاغانى 21 : 20 . ونسبوه الى حارثة بن بدر العداني . وعند الشريف المرتضى وحده : غير مدافع . وقد ورد البيت ايضا في شرح الحماسة للمرزوقي (كتاب الراثي) ص 805 خمسة ابيات اخرى منسوبة لرجل من خثعم . وكذلك ورد في عيون الاخبار 1 : 268 . كما ورد البيت في معجم البلدان لياقوت في رسم (البقيع) منسوبة الى عمرو بن النعمان البيسانى وخمسة ابيات اخرى .

(571) عند الحاكم وابن المرتضى : يكفي الله (بدون « او » الاستفهامية)

فمنهم بل الغضلم في الغضل ابو علي محمد بن عبد الوهاب الجبائي (572) ، قال ابن الحسن الفارابي : كان من اعظم الناس ، وابدهم صوتا وذكرنا في المتأخرين ، ومن تقدم قدامه في ايامه .

وحكى انه دخل البصرة وهو غلام ، فلزم الشحام وشهد بطق المتكلمين ، وكان يحفظ جميع ما يجري ثم يحكيه للشحام ، فيبين له ما يحتمل الزيادة

وحكى ابن جببر (573) القطان : ان ابي كان يفهاني عن مجالس المتكلمين ، فمرضت وخرجت بعد ذلك الى باب الدار ، وبقيتاً مسجد ، فرايت الناس مجتمعين فسالتهم فقالوا : فوساً من المتكلمين يريدون المناظرة ، وينتظرون مجيء واحد ، فلما طال بهم / المجلس ولم ياتهم الرجل ، قالوا : هنا من من يتكلم ؟ وقد حضر المجلس « صقر » متكلم الجبيرة ، فاذا غلام ابيض الوجه وقد زج نفسه في صدر صقر ، وقال له : اسالك ؟ فنظر اليه صقر وتعجب من جرأته مع صقر سنه ، فقال : : ما تقول ؟ ان الله تعالى يفعل العدل؟ قال نعم . (قال انقسميه بفعله العدل عادلا ؟ قال : نعم) (574) قال : اتقول انه يفعل الجور ؟ قال نعم ، قال فما انكرت ان يكون لفعله الجور جائراً ، قال لا يصح ذلك ، قال : فما انكرت ان لا يكون بفعله العدل عادلا ، فانقطع صقر . وجعل الناس يسألون من هذا ؟ فقيل : هو غلام من اهل جباه (575) قال : فكنا نرى ذلك الفضل فيه ان ذاك ، وجعل اصحاب صقر يعظمون صقرا ، فقال : شامت الوجوه ، هذا حسي يلعب بنا ، وهؤلاء يظمونني .

(572) هو ابو علي محمد بن عبد الوهاب بن سلام بن خالد بن عمران بن ابان مولى عثمان بن عفاف ترجمته عند ابن خلكان 1 : 480 . وذكر ان ولادته كانت سنة 235 ونوفي في شعبان 301 هـ . وله ترجمة في شرح الازهار 1 : 35 ، ابن التميمي الملحق 6 ، مفتاح السعادة 2 : 35 . وذكر ابن التميمي 55 ، 57 بان له كتابين في مقتضاه القرآن ، ترجمه له الخطيب البغدادي . له ترجمة في الانتساب 3 : 187 ، وذكر صاحب « فرج المهموم في تاريخ علماء الفجوم » لابن طلاس : طبع النجف 154 - 155 انه كان من المنجمين . الصفدي 4 : 75 . روضات الجنات 671 . لسان الميزان 5 : 271 ، 342 . 1 : B.2 .

(573) عند الحاكم لوحة 62 : « ابي ذبير » واسقطها ابن المرتضى ص 80 واكتفى باسم « القطان » فقط .

(574) تكلمة لازمة من الحاكم وابن المرتضى .

(575) جباه قرية من قرى البصرة .

فقال : وكان الشيخ أبو علي مع علمه ، حسن التواضع ، فأنه دخل
العسكر (576) فاستقبله الناس ، فقالوا نحن شيوخ يتعلم بعضنا من بعض ،
وقال : اجتمع المتكلمون بالعسكر ومعهم أبو علي رحمه الله عند ابن هشام
العاملي ، فسأله ابن سمك (577) عن مسئلة في التولد ، فقال أبو الحسن
المسقطي (578) فقال : لا أنسب إلى سوء الأدب حتى أتكم بكتاب أبي علي
في التولد في هذه المسئلة ، فقال العاملي : لابن سمك (577) : اتصال الرجل عن
مسئلة هو وضعها في كتابه ؟

وقال : قلت لحمد بن حرب (579) : إن الخالدي (580) البراء (581) يقول :
ناظرت أبا علي فهل تعرف ذلك ؟ فقال : إن الخالدي كان يعمل معي خمسين
وعشرين سنة ، ما كلم أبا علي قط ، لا يوما واحدا عند أبي الحسن
الصيمري (582) قال له يا أبا علي : ما الدليل على وعيد أهل الصلاة ؟ فقال
أبو علي : الحدود والاحكام ، قال الخالدي : فإن القائب يحد ويحكم عليه ؟
فقال : ذلك امتحان ، فسكت الخالدي .

وكان أبو طاهر العباداني يقول عن التركاني (583)

(576) هي عسكر مكرم ، وهي مدينة من كور الأهواز من إقليم خوزستان ، ومكرم النسوبة
إليه ، وهو مكرم بن معزاه الحارث أحد بني جعونة صاحب الحجاج بن يوسف الثقفي
وهو أول من اختطها من العرب
(577) عند الحاكم : ابن مملك ، ولم ترد هذه الفقرة كلها عن ابن المرتضى .

(578) سترد ترجمته في الطبقة التاسعة .

(579) يورد الجاحظ في البيان والتبيين في عدة مواضع بعض الأخبار من رواية محمد بن
حرب الهلالي وقد ذكر أبو الفرج الأصبهاني في الأغانى 17 : 88 ، أنه كان على شرطة محمد بن
سليمان العباسي فلعله هو ؟

(580) سترد ترجمته في الطبقة العاشرة .

(581) كذا في الأصل . ولعلها مصحفة فإن العبارة عند الحاكم لوحدة 63 : ، إن الخالدي
كثيرا ما يقول ، ولم ترد هذه العبارة عند ابن المرتضى كما أنه لم يرد في ترجمة الخالدي الآية
بعد ، وصفه بهذه الصفة « البراء » .

(582) سترد ترجمته في الطبقة التاسعة .

(583) عند الحاكم وابن المرتضى هنا وفيما بعد للتركاني (بالوحدة) ولم ترد هذه النسبة
« التركاني » في اتساب السمعاني واللباب لابن الأثير ، وإنما الذي ورد عندهما « التركاني »
وهو أبو القاسم علي بن حمد بن محمد التركاني البخاري الموثق سنة 409 هـ ، كان على التركات
من جهة السلطان غنصب إليها ، و « التركاني » منسوب إلى تركان ، وهو اسم لجدة أبي العباس
أحمد بن إبراهيم بن تركان التميمي الهمداني التركاني من مشاهير محدثي همدان .

أنه ناظر له أبا علي شخصه (584) قال : فلما صيرت إلى
أبي علي سألته عن ذلك فقال : التركاني كان عندي في منزلي ههنا ، ونحن على
العلماء ، فقال : يا أبا علي ، ما تقول في حديث أبي الزناد (585) ، فقلت هو
صحيح . قال فهذا الإسناد حديث « حجاج / آدم موسى » ، قلت : هذا باطل ،
قال حديثان بإسناد واحد ، صححت أحدهما وأبطلت الآخر ، فقلت : ما
صححت هذا لإسناده وأبطلت ذلك لإسناده ، وإنما صححت هذا لوقوع
الاجماع عليه ، وإنما أبو هريرة رجل من المسلمين ، وأبطلت ذلك لأن القرآن
يدل على بطلانه ، واجماع المسلمين ودليل العقل ، فقال : كيف ذلك ؟ قلت :
ليس في الحديث : أن موسى لقي آدم في الجنة ، فقال يا آدم أنت أبو البشر ،
خلقك الله بيده واسكنك جنته ، وأسجد لك ملائكته ، أفخصيته ؟ قال له :
يا موسى ، افترى هذه المصيبة فعملتها أنا . وكان (586) كتب علي قبل أن أخلق
بألفي عام ؟ قال : بلى ، ربي قد كتب عليك ، قال : فكيف تلومني على شيء
قد كتب علي ، فحج آدم موسى ، فقلت للتركاني : أفليس الحديث هكذا ؟ قال
بلى ، قلت : أفليس إذا كان ذلك عذرا لآدم ، يجب أن يكون عذرا لكل كافر
وعاص ، وإن يكون من أهم مجوجا ، قال فخرس ، وإن كنت (أنت) الذي
لم تنطق نطقت ، فقد نطق هو .

وحكي عن أبي عمر الباهلي (588) : أن الخير اتصل بنا بقدم أبي علي
العسكر ، فاجتمع أصحابنا ، فعملنا مسئلة لفجربه بها ، فلما قدم سلمناه عنها ،
فأتكم بكلمة واحدة ، أسقط جميع ما روينا ، وكان أبو علي يجيب عن السؤال
بكلمة واحدة ، فلا يكون إلا السكوت .

وكان أصحابنا يقولون : أنهم أحرزوا ما أملاه (فوجدوه) (587) نحو

(584) عند الحاكم : فخصم .

(585) عند الحاكم : « حديث أبي الزناد عن الأعرج » وأبو الزناد هو : عبد الله بن ذكوان
القرشي أبو عبد الرحمن المدني المعروف بابي الزناد ، وكان رواية الأعرج (عبد الرحمن بن
هرم بن) وثوق أبو الزناد سنة 300 هـ ، والحديث المذكور - كما جاء عند الحاكم من رواية أبي
الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم - لا تتكح المرأة على عمته
ولا على خالتها .

(586) عند الحاكم : أو كان .

(587) تنكلم من الحاكم .

(588) سترد ترجمته في الطبقة التاسعة .

مائة ألف وخمسين ألف ورقة ، وما راينا ينظر في كتاب ، الا يوما واحدا نظر في ريج الخوارزمي (589) وراينا بيده يوما آخر جزءا من الجامع الكبير (590) . وكان يقول : ان الكلام اسهل شيء لان العقل يدل عليه .

ونذكر ابو الحسن حديث الخراسانية ومحبهم الى ابي علي ، وانهم بقوا ثلاثة ايام لا يكلمونه تهيبا منه . قال : وقلت لابي سعيد الاسروشي (591) ونحن بالبصرة : كذبتني من خروجكم من خراسان الى ابي علي . قال : فثنا عندنا الخبر ونحسن بخراسان ، فسمعنا بكتاب ابي علي في « المخلوق » . فعزمنا على الخروج اليه . ثم قلنا : ولعل بخراسان / من هو اعلم منا ، وكان هناك رجل يقال له الزبير (592) فكلما « فاذا هو ليس فوقنا ، فجعلنا طريقنا على بلخ . ولقينا ابا القاسم (593) فقلنا له : كيف كنتم معه ؟ قال : مكثنا عنده سبعة (594) عشر يوما ، فما خرجنا من عنده الا منقطعين . قال : فقلت كيف لم تقبلوا منه ؟ فقال : لانه كان رجلا فصيحيا ، فيخيل الينا انه يقطعنا بفضل فصاحته وبيانه ، فلما سمعنا كلام ابي علي ، لم يتعبا لنا ان نخدع انفسنا . قال : ثم قدمنا بالعسكر . قال : فكيف وجدتم ابن عمر الصيمري (595) ؟ قال : ما عرفنا قدر العلم حتى رايناه .

(589) هو محمد بن موسى الخوارزمي ، من كبار علماء العرب في الرياضيات والظك في عصر الخليفة المأمون ، ومن اولئك من الف في الحساب والجبر والازياج وهو اول من استعمل علم الجبر بشكل مستقل عن الحساب وفي قالب منطقي علمي . كما انه اول من استعمل كلمة « جبر » للعلم المعروف بهذا الاسم . وعنه اخذ الافرنج هذه الكلمة واستعملوها في لغاتهم وكتابته . في الجبر والمقابلة . هو المعتمد في هذا العلم . وقد وضع الخوارزمي « ريجا » اي جداول فلكية سماه : السند هند الصغير ، جمع فيه بين مذاهب الهند والفرس وكان المعول عليه في زمانه وبعد زمانه فترة طويلة . وقد اختصره محمد بن مسلمة المجريطي الاندلسي . وترجمت اكثر مؤلفات الخوارزمي في العصور الوسطى الى اللاتينية ودرست في جامعات اوروبا ومدارسها . (علم الفلك عند العرب لينيلينو 150/163/176) .

(590) عند الحاكم وابن المرتضى . الجامع الكبير لمحمد بن الحسن ، وهو محمد بن الحسن الشيباني التوفي سنة 176 قلعيد الامام ابي حنيفة النعمان .

(591) سترود ترجمته في الطبقة التاسعة ، والاسروشي : نسبة الى اسروشة ، وهي بلدة كبيرة وراء سمرقند من سيحون .

(592) لعله ابو بكر محمد بن ابراهيم الزبير في الآتية ترجمته في هذه الطبقة .

(593) هو ابو القاسم البلخي .

(594) عند الحاكم : تسعة .

(595) سترود ترجمته في الطبقة التاسعة

وحكي عن محمد بن ابي عمر الياعلي (596) قال (لما) (597) قدم الخراسانيون (الثلاثة) (598) المسكر قلت لابن بيستون (599) : فكيف تجدهم ؟ قال : ما رايت اعلم منهم . قال فقلت : اهم اعلم منك ؟ قال نعم . فلما صاروا الى ابي علي وقيلوا (منه) (600) الحق . قلت لابن بيستون : ان اسحابك قبلوا الحق فقال : كانوا شحاذين . وجهد ابن بيستون الايفرجوا الى ابي علي فابوا عليه واستوصفوه . فقال : ما هو الا ان يسالك عن مسألة فتدفع مسألتك . فيزيد عليها . فتدفع الزيادة . فيلجئت الي ما لا يمكنك تركه . ثم يرجع بك الى الاول . فقالوا : ان كان كذلك فهو معجز . لا بد لنا من لقائه . وكان ابن بيستون شيخ المجبرة له ثمانون سنة .

قال : وحكي ان ابا علي كان يقول : ان الله تعالى ايقاه ليتعلم به احداث المعتزلة الكلام .

قال : وبلغني ان ابا علي هم بان يجنع بين المعتزلة والشيعة بالعسكر . وقال : قد وافقنا في التوحيد والعدل . وانما خلافتنا في الامامة . فاجتمعوا حتى اكوثوا يدا واحدة . فصده محمد بن عمر (الصيمري) (600) .

قال : وكان ابن علي (من) (601) احسن الناس وجها وتواضعا . واكثرهم موعظة . فبينما نحن في كلامه حتى يذكر الموت . فنتحدر دموعه على خديه . ويأخذ في الموعظة حتى كانه غير ذلك الرجل . فقال ابنه ابو الحسن : كان يثبته من منامه فاذا وجد ماء مسخا (توحدا) (602) والا يمسح باليارد ، يصلي قليلا ، ثم جلس ففكر فيما يريد ان يخطيه . وكان بالعداة يدعو (الى ان) (603) يصلي الضحى ثم يقبل على القاسم باحسن طلا (قة ثم يدخل داره

(600) سترود ترجمته في الطبقة التاسعة .

(601) تكملة من الحاكم .

(602) تكملة لازمة من عند الحاكم . والخراسانيون الثلاثة هم ابو سعيد الاسروشي وابو ابي الكشي ، وابو الفضل الخجيني . وسترود ترجمتهم في الطبقة التاسعة .

(603) في الاصل بدون نقط . وما اثبتنا من الحاكم حيث كتبت عنده واضحة . ولم افدسه الى ذكر .

(600) تكملة من الحاكم .

(601) تكملة من الحاكم .

قارون على ما كانوا يقولون «الله الواحد القهار» (609) والكافرون يقولونه على الصغر (610) والغم .

وذكر من سخائه حكايات عجيبة كثيرة ، وذكر من حفظه الاشعار اشياء كثيرة . وذكر حديثه في محاسن ابي الحسن الحشري (611) وانه فاطرهم (612) في الارحاء . وابي خليفة (613) والزييري (614) حاضران ، وجعل ابو خليفة (يشنع ابا الحسن وبيعه على الرجل) (615) ، الى ان قال ابو خليفة الى ابي عمرو بن العلاء ، اتى عمرو بن عبيد فقال : يا ابا عثمان ، انك اعجمي ولست باعجم (616) اللسان ، ولكنك اعجمي الفهم ، فان العرب اذا وعدت الجزت . واذا اوعدت اخلفت (617) واشهد :

قليلًا (602) ويرجع (فيجلس في مسجده للاملاء) (603) فما رايت الملك على سريره / الا وهو اهيب واجمل منه (603) .

وكان اذا روى عن النبي عليه السلام انه قال لعلي والحسن والحسين وفاطمة عليهم السلام : انا حارب لمن حاربكم انا سلم لمن سالمكم . يقول : العبد من هؤلاء الثوابت (604) الذين يروون هذا الحديث ثم يقولون (605) معاوية روى عن علي عليه السلام ، ان رجلين اتياه فقالا له : ائذن لنا ان نصير الى معاوية (فنسأله من دماء من قتله من اصحابه) (606) ، فقال لهما : ان الله تعالى احبط اعمالكما بتوكلكما على ما فعلتما .

وذكر انه سئل ليعلي التفسير . فاعلى في يوم واحد تفسير سورة الحمد ، ثم لما كان من الغد ، قال : يجب ان نعلي مقدمة ، فاعلاه على الوجه الذي هو عليه .

وسئل عن قوله تعالى : «لن الملك اليوم» (607) وان من الناس من يقول قاله بعد فناء الخلق ، فقال : ان الله تعالى قد بين بقوله «لننظر يوم التلاق» (608) اي يوم البعث ميوم هم يارزون» . اي من فيورهم «لا يخفى على الله شيء» . فيقول الله سبحانه وتعالى : «لن الملك اليوم» (609) فاهل الايمان

(602) هذه العبارات بين التوسمين . ضاعت من الاصل لقطع باسفل الورقة اودى بالسند الاخير منها . وقد استدركتها من عند الحاكم لوحة 63 .

(603) جاء برأس هذه الصفحة من الاصل هذه العبارة بخط مخالف : رايت ابا علي رحمه الله في النوم على سريره يعرفات ، فرايت اجمل منظر واحسن هيب له رحمه الله . وعليه ثياب حسنة تشبه العنابي المصلح العجيب . ورايت ابنه تحت سريره عليه ثوبان ابيضان وبيدة خضراء يمانية وعمامة لطيفة . وجاء بجوارها بخط آخر : «روى صاحب الكتاب : ناسفه عمران بن الحسن» .

(604) (الثوابت) جمع ثابتة . ويرد ذكرهم كثيرا بين الفريق الاسلامية ، ويفهم من الكا عتهم انهم من اصحاب الحديث . كما يطلق عليهم الاموية والعثمانية والمشيبهة والحشوية (راجع الانتصار للخطاب من 139 و 136 و 146) .

(605) عند الحاكم لوحة 71 وابن المرتضى 84 : يقولون .

(606) العبارة عند الحاكم وابن المرتضى (فنسأله) من دماء من قتلنا من اصحابه .

(607) الآية 16 من سورة غافر .

(608) الآية 15 من سورة غافر .

(609) الآية 16 من سورة غافر .

(609) الآية 16 من سورة غافر .

(610) الصغر (بضمين) : الذل والضميم .

(611) في الاصل : الحصري (بالهمزة) وما اثبتنا من عند الحاكم لوحة 14 فبعد وردت هذه مضبوطة بالشكل ولم ترد هذه النسبة فيما بين يدي من كتب الانساب ، مع تقليد مرويها الى ما يحتمل ان تصحف اليه اللهم الا ورود نسبة «الحصري» ، ولم يذكر فيمن نسب لهما ابا الحسن هذا وسباني بعد ظليل ان صاحب هذه النسبة اسمه : حمد بن خلف الحشري ، عند القاضي هنا : خالد . لا خلف واطنه تصحيف ولم أقف على ترجمته في المراجع التي بين يدي .

(612) عند الحاكم : يعطيهم .

(613) هو ابو خليفة الفضل بن الحباب بن معبد بن شعيب ابن صخر الجمحي المتوفى سنة 197 (لسان الميزان 4 : 474) وهو معاصر لابي علي الجبائي . وعند ابن المرتضى : ابو حنيفة الخطابي (لانه مات سنة 191 هـ ولم يعاصر الجبائي) .

(614) سترد ترجمته في هذه الطبعة الثامنة .

(615) كذا بالاصل ولم ترد هذه العبارة عند الحاكم . ولعلها «يشنع ابا الحسن» قوله على الرحيل .

(616) عند الحاكم : باعجمي .

(617) هذه المناظرة بين ابي عمرو بن العلاء وبين عمرو بن عبيد في كثير من المراجع ، انظر مثلا : عيون الاخبار 2 : 148 ، وميزان الاعتدال 2 : 101 (طبعة الخانجي) ، ولسان الميزان 5 : 379 ، وتهذيب التهذيب 8 : 71 ، وبحار الانوار 4 : 194 ، وبقية الدهر 2 : 117 ، «قالات الاشعري» من 148 (الحاشية) .

وانسي اذا اوعدته ووعدته خلف ابيادي ومنجز موعدي (618)

(فقال ابو علي لابي خليفة : ان ابا عثمان اجابه بالسكت (قال له : ان الشاعر قد يكذب ويصدق ، ولكن) حدثني عن / قول الله « لاملأن جهنم من الجنة والناس اجمعين » (619) ان ملاها فتقول : صدق ؟ قال : نعم ، قال فاز لم يملأها فتقول : صدق فسكت ابو خليفة .

[1-67]

ويقال ان عمرو بن عبيد قال لابي عمرو : (شَفَّلَكَ الإعراب عن معرفة الصواب) (620) ان الله يتعالى عن الخلف ، والشاعر يقول الشيء وخلافه ، فهلا قلت انجان الوعيد ما قال الشاعر :

ان ابا ثابت لمجتمع الرأي شريف الالباء والبيت
لا يخلف الوعد والوعيد ولا بيت من ثاره على قوت

فسكت ابو عمرو .

ويحكى ان ابا الحسين (621) الحشري تحمل على (622) ابي علي الف دينار (623) والمصادرة عن ضياعه ، فقال اهل البصرة : ان الذي تحمله عنه يريد ان يفرقه (624) على غيرك ، فقال لهم ابو علي : ان الله تعالى لا يسألني لِمَ لَمْ تظلم ؟

وكان يقول : ليس بيني وبين ابي الهذيل خلاف ، الا في اربعين مسألة ، وما كان بعد الصحابة في الدنيا اعظم عنده من ابي الهذيل ، الا ان يكون من اخذ عنه كواصل وعمره .

(618) البيت لعامر بن الطفيل (ديوانه ص 195) والرواية فيه :

واني ان اوعدته او وعدته لخلف ابيادي وانجز موعدي
وقد ورد في المراجع المذكورة في الحاشية السابقة بخلاف في بعض النسخ .

(619) الآية 116 من سورة هود ، والآية 1 من سورة السجدة .

(620) بكلمة لازمة من الحاكم وابن المرتضى .

(621) عند الحاكم : ابا الحسن .

(622) الحاكم : عن .

(623) الحاكم : في المصادرة .

(624) الحاكم : يريد ان يفرمه عليه .

وقال ابو الحسن : وكان يقول : ان المعلم يحتاج الى اربعة اشياء ، كفاية وعناية ومعلم وثكاء . واجتمع لابي علي ذلك ، فانه كان في كفاية من مال ابيه وكان من احرص الناس على التعلم ، واذكيهم ، ولزم الشصام ، ونعم معلم الخير كان .

ويحكى عنه انه قال : كنت وانما صبي ، فدخلت الشريعة (625) في نهر الحوزة (626) فحملني الماء فخلصوني ، فاليوم اتمنى واقول : ليتني كنت مت في ذلك اليوم .

قال : وبلغني ان رجلا قال : سألت ابا علي عن كذا وكذا فلم يجب ، فقال ابو عمرو الباهلي : فاما جزء من مائة جزء من ابي علي ، هات حتى اجيبك فبلغ الحديث محمد بن عمر فقال : لا والله ولا جزء من الف .

وسئل عن وجه الحكمة في امارة الله تعالى تبييه عليه السلام وإبقائه ابليس ، فقال : ان الذي لا يستغنى عنه هو الله وحده ، فاما غيره من الانبياء فقد يغني الله عنهم بالطافه ، واما ابليس فانه علم انه لو / اماته او لم يخلقه لفسد [67-68] الناس كما فسدوا الآن .

قال : وكان اذا ذكر ابا الحسين احمد بن خالد (627) الحشري تمثل ببيت
مران بن جطان :

لو كنت مستغفرا يوما لطاغية كنت المقدم في سري وإعلاني (628)

وكان اكره الناس ان يسمع شكاية لبعض الاصحاب .

(625) الشريعة : مورد الشاوية (القاموس) .

(626) كذا بالاصل ، ولم ترد عند الحاكم وابن المرتضى ، ولم انف في كتب البلدان على نهر هذا الاسم ولعله مصحف عن « نهر الجوبر » وهو نهر معروف بالبصرة ، دخل في نهر الأهانة (ياقوت) ومعروف ان ابا علي الجبائي كان يعيش في البصرة ، فعمل هذا الاسم ليل الصواب .

(627) عند الحاكم : خلف .

(628) أورد المبرد في كامله 3 : 270 هذه القصيدة بتمامها .

والذي أوردناه قليل من كثير مما حكاه أبو الحسن (629) ، فإنه كان صاحبه فيعرف منه مشاهدة ، ما لا يعرفه غيره ، وكان من جملة أصحابه ما تلا إلى أبي هاشم رحمه الله ، ومنكروا على كثير من أصحاب أبي علي ما كان يأتيه منهم (630) .

ومن هذه الطبقة أبو حنيفة أحمد بن الحسين البغدادي : (قال أبو الحسن كنت بما روى) (631) حفظ منه ، حدثني أبو القاسم الصفار (632) : أن جماعة من أصحاب الحديث كانوا ببغداد ، فصاروا إليه فسألوه أن يحدثهم في المذائق ، قال : فأملئ علينا من حفظه خمسة آلاف حديث حتى ضجرنا ، ويقال كان يحفظ مائة ألف حديث ، وكان أفقه الناس وأعلمهم بالشروط ، وكان علماء البغداديين يحتاجون إليه في ذلك ، فلياتونه مع خلافة لهم ، فكان عن أصحاب الجمعتين . ومن أصحاب أبي موسى « كان أبو الحسين الأخطا وأن كان من أصحابه من تقدم ، يأخذ عنه .

ومن هذه الطبقة : أبو الحسين عبد الرحيم بن محمد المعروف بالخياط (633) وكان عالما فاضلا من أصحاب جعفر ، وله كتب كثيرة في النقوض على ابن الروندي (634) وغيره ، وهو أستاذ أبي القاسم البلخي رحمه الله ، وذكر أنه لما أراد العود إلى خراسان من عنده ، أراد أن يجعل طريقه على أبي علي (635) ،

(629) هو أبو الحسن الفرزوي ، كما ذكر في أول الترجمة .

(630) الحاكم : ما كان يأتيه من عداوة أبي هاشم .

(631) الحاكم وابن الرضائي : « قال أبو الحسن : ما رأي (رأي) حفظته » .

(632) هو الفقيه الحنفي أحمد بن غصنة . أبو القاسم الصفار البلخي المتوفى سنة 408 (الجواهر النضية : 78) .

(633) أبو الحسين عبد الرحيم بن محمد بن عثمان الخياط . (انظر مقدمة الانتصار للمستشرق تيجر ، الدياب : 208 ، أنوار البحوث : 4 : 204 ، اللسان : 4 : 28 ، تاريخ بغداد : 1 : 87 ، ابن التميمي مخطوطة الهند) .

(634) من أشهرها كتاب « الانتصار والرد على ابن الروندي الملحد » وهو من نوازل كتب المعتزلة التي وصلت إلينا ، وقد قام بنشره وتحقيقه المستشرق الدكتور تيجر وطبع بالقاهرة سنة 1925 ، لسان البزاق .

(635) هو الجبائي .

فسأله أبو الحسين بحق الصحبة أن لا يفعل ذلك ، لأنه خاف أن ينسب إلى أبي علي رحمه الله . وهو من أحفظ الناس باختلاف المعتزلة في الكلام ، وأعرفهم بأقوالهم . وقد كان الشيخ أبو القاسم يكتابه بعد الموت من أعشده حالا بعد حال ، فيعرف / من جهته ما خفى عليه ، فجواباته عن مسائله كثيرة وقد تكلمنا على ذلك .

ومنهم : أبو القاسم البلخي (636) .

عبد الله بن أحمد بن محمود ، وله من الكتب ما هو مشهور ، وله كتاب تفسير وقد أحسن فيه ، وهو حنفى في علم الكلام وفي علم الفقه أيضا ، فأما الأدب فناهيك .

وحكي (أن في أقبان توليه السلطان كان يكتب البيعات والسبب (كذا) شهرا شهرا وستة سنة . فلما عدل عن ذلك وقاب . تتبع ذلك فأصلحه) (637) .

وحكي أنه رأى يوما في الطواف وفي يده جريد ، (638) فتعجب الناظر إليه ، فلما حنه أنه يدعو الله من ذلك الجريد ، فقال : اني اثبت في هذا الجزء أسماء اخواني ومن أحب أن أغرده بالدعاء ، فذلك نظرت .

وكان معروفًا بالسخاء والجدود والهمة العالية . فذكر بعضهم أنهم أرادوا أن يجربوا ثبات قلبه ، فمرموا من مكان عال بطست على غفلة حتى تكسر فلم يتحرك لذلك .

وقد كان أبو علي يفضل على استاذة أبي الحسين الخياط على ما بلغنا . وبلغ في نصرة كلامه في الأصلح . النهاية المروفة . وكان مع ذلك حسن النصفة فقد روي عن بعض أصحاب أبي هاشم : أنه دخل إليه فكان يظهر الاستفادة منه .

ومن هذه الطبقة : أبو بكر محمد بن إبراهيم الزبيري باصبهان ، ويقال : أن له ثلاثة وثلاثين كتابا في الحديث . ويحكى أنه بلغ من حرصه في الدين ، أنه كان

(636) انظر ترجمته المجلدة بمقدمة الكتاب .

(637) عند الحاكم لوحة 65 « أنه كان في أيام توليه أعمال السلطان ، كان يكتب البيعات السنة شهرا ، شهرا ، فلما عدل عن ذلك . وقاب . تتبع ذلك وأصلحه » .

(638) كذا بالأصل . ولعلها « جريدة » . وعند الحاكم : جزء

مطانبيا (يمال من جهة السلطان) (639) وقد غرن في كظايفه اطراف القصب ، فكان مع ذلك ينقض على ابن الروندي كتبه الاربعة (640) وبلغ من السلطان باصْبَهان المبلغ العظيم ، حتى كان يقال : ربما يحضر الجامع فيكون بين يديه حدود (641) الف رجل ، ويقال : انه كان يدعو الله ان يبعثه فقيرا . فحكى عمر انه (642) دخل في داره في آخر عمره ، وتأمل كل الذي في داره عليه فمساءه كان لا يبلغ قيمته الا الشيء اليسير .

قال عماد الدين (643) : رايت لبنته فاطمة باصْبَهان ولها سن كبير . وهي على غاية في الزهد ، وكان / اخذ المعلم من يحيى بن بشر الارجائي (644) فقد كان ورد عليه ، وكانت طريقته في الاكثر طريقة ابي الهذيل خاصة (645) .

[ب- 68]

ومنهم : ابي مسلم محمد بن بحر الاصْهباني (646) .

صاحب التفسير والعلم الكثير ، وظم كنظم العقيد ، وتشر كنثر الدر . وجمع حضرة الداعي محمد بن زيد (647) بيته وبين ابي القاسم البلخي والناصر (648) للحق - عليه السلام - . وكل واحد منهم فريد عصره ووحيد دهره .

وقد كان ابن الروندي (649) المخذول من هذه الطبقة من قبل ، ثم جرى منه ما جرى . ويقال انه تاب في آخر عمره ، لكن رايت في كلام ابي الحسين الخياط انكار ذلك .

ومن هذه الطبقة : ابي العباس عبد الله بن محمد المناشي (650) .

(646) ابي مسلم محمد بن بحر الاصْهباني توفي سنة 322 هـ .

(معجم الادباء 18 ، 35 ، لسان الميزان 5 : 79 ، الوافي بالوفيات للصفدي ، شذرات الذهب 2 : 244 ، بقية الرعاة 23 ، التذينة 4 : 258) .

(647) هو محمد بن زيد بن محمد بن اسماعيل بن يحيى بن زيد بن الحسين بن علي ابن ابي طالب المعروف بالداعي ، صاحب طبرستان ، توفي سنة 350 هـ (مقاتل الطالبين 64) .

(648) هو الامام الناصر للحق الحسن بن علي بن الحسن بن عمر بن علي بن الحسين ابن ابي طالب ، المعروف بالاطروش ، من ائمة الزيدية ، بدأ دعوته في بلاد الجبل والمسلم (طبرستان) سنة 284 و توفي سنة 304 (ابن الاثير 5 : 157) .

(649) مؤيد الحسين احمد بن يحيى بن اسحاق بن الراوندي المتوفى سنة 208 . وضبط الذمعي اسمه بالشكل « الراوندي » في سير اعلام النبلاء (ج 9 ، مجلد رقم 12195 ج) توفي سنة 208 هـ . ابن التديم (المصنف) 4 ، لسان الميزان 1 : 323 ، المنتظم 9 : 94 - 105 - البداية والنهاية 3 : 346 ، 11 : 113 ، وفيات الجنات 54 ، وفيات الاعيان 3 : 227 . تاريخ ابي الفدا 2 : 64 ، مروج الذهب 4 : 105 ، 340 . ولبول كراس مقالة طويلة عن ابن الراوندي نشرت باللغة الالمانية في مجلة الدراسات الشرقية وترجمها الدكتور عبد الرحمان بدوي في كتابه (تاريخ الالحاد في الاسلام 75 - 188) .

(650) هذه الترجمة كلها : ابي العباس عبد الله محمد الاتباري ابن شروشير المتوفى سنة 302 هـ بمصر معزولي من الطبقة الثامنة ، يعرف باسم المناشي الكبير . ألف كتابا على الخليل ابن احمد حيث اخذ عليه ما خرج فيه عن تقليد العرب الى باب التسف والظفر ونصب العلل على اوضاع الجدل . وله ايضا قصيدة واحدة من اربعة الاف بيت من قافية واحدة ثوبية منصوبة يذكر فيها اهل الراء والفحل والمذاهب والمثل ، وله اشعار كثيرة ومصنفات واسعة في انواع من العلوم (المسعودي - باريس - 7 : 88 - 89) وذكر المسعودي ان وفاته كانت سنة 293 هـ ويذكر صاحب تنبيه كذب المغتري ، ان الاشعري ألف كتابا على المناشي المذكور في مذهبه على الاسماء والصفات .

يراجع عنه ما يأتي : جولد زيهر في ZDMG العدد 36 سنة 1911 من 303 ج 2 : 173 الوقيات لابن خلكان (ايران) 1 : 386 ، 300 مكن هرن في كتابه « المذاهب الاسلامية للمتكلمين في الاسلام ص 348 » .

(639) بكلمة من ابن المرتضي ص 90 ، ولم ترد عند الحاكم .

(640) كذا عند الحاكم وابن المرتضي . ولم يحدوا جميعا هذه الكتب الاربعة ، مع ان لابن الراوندي مؤلفات كثيرة ، عد منها فاشر كتاب الانتصار بسعة عشر كتابا (راجع مقدمة ناشر الانتصار من ص 32 - 36) .

(641) الحاكم وابن المرتضي : نحو .

(642) الحاكم وابن المرتضي : فحكى عن دخل .

(643) هو لقب المؤلف .

(644) انظر الحاشية 356 .

(645) الى هنا تنتهي ترجمة ابي بكر الزبيري والكلام بعد ذلك في الاصل متصل ، وهو قوله : وقد كان ابن الراوندي المخذول ...

والذي عند الحاكم لوجه 67 بعد نهاية ترجمة الزبيري ترد ترجمة ابي مسلم الاصْهباني بها عنوان : « فصل » الذي يتحدث فيه القاضي عن ابن الراوندي . كما ان الحاكم اثبت بعد الكلام على ابن الراوندي ترجمة لابي العباس المناشي (ومثل ذلك ايضا عند ابن المرتضي) وترجمة الناشر هذه لم ترد عند القاضي ، ويبدو ان القاضي لم يذكرها في كتابه بدليل ان احكام وابن المرتضي لم يذكرها اتبعها نقلا فيها شيئا عن القاضي كعادتهما .

ومع ان ترجمة ابي مسلم الاصْهباني عند الحاكم التي في هذا الموضع ، يخالف نصها نص الترجمة التي اوردها القاضي له في نهاية الطبقة التاسعة - وليس كما هنا في الثامنة - فقد رايت استكمالاً للفائدة تعديل هذا الموضع بما يتفق مع ما جاء عند الحاكم ، واستكمال الزيادة التي عنده بين قوسين مربعين ، ليستقيم المعنى وينهم سياق النص .

عن أهل الأنبار ، نزل بغداد ، وله كتب كثيرة ، نقض فيها كتب المنطق ، وهو شاعر ، وله قصيدة على روي واحد وقافية واحدة أربعة آلاف بيت ، وخرج في آخر عمره إلى مصر ، وأقام بها بقية عمره ، وله مناظرات كثيرة إلا أن في كلامه طولا وغلطا ، وله كتاب في المقالات ، ومن قصيدة له :

ما في البرية أخزى عند فاطرها
ممن يدين بإجبار وتشبيه
يحي في العدل والتوحيد .

وقد كان في هذه الأيام الشطوي ، وهو أحمد بن علي الملقب سرفا (654) وكان من أهل العلم بالكلام ، يعظم العلم وأمله ويصغر فيه (652) العامة ، فإنه يحكى عنه : أن غلامه بين يديه فكان يطرق له ، فالتفت إليه رجل وقال :

إن هذا الطريق مشتركة لم تخلق لك دولي ، فقال : إنما خلقت لنا وأنتم مسخرون لنا ، وله في هذا الجنس أخبار وحكايات .

ومن هذه الطبقة : أبي الحسن المبرقعي (653) .

وكان نبيلاً فاضلاً ينسب إلى عباد بن سليمان ، يحكى عن أبي علي أنه قال : إذا كلمني أبو الحسن في الخلوة يلين للحق ، وإذا كلمني في جمع أخذ في خلاف ذلك ، وكان معظماً ببغداد ، يختلف إليه كثير من الفقهاء في السر ، ويعظم إذا حضر مجالس النظر .

وقد حكى أبو الطيب بن شهاب (654) في « مسائل المجموعة » : أنه لما حضر مجلساً للنظر لأبي العباس الطيالسي ، وقد حضر شيوخ الفقهاء ، عدلوا إليه وسألوه عن الدلالة على صحة الإجماع ، فاستدل بأية المشافهة فأقر له الجميع بالفضل (ومنهم الفقهاء الثلاثة) (655) .

وكان أبو الحسين الخياط في هذه الأيام على ما حكى ، يختلف إليه أبو العباس ابن سريج (656) من الشافعية ، ويختلف ابن عنتاب (657) من المالكية ، ويختلف إليه الإيادي من الظاهرية ، على أفراد . فيقال أنه دخل أحدهم للدرس عليه ، فجاء الثاني يستأذن فيه ، فسترد في بيت ، وأخذ ذلك الثاني بدرس ، فاستأذن الثالث فسترد في ذلك البيت ، ثم أنه جمع بينهم ، وقال لا معنى للكتمان فيما بينكم ، وقد عرف بعضكم من بعض الرغبة في الدرس علي .

ويحكى عن أبي الحسن المبرقعي : أن / أبا العباس بن سريج كلمه يوماً فيما أصبح من الأخبار ويعلم به مخبره ، ثم أن أبا العباس زعم على أنهم لجمعوا على أنه ليس في ذلك عدد محصور ، فقال له : اللهم غفرا ، كيف تنسى العلم ؟ الست قرأت علي في « كتاب الحجة » لأبي الهذيل ، أن الحجة في الأخبار هم (658) عشرون ، فكيف تقول هذا الكلام .

ومن بعد في هذه الطبقة : أبو مضر ، الوليد بن أبي الوليد بن أحمد ابن أبي دؤاد .

وقد كان جده أحمد في المحل المشهور ، وكذلك أبوه (659) . يقال أنه ولي القضاء وهو ابن ست عشرة سنة .

ويحكى عن أبي خليفة (660) أن أبا الوليد (659) ، انحدر إلى البصرة ، فما بقي فيها شريف ولا وضريح الاثقاء ، وكنت فيهم ، فما قدرت أن أقرب منه .

وأما أبو مضر ، فهو من الفقه بمكان ، وله كتاب يسمى « كتاب الاختلاف

(656) هو أبو العباس أحمد بن عمر بن سريج . من شيوخ مذهب الشافعي . توفي سنة 306 طبعات الشافعية 2 : 89) .

(657) هو أبو الحسن عبيد الله بن العتاب بن الفضل بن أيوب البغدادي ويعرف بالكرابيبي من شيوخ المالكية . ومن حفاظهم وأئمة مذهبهم ، لم تعين وفاته والمرجح أنها بعد الثلاثمائة بقليل (شجرة النور الزكية 77 والنسفة للطبعة 3 : 360) .

(658) عند الحاكم : هي .

(659) هو أبو الوليد محمد بن أحمد بن أبي دؤاد (والد أبي مضر المذكور) .

(660) لعنه أبو خليفة الفضل بن الحباب ، انظر الحاشية 613 .

والإتلاف ، يقال إن أبا علي نظر فيه (وقال : ما فيه عيب) إلا ذكره فيه ابن حنبل وابن راهويه (661) .

وأبو مضر هذا ، تعلم من الجاحظ ، وهو من الأدب والفصاحة بمحل ، وهو الذي يقول :

أدينن بدين الخائفين لربهم بدين أبي موسى (662) ودين أبي زقر (663)

وذكر أبو عمر الباهلي : أنه نزل وأبو مضر يراسط ، كل واحد منهما في بيت قال : فجرى بيني وبين أبي مضر كلام في مسألة ، فخالفتني فيها ، ثم عاد إلى بيته ، فلما كان في بعض الليل طرقتني ، فقلت ما الشأن ؟ قال : إن المسألة التي تجارينا (664) فيها ، ما قلت فيها هو الصواب ، فقلت : قد كان تصيب ثم تخبرني ، فقال : خفت أن أموت في ليلتي وأنا عندك على الحكم الأول (فقال أبو عمر) (665) : هل لك أن نطعم ونُدور في الدنيا ونُدعو إلى التوحيد والعدل ؟ فقلت له : إنك لا تدع ما تمودته من القضاء (666) وركوب الخيل ، فقال لي : تقول هذا ؟ لقد أخذت نفسي مرة أني كنت أقتل الشريط وأكل منه .

ويقال : ليس أهل بيت من العرب على الاعتزال قاطبة كآل أبي ذؤاد ، فإنه لا ترى منهم أحدا إلا متصفا بالاعتزال .

قال أبو الحسن بن فروويه : مما يستطرف من الخبر ، أن رجلا من أهل مصر قدم عليهم (البصرة) (667) وادعى أنه منهم ، لكي يشاركونهم في

(661) هما الإمام أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني المتوفى سنة 241 هـ ، والإمام إسحاق بن إبراهيم بن راهويه البروزي الحنظلي المتوفى سنة 238 هـ ، وكلاهما كان من مناهضي المعتزلة ، وكانت مجلة الإمام أحمد بن حنبل في مسألة خلق القرآن مع أحمد بن أبي ذؤاد جد أبي مضر المذكور .

(662) هو أبو موسى المزدار : عيسى بن هبة ، من الطبقة السابعة

(663) هو أبو زقر محمد بن علي المكي من الطبقة الثامنة .

(664) عند الحاكم لوحة 89 : التي كنا .

(665) عند الحاكم : د وعن أبي عمر قال : قال لي أبي مضر ،

(666) عند الحاكم : من الطعام .

(667) تكملة من الحاكم لوحة 86 .

وقوفهم (668) فأنكروه ، ووثب عليه ابن عبد الله بن أبي / الدعيمي فضربه فقاتل له المصري : تضريفي ؟ كاني قلت القرآن مخلوق ، قال : أولا تقول إن القرآن مخلوق ؟ قال لا ، قال : الآن صح أنك لست من آل أبي ذؤاد .

ومنهم أسبق عبد الله بن أبي الدعيمي هذا ، فقد حكى عنه أبو حمزة الصبلائي (669) قال : جئت إليه إلى السجن اتوجع له وهو مقيد ، فقال يا أبا عبد الرحمن ، ما فعل الوعيد ؟ قال : هو في رجلك .

وذكر أبو عبد الرحمن عنه قال : كنت أتربى بعملا في ناحية الانباط ، فكان فيهم من يحبني ويتقرب إلي بالذهب ، فجاءني واحد منهم وأكثر ، فتأذيت منه ، فقلت لمن على بابي : أنا أتاكم هذا فاحجوه ، وقرئوا له : إن أبا عبد الرحمن قد برئ من الاعتزال ، قال : (فقيل له ذلك) (670) فجلس لي يوما على الطريق ، فلما مررت به صاح بي يا ابن أبي الدعيمي ، فالتفت إليه فقال : هذا الطير الذي يورق على الماء ، ثم ينحط فيأخذ من الماء قطرة ، ما يقال له ؟ ولم أدر ما يريد ، قال : فقلت له : أخذ قطرة ، فقال : هل يتيقن ذلك في البحر ؟ قلت : لا ، قال كذلك لا يتيقن في الاعتزال أن خرجت أنت منه (قال فاستحييت) (671) فبعد ذلك قربته .

ومن بحث في هذه (الطبقة) أبو القاسم (672) حارث الوراق .

وله « كتاب النشايه » يدل على غزارة علمه وأدبه وتكلمه (673) على كتاب « الأسماء والصفات » لأبي علي رحمه الله ، فرقع نفسه عن النقض عليه ، وأملى بعضه على نسيان وراق على ما حكى (674) النيسابوريون .

ومنهم : أبو زقر محمد بن علي المكي .

قال أبو القاسم البلخي : وهو أمام نيسابور وكان يرجع إلى فضله ودرايته .

(668) عند الحاكم : أوقفهم .

(669) عند الحاكم : أبو عبد الرحمن الصبلائي . وسيأتي هنا بعد سطرين : أبو عبد الرحمن ، وهو يوافق ما عند الحاكم .

(670) تكملة من الحاكم .

(671) تكملة من الحاكم .

(672) هذه الترجمة لحارث الوراق لم ترد عند الحاكم وابن المرتضى .

(673) كذا بالأصل ، ولعلها : تكملة .

(674) يرد بعد ذلك عند الحاكم لوحة 67 وابن المرتضى ص 93 ترجمة « النيسابوريون »

وقد اثبتناها في الفن بعد قوسين مربعين .

ومنهم محمد بن سعيد بن زنجي .

وكان اماما بنيسابور .

الطبعة الثامنة

اولهم : ابو هاشم عبد السلام بن محمد بن عبد الوهاب . (انجباي) (675)
وانما قدمناه وان تاخر في السن ، عن كثير من تذكره ، لنقدمه في العلم ، فان
هذا العلم حله انتهى اليه . قال ابو الحسن بن فرزويه : انه بلغ من العلم ما
لم يبلغه رؤساء العلم بالكلام . وذكر انه كان من حرصه يسأل ابا علي حتى
كان يقاذه منه ، فسمعت ابا علي في (بعض) (676) الاوقات يسير معه لحاجة (677)
وهو يقول : لا تؤذنا ، ويزيد فرق هذا الكلام ، فكان يساله طول نهاره ما قدر
على ذلك ، فاذا جاء الليل سبق الى موضع مبيتة ، / لان لا يغلق ابو علي
دونه الباب ، فيستلقي ابو علي على سريره ، ويقف ابو هاشم بين يديه قائما
يساله حتى يضجره ، فيحول وجهه عنه ، فيتحول الى وجهه ، ولا يزال كذلك
حتى ينام ، وربما سبق ابو علي فاغلق الباب دونه ، قال : ومن هذا حرصه
على ما اختص به من الذكاء ، لا يعجب من تقدمه .

[70 - 9]

وحكى ان خليفة (678) القاضي بالاهواز ، وهو شيخ ، اتى ابا علي فسلم
عليه ، قال سمعته يقول : اتى لقيت ابا هاشم ، فلقيته راجحا ، فقال : كذلك اردنا
ان يقصد و (لا) (679) يقصد .

كان ابو هاشم احسن الناس اخلاقا واطلقهم رجبا ، واستنكر بعض الناس
خلافه (مع ابيه) (679) وليس خلاف التابع للمتبوع في دقيق الفروع يستنكر .

(675) هو عبد السلام بن محمد بن عبد الوهاب بن سلام بن خالد بن حمدان ، بن ايمان
مولي عثمان بن عفان ، وهو ابو هاشم بن ابي علي الجبائي . مولده سنة 247 هـ وتوفي
في سنة 321 في شعبان

(لسان الميزان 4 : 46 ، شرح الازهار 1 : 22 ، وفیات الاميان 1 : 292 ، ابن النديم 247 ،
الانساب 282 ، البداية والنهاية 11 : 276 ، تاريخ بغداد 11 : 58 ، ميزان الاعتدال 2 : 231 ،
ذكر الداودي في طبقات المفسرين : انه كان موته هو وابن لريد في يوم واحد ، فقيل :
ماتوا على العلم واللغة معا ،

(676) زيادة من الحاكم لوحة 67 وابن المرتضي 64 .

(677) عند الحاكم وابن المرتضي : في بعض الاوقات عند لجاچه يقول له :

(678) عند الحاكم : ابو خليفة .

(679) تكملة من الحاكم .

فقد خالف اصحاب ابي حنيفة رضوان الله عليه ابا حنيفة وقال ابو الحسن بن
فرزويه في ذلك شعرا وهو قوله :

يقولون بين ابي هاشم	وبين ابيه خلاف كبير
فقلت وهل ذاك من ضائير	وهل كان ذلك مما يضير
فخلوا عن الشيخ لا تعرضوا	لبحر تضاييق غفلة البصير
فان ابسا هاشم تلوه	الى حيث دار امره يدور
ولكن جرى في لطيف الكلام	كلام خفي وعلم غزير
فاياك اياك من مظلم	ولا تعد عن واضح مستقير

الى ابيات كثيرة ، وانما اراد بذلك مما ظهر من محمد بن عمر الصيمري
وغیره ، من اختصارهم (680) له في مسألة استحقاق الذم (681) ، وبمسألة
الاحوال وغيرها ، فان اصحاب ابي علي ، كان منهم من يوافقه في ذلك او بعضه ،
(وفيهم من يتوقف) (682) وفيهم من يعظم خلافه ، ينتهي به الى اكفاره في
بعضه ، وله عليهم الكتب المعروفة . وقد كان اغلظهم في ذلك ، محمد بن عمر
الصيمري ، وقد كان فيه خشونة . حتى كان ربما انكر على ابي علي بعض
ما ياتيه .

وقد حكى ان بعض المتصرفين اجلسه (683) للطعام ، فاجابه . فكان من ابن
عمر انكار ذلك ، فقال له : اليس تعلم ان طعامه الذي يقدمه الينا مما يشتره ،
وان الغالب من شراهم انهم يشترونه لا يعين المال / وانما ذلك ملكه ، رانه مما
يحل تناوله ، الى كلام يشبه ذلك .

ويقال : انه بلغ من امره في عداوته له ، ان جاء اهله يرويههم وقوع الفرقة
بينهم (684) وبين ابي هاشم لما اظهره ، حتى قالوا له : فما تقول اذا كنا على
مثل قوله ، فانصرف عنها (685) .

(680) الحاكم والمرتضي : من اكفاره .

(681) كذا عند ابن المرتضي . وعند الحاكم : الذنب .

(682) تكملة لازمة من الحاكم وابن المرتضي .

(683) الحاكم وابن المرتضي : لحيته .

(684) الحاكم وابن المرتضي : بينها .

(685) الحاكم : عنهم .

وقد كان لأبي علي القمّي عند التحلّم ثم بعده ، حتّى ذكروا أن إياه عبد الوهاب تقدم إلى بيع النمر (686) فقال له : ادفع إليه ما شاء ، ومن بعد ذلك لما وقف على الحساب ، (قال : لا خلاف ذلك) (687) فبلغ هذا الحديث خال أبي علي ، فكتب إلى تبعه ، أن يطلق لأبي علي كل يوم ديناراً ، فلما بلغ ذلك إياه أطلق له (ذلك) (688) وكان بعد ذلك لا يزال فيما خلفه عليه أبوه ، يبيع حصّة حصّة ، حتّى مات وعليه دين ، وكان أبو هاشم يذكر ذلك في جملة شكواه .

حدثني أبو الحسن بن الأزرق (689) - وكان أحد أصحاب أبي هاشم ومن يأنس به ، وقد كان نزل عندهم - أنه استدعي يوماً لأمر شاهده من أبي هاشم ، ضيق صدورهم ، وهو يريد (690) الباب على نفسه ، ومخرج (691) عن غمه وبكائه ، قال : فدخلت عليه واجتهدت في الوصول إليه ، فحدثته فقال لي : كيف لا اغتم ، وقد دفعت إلى أن أخذ من هؤلاء السلاطين وأرغب إليهم ، وقد كان ثوادي رحمه الله تسعون (692) حصّة ، أكل على نفسه أن لا يخلّف علينا منها شيئاً ، وأخرجته ذلك إلى الأخلال بوطنه والخروج إلى بغداد .

وحدثنا أبو الحسن : أن طبقة ببغداد ، ممن تنسب إلى أبي القاسم البجلي وغيره ، سألوه أن يجتمع معهم للمذاكرة بالليل ، قال : فاجتمع قليلاً ثم انقطع ، فسألته في ذلك فقال : كان عند القوم أن ما بيني وبينهم في العلم يدرك بمذاكرة الليل ، وقد علموا خلاف ذلك .

وفي جملة ما يحكى أنه حضر مجلس ابن المنجم (693) وقد كان كبير المحل ، فخوف قبل حضوره من تهيج العامة عليه ، وأخبرهم قد تحدثوا بذلك ، كأنهم أحترقوا منه أن يحضر فيسكت ، فلما حضر / سألوه عن الكلام في الرؤية ، فدل عليه وأطال القول فيه ، فحكى أن في خروجه ، رأى العامة كالشياطين يسرون

[1-

وينظرون ، فلما سلم منهم قبل (له) (694) لم امسكت عن الكلام لزال عن ظولنا الخوف والوجل ، فقال : كان يجوز لي أن يقال : أن أبا هاشم بن أبي علي حضر المجلس فسألناه عن نفي الرؤية فسكت ولم يبين ؟ فكانه أنكر اختيارهم لذلك . ولم يفكر فيما عليهم من الخوف .

وكان الشيخ أبي عبد الله (695) ذكر من ورعه ، وقلة تعلمه (696) ما يدل على الدين العظيم .

وذكر أنه اجتمع مع أبي الحسن الكرخي (697) رحمه الله ، وجرى بينهما ما آل إلى الكلام في الصلاة في الدار المغصوبة . فكان أبا الحسن أنكر قوله وقول أبيه ، فآخذاً يتكلمان ، فقال أبو هاشم : أن ادعيت الاجتماع سكت . وإن لم يكن اجتماع فالكلام بين في المسألة ، فلم يزالا يتكلمان إلى أن ادعى أبو الحسن الاجتماع فيما انتهى الكلام إليه .

وكان من جملة ما يحكى : أنه كان يوصف وهو ببغداد بأنه أبو هاشم النحوي . فقد كانت الأيام صعبة يخاف فيها على أصحابنا .

وذكر أبو الحسن الأزرق (698) أنه سأل عن ابن السراج (699) قال : فقلت قد مضى لسبيله ، فقال فمن هنا من النحويين المتقدمين حتى أجابني ؟ فوصفت الخطأ (700) ، فسألني أن أمضي معه إليه ، وأخذ معه الكتاب (701) ، فلما

(694) تكلم من الحاكم .

(695) الحاكم : أبو عبد الله البصري . وسنرد ترجمته في الطبقة العاشرة .

(696) الحاكم : من ورعه وزمعه .

(697) هو أبو الحسن عبيد الله بن الحسين بن دلال بن دليم الكرخي ، انتهت إليه رئاسة مذهب أبي حنيفة في عصره وكان رأساً في الاعتزال توفي سنة 340 (الجوامع المضيئة 1 : 337 ، ولسان الميزان 4 : 98 ، وتاريخ بغداد 1 : 353) .

(698) سنرد ترجمته في الطبقة العاشرة .

(699) هو أبو بكر بن السراج : محمد بن السري البغدادي النحوي ، المتوفى سنة 316 (بغية الوعاة 44) .

(700) هو أبو بكر بن الخطأ : محمد بن أحمد بن منصور النحوي ، توفي سنة 320

(بغية الوعاة 19) .

(701) هو كتاب سيبويه

(686) في الأصل : بيع النهر (ولعلها محسطة) وما استثناه من الحاكم .

(687) الحاكم : بأن له خلاف ذلك .

(688) تكلم من الحاكم .

(689) سنرد ترجمته في الطبقة العاشرة

(690) الحاكم : وهو رده .

(691) الحاكم : وما ظهر .

(692) الحاكم : سبعين .

(693) لعله المترجم في الطبقة التاسعة باسم : أحمد بن يحيى بن علي .

حضرنا عقده نأخره في اشياء لم احفظها (702) لصغر سني ولطافة الكلام فلما خرج من عنده قلت له : كيف رأيته في هذا العلم ؟ فقال لي : ان العالم لا يبين مقدار علمه بمجلس واحد ، ثم عاد اليه غير مرة ، فلما كان بعد ذلك انقطع ، وقال : ارى الامر تقارباً ، الى كلام هذا معناه .

وكان السبب في علمه بالبحر على ما يقال : انه لما صنف ، الجامع الصغير ، ووصل الى ابي محمد عبد الله بن عباس (703) فوجد فيه ضروباً من من اللحن (704) فبعث (705) على ذلك فاختلف على البرهان (706) وكان البرهان من اصحاب المبرد بالمعسكر وقرا (707) . وكان فيه بعض السخف ، فكان ذلك لا يمنعه من الاختلاف اليه ويحتمل ما جرى ، وانه قيل / (له) (708) اتحتمل ما يجري ؟ فقال لهم : ايها الاولى ان احتمل واستفيد العلم ، اولا احتمل وابقى على الجهل ؟

ورأيت في جملة ما رأيت كتاب ، الجميل ، لابن السراج ، فقد كان ملكه رحمة الله عليه والتعليق (709) في حواشيه .

ومنهم : ابو عبد الله محمد بن عمر الصيمري .

وكان من قبل ان ورد الى ابي علي مختلطاً بمثكلي بغداد ، كابي الحسين وابي القاسم (711) وغيرهما ، وكان كالنقشب الى عباد (712) في كثير من

(702) الحاكم : لم افهمها .

(703) هو ابو محمد عبد الله بن عباس الرمهرمي . وسترده ترجمته في هذه الطبقة التاسعة

(704) الحاكم : الخلل .

(705) كذا بالاصل ، ولم ترد عند الحاكم .

(706) هو محمد بن علي بن اسماعيل ابو بكر العسكري المعروف ببهرمان ، اخذ عن المبرد والزجاج . ذكر السيوطي في البقية 74 قصة طريقة عن قصد ابي هاشم الجبائي اليه لقراءة كتاب سيبويه عليه كما ذكر بعض ما نسب من السخف .

(707) كذا بالاصل وعند الحاكم : فقرأ عليه .

(708) تكلمة من الحاكم .

(709) لمعها : وله التعليق .

(710) ابو عبد الله محمد بن سعيد الصيمري من اهل الصيمرة . توفي سنة 325 هـ . (ابن النديم مخطوطة الهند)

(711) هما : ابو الحسين الضياط . وابو القاسم البجلي

(712) هو عباد بن سليمان .

مذهبه ، ثم اتفق بروده الى ابي علي فقيل احسن قبول واقام عنده . وله الكتب الكثيرة ، وهو ممن رد على ابي القاسم في الاصلح . وله « المسائل » المعروفة بابي علي (713) التي جوابها يقع في مصاحف ، وكان عند ضيق الامر به يعلم الصبيان ، وربما رزق واكتسب من هذا الترجه ، وكان ورعاً حسن الطريقة . الا ما كان منه في معاندة (714) ابي هاشم والغلو فيه ، وكان من بعد ذلك يخرج الى بغداد ، فالتقى به ابوبكر (715) الاخشيدي مديدة (716) واخذ عنه وكان مذهبه في الدار (717) اتبها دار كفر . اذا كان الغالب عليها الجبر والتشبيه .

ومنهم ابو الحسن الاسفرائيني (718)

وهو احد شيوخ المعسكر والرؤساء بها . وله كتب صنفها في الكلام والتفسير والحديث وقيل لابي هاشم : صف لنا عذبن (719) . فقال : ان مثل محمد ابن عمر ، كمثل دار واسعة كثيرة البيوت ، فيها عامر وخراب ، ومثل ابي الحسن ، مثل حجرة لطيفة متناسبة في العمارة ، فكأنه اشار الى ان علمه وان كان اكثر منه ، يختلف في الترتيب والنظام .

ويحكى ان شيوخ بغداد ، لما اقام بالمعسكر كاتبه . فانفذ اليهم بكتاب « الاسماء » (720) يعرفهم فيه بفزارة علم ابي علي ، فانه ابتداً بذلك ، وذكر فيه ما يدق ويجل من أسماء الله تعالى وصفاته .

(713) الحاكم لائحة 68 : المسائل المروفة الى ابي علي

(714) الحاكم وابن المرتضى : معاندة .

(715) الحاكم : قالنقى بها ابا بكر .

(716) الحاكم : مدة مديدة . احمد بن علي بن بيفور ابو بكر بن الاخشاد ويقال له ابن الاخشيدي . توفي سنة 326 هـ . عن 56 عاماً . (ابن النديم 245 ، تاريخ بغداد 4 : 209 ، لسان الميزان 2 : 236 ، وانظر كلاماً عند ضمن ترجمة الناهض في معجم الانباء 16 : 102-101)

(717) يزيد ابن المرتضى 10 بعد كلمة : في الدار ، عبارة : « كذهب اليهودية » . وهو مذهب ابن المرتضى . المنسوب الى الامام الهادي يحيى بن الحسين المتوفي سنة 298 هـ .

(718) كذا في الاصل وعند الحاكم لائحة 118 : الاسفريزاني . وعند ابن المرتضى (9) : الاسفريزاني ولعل الصواب ما جاء عند الحاكم فقد ضبطها بالشكل ، ووردت عند (ياقوت) بهذا الضبط . وقال انها من قرى اصبهان . وذكر قرية بهذا الاسم ايضاً من قرى نيسابور .

(719) عند ابن المرتضى : هذين الرجلين : الصيمري . والاسفريزاني

(720) عند الحاكم : الاسماء والصفات .

ومتهم : **أبو عمر سعيد بن سعيد الباهلي (721)** .

وكان مقدما في علم الكلام، والعلم بالاخبار والموعظ والاشعار وايام الناس . وله الفائز العظيم في الدعاء الي توحيد الله ، والحرص على ذلك .

فمن جملة ما يحكى انه كان مع ابي علي رحمه الله في بعض الصحارى فانتزع عنه ، واخذ يستدعي بعض الحراثين لما ظن ان كلامه يؤثر ، حتى تعجب ابو علي وكان يامر ان يعط بحضرته ، فيبكي .

ويحكى انه عرض عارض بالمسكن من قبل السلطان مما يؤهل اصلاحه (ببغداد) (722) فخرج لاصلاح ذلك ، ولزم دار الخلافة ، واخذ يستدعي الخدم . ثم مات هنالك قبل ابي علي رحمه الله ، فعظم امر مصيبتة على ابي علي .

وذكر ابو الحسين (723) : انه كان يجلس في جامع البصرة فيعظ الناس وانه اجتمع مع ابي خليفة فقال له : امسك عن الدعاء الي توحيد ربي ؟ قال (لا) (722) فاخذ ابو خليفة يذكر التوحيد فحسب (724) كلامه ، قال له ابو عمر يحسن ان نقول هذا ، فقال ابو خليفة : ان الاشراف لا يعرف لهم دين . فقال له ابو عمر : ان اشرف الناس رسول الله صلى الله عليه . وقد عرفنا دينه فسكت .

ويحكى ان ابا عمر (بقي خلا له وكان جبريا (725) في سكة الاس (726)

(721) هو ابو عمر محمد بن سعيد الباهلي بن باهلة . مولده بالبصرة ومشاها بها . توفي سنة 300 هـ . حسن الاضطلاع بصناعة الكلام على مذهب البصريين ، وحكى ان ابا علي كان يحضر مجلسه وله من الكتب كتاب اعجاز القرآن . كتاب الاصول في التوحيد . كتاب التوحيد ابن التديم (مخطوطة الهند بثوبته) . لسان الميزان 5 : 176 .

(722) تكملة من الحاكم لوحة 68 .

(723) الحاكم : ا ابو علي . وهو ينقل عن القاضي عبد الجبار وابو الحسين هذا . لعنه ابو الحسين القياط ، او انها مصحفة عن ابي الحسن ، وهو ابن فرزويه الذي ينقل عنه القاضي عبد الجبار كثيرا . وسيرت يد قليل ما يؤكد ان النقل عن ابي الحسن .

(724) الحاكم : يحسن .

(725) ما بين الفوسيين بياض بالاصل وقد جاء بهامشه : . اظنه : ان بعض الجيرة لني ابا عمر ، وما اثبتناه استغنا بما جاء عند ابن المرتضى من رواية العبارة عنه : . ونفى ابو عمر خلا له وكان جبريا ، اما عند الحاكم فالعبارة : ان خال ابي عمر لقي ابا عمر . فسلم عليه . ثم خشي ان يظن الناس انه على مذهبه .

(726) كذا بدون نقط . ولم ترد عند الحاكم واسن المرتضى

فسلم عليه ثم جلس ، حتى ظن الناس انه على مذهبه . فقال يا ابا عمر : انك وان كنت على غير مذهبنا فانك منا ، فلا يصلح ان تقطع اهلك . قال ابو الحسن : فاقبلت عليه وقلت : هذا الذي نعمت على ابي عمر ، هو شيء يقدر على تركه والاتصاف عنه اولا يشتر ؟ قال : ليس عندي مناظرته . ولكن هذا منا (727) ادعوه حتى يناظره ، يعني الذي كان يلقب بكلب السنة (728) فقال : ليس بيخي وبين الكلاب عمل .

قال : وكان يحفظ عامة شعر (729) بشر بن المعتز . وكان يستعين به في قصصه ، قال : وكان يقول : اشتغلنا بشعر الجاهلية . وابو عمر حفظ شعر بشر . فصار عونا له على الدعاء .

قال : وكتب ابو علي الى ابي عبد الرحمان الصيدلافي عند موت ابي عمر جواب تعزيتهم له . فقال : واما ابو عمر فما اطمع ان يكون مثله الى يوم / القيامة .

وقال اصحابنا : ان ابا عمر في قصصه يقول : قال الله تعالى ، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم . واجمع الناس على كذا ، وقال اهل اللغة كذا ، وقال الشاعر كذا ، ولو اردنا ان نستقصي تكلمنا (730) اكثر من هذا .

وحكى عن ابي عمر ان المهدي (731) جلس يوما على بركة . فقال لجلسائه : ثمنوا ماء هذه البركة ، فتمنى بعضهم ذهباً ، وبعضهم جوعراً ، وغير ذلك . فقال (732) : ما اتمنى الا ملاها من دماء الشبهة .

وحكى ابو عمر من عجائب قصص الحشو . ان واحدا منهم ، بينما هو في مجلسه والناس حواه ، إذ مر طائر في الهواء فقال : طيط . فقال القاضي لهم :

(727) الحاكم والمرضى : هذا كلبنا .

(728) الحاكم والمرضى : يعني رئيسا للمجبرة لقب نفسه بكلب السنة .

(729) يذكر الصفدي في الوان ان بشر بن المعتز . كان راوية شاعرا شابة . له الاشعار في الاحتجاج للدين وفي غير ذلك . وارود له بعض شعره . وقال انه كان يفضل على ابا الناحي في النظم .

(730) الحاكم : لعنا .

(731) هو الخليفة العباسي المهدي باقر (توفي من سنة 755 - 256 هـ) .

(732) الحاكم : فقال هو ، والمقصود : فقال ابو عمر .

اتدرون ما قال هذا الطائر ؟ ذكر انه في موضع كذا (733) وخربة (734) كذا ، وطول الحديث وطول في ذلك ، فقال له رجل منهم : حكى (لفا فلان ان كل هذا في طيط) (735) .

ومنهم ابو الحسن بن الحباب وهو المعروف بابن السقطي

، كان أحد مشايخ العسكر ، القائلين بمذهب ابي علي المتعصبين له .

قال عماد الدين (736) : وقد رايت (737) بالعسكر ، وكان على قريب من هذا الطبقة (738) ورايت ايضا ابن ابي عمر الباهلي ، وكان عليه من اثر الفضل والنيل ، ما يليق بانتسابه الى ذلك البيت الكبير ، وكان زوج اخته (739) من ابي الحسن الاسفراييني (740) وكان يخلف ابيه في الفصص والدعاء ، فكنا نحضر مجلسه ، فنسمع ذلك الكلام المقبول ، فانه كان يتانى (741) فيما يورده من الكلام والقصص ، ولقد رايت وقد اخذ يدل بالفارسية على ان الله تعالى لا يفعل القبيح ، فبلغ في ترتيب الدلالة مجلغا ما رايت يبلغه (742) .

ومنهم : ابو محمد عبد الله ابن العباس الراهمزي .

وكان من اصحاب ابي علي رحمه الله يدخل (743) اليه حالا بعد حال ، وهو ممن له الرئاسة العظيمة والاخلاق العجيبة في التواضع وغيره ، وله كتب حسان في نقض « كتاب التستريين » (744) وغيرهم وله مسجد (كبير برامهرمز) كتبت

(733) الحاكم : « انه يقول : كان في موضع كذا » .

(734) في الاصل : « وجرمه » وما اثبتنا من الحاكم .

(735) الحاكم : « يا ابا فلان ، كل هذا في طيطه » .

(736) هو لقب القاضي عبد الجبار .

(737) الحاكم : وقد رايت ابنه (وهو ينقل عن عبد الجبار) .

(738) الحاكم : الطريقة .

(739) الحاكم : بنته .

(740) الحاكم : الاسفندياني .

(741) الحاكم : يتاسى ياش .

(742) الحاكم : « ما لم اقلته يبلغه احد ولا بلغه » .

(743) كذا بالاصل . ولعلها « يرحل » وعند الحاكم لوحة 69 وابن المرتضي 98 : رحل .

(744) الحاكم وابن المرتضي : « في نقض كتب المخالفين » .

العدد فيه كثيرا) (745) حدثت انه ذبناه على يد / وكيل له ، وكان ذلك الوكيل يكتب الحساب فيما ياخذ وينفق فقال له (لما تكتب هذه الرقعة الى الله او ترفعه الي) (746) فان كنت ترفعه الي فلا حاجة بك اليه ، فاني اعرف امانته ، والله تعالى اعرف بنفسك منك ، فمنعه من ذلك .

وكان يقال : كان له قدر من الدخل معلوم ، وكان يميز (747) منه قدر ما يحتاج اليه ، والباقي يصره صررا مختلفة ، فاذا ورد عليه اصحابنا وغيرهم يفرقه فيهم .

ومن محاسنه ان واحدا من تبيين (748) يقال له ابو الحسن القزاز وكان خليفته من بعده ، كان يحضر البلد ويقص بالخلاف ، وكان يجتمع عليه الجميع الكبير لحسن طريقته . وكان (له اخ) (749) قد قبل المذهب عن عبد الله بن السباس ، فقال له يوما : ان هذا اخوك يفسد الناس ، فهل الى استدعائه سبيل ؟ فقال : هو الى الناس اقرب ، ومن طريقة التفرغ عن اصحابنا . فقال له : احمل (اليه) (749) كتاب كذا الى الموضع الذي يقعد (750) فيه ، ثم تأمل حاله عند الخلوة ، وانظر كيف يتأمله وينظر فيه ، فبمثل ذلك يدل على (حاله . ففعل ، وعاد اليه وقال : اني وجدته يحرض على تأمل ذلك الكتاب واظنه كتاب « الاصول » لابي علي ، فقال له : ان ذلك يدل على (751) الرجاء فيه ، فخطابه وتوصل الى احضاره عندي ، فلما عاد الى عنده قال له : ما الذي عملت في ذلك ؟ فاخذ يشكو ، فلما (752) فقال له ابو محمد : ظهر ما قاله ولا بأس ، فقال : انه يقول : لم

(745) هذه العبارة في الاصل : « لتفريعاتهم من كتب العدوية كثيرا » وواضح انها مصرفة بشكل عجيب عما اثبتناه من الحاكم وابن المرتضي .

(746) عند الحاكم : « لماذا تكتب هذا الحساب لترفعه الى الله تعالى او لترفعه الي ؟ »

(747) الحاكم : ينفق .

(748) كذا بالاصل وعند الحاكم : سينين . ولعلها : سينيز . وهي بلد على ساحل بحر لارس قريبة من البصرة . (ياقوت) .

(749) تكلمة من الحاكم .

(750) عند الحاكم وفي الاصل : « يصعد » .

(751) ما بين القوسين ساقط من الاصل . واكملناه من الحاكم لوحة 69 .

(752) عند الحاكم : فلما يشكو ويشك كلامه .

صوت ادعى السى مجلسمه ولا يجيئني هسو ؟ فقال ابو محمد (753)
وكرامة وان شاء جاءني وان شاء جفته فلما اجتماعا اخذ يستدعيه ، ويتعلق (754)
ابو الحسن بهذه الآيات المتشابهة وتفسيرها (755) ثم انه في آخر الكلام قال :
يا ابا الحسن ، اورد عليك جملة احب ان تتاملها ، اشك اذا قات / انه
تعالى (756) يفصل كل قبيل ، ويضل الناس عن الدين ، فما الذي تنكر في
القرآن من امر يملك من كل هذه المشبهة (757) ؟ ارايت لو كان على ضربين
احدهما فيه تصديقك في مذهبك ، والثاني فيه تكذيب فيهما اقله ، ما الذي به
تأمن ان يكون مذهبى هو الحق ، وتكذيبى هو الباطل ، ومذهبى هو الباطل
وتصديقك باطل . وان يكون الله تعالى يفعل مثل ذلك ليضل عن الدين ؟ فقال
فاخذ ابو الحسن بطرق وضكت / في الارض ، ثم قال لذلك الشيخ ، كفك ما
اوردت ، وصار احد اصحابه ، حتى صار يخلقه في مسجده .

[75-ب]

وبلغ من تواضعه ، ان ابا العباس العسكري ، حدثني (758) قال : دخلت
رامهرمز ، فرأيت في جامعها خليفة عظيمة ضخمة ، فاشرفت فاذا بواحد من هؤلاء
(المخالفين) (759) يقول : ان الاسم هو المسمى ، تصرة لقولهم في قديم القراء ان .
قال : فقلت يا ابا فلان ، قل : نار ، فقال ، فقلت : احترق لسانك ، وقلت : قل :
كذا - في شيء من النجاسات - (فقال) (759) فقلت : فقد تنجس فمك ، قال :
فعند ذلك اقبل على اصحابه . وقال : هذا قدرى او زنديقى ، او كلام هذا
معناه ، قال : فقاموا الى قضيروني حتى زال عقلي ، وحملت الى حيث لم اشعر .
فوصل الخبر الى هذا الشيخ ، فاخذ يحدث عن ذلك ، ثم دخلت اليه فقام
وعظمني ، وكان ذلك بسبب (760) غواثه .

ومن محاسن طريفته ، ان واحدا من المخالفين المشهورين بذلك ، قام للراس
بالفاس (761) وضاق عليه اسره ، ودام (762) بذلك فعه ، وقالت له امراته :
لو قصدت فلانا ، تعني ابا محمد ، واستعنت به ؟ فقال لها : وكيف ، وقد عرف
من طريقتي الكلام العظيم (فيه) (763) حالا بعد حال ؟ فبعثته على ذلك لحملها
باخلاقه ، فجاءه يشكو ويستشير ، فاعانه في ذلك حتى ازال شكواه ، فيقال : انه
كان يقول من بعد : لو كان محمد النبي صلى الله عليه وسلم نبيا ، لكان
ابو محمد .

ومن عجائب خلقه ان ضريرا برامهرمز كان يقوى (764) في السوق ويطلب ،
وكان عادته ان يلحن اصحابنا جلسة ، ويلحن ابا محمد مفعلا ، فاتفق ان مات
واجتاز بذلك الموضع ، فقال لهم : ان ذلك الضرير الذي كنت اراه في هذا المكان
ما حاله ، وما الذي اذاه الى هذه الغيبة ؟ فتعجب الناس من هذا الخلق .

قال عبيد الدين : سمعت ابا علي بن ابي هاشم (765) يقول : قدمت عليه في
شهر رمضان ، فانزلني في داره ، وكان في وقت السحر ربما حمل بنفسه القرح
وقد برد فيه السويق بالسكر ، ولا يتبهنى بصوت / بل يفت ويبتظر هل انتقب [74-1]
ام لا ؟ وربما مسح راسي طليا للفتباه ، حتى كنت اتناول ذلك واشربه .

وفي مسجده ابتدأت باملاء « كتاب المغنى » وتبركت بذلك ، فلما جلست (766)
باصبهان ، لعلمهم احبوا ان اغبر ذلك الصدر ، واذكر فيه اسم من قصدت
فلم افعل .

ولما مات وقف كتبه في حجرة يشرع بابها الى هذا المسجد ، ورايتها
موضوعة (767) وله الخطاب (768) الحسن الصحيح ، وكان يكتب اكثر هذه

(761) عند الحاكم : قام للناس بالفلس .

(762) الحاكم : وزاد .

(763) تكملة من الحاكم .

(764) كذا في الاصل ولعلها : يتفري ، اي يتنكسك او يتفقه وعند الحاكم : يقرأ .

(765) كذا بالاصل وعند الحاكم . والمعروف ان ابا هاشم ، ابن ابي علي لا ابن هاشم ابن
هو ابو علي هذا ، فليراجع .

(766) الحاكم : حصلت .

(767) الحاكم : موفقة .

(768) كذا بالاصل ، وبهامشه « اظنه الخط » وكذا ورد عند الحاكم .

(753) ما بين القوسين سافط من الاصل ، واثبتناه من الحاكم .

(754) في الاصل : « ويفلق » وما اثبتنا من الحاكم .

(755) الحاكم : فيفسرها له .

(756) تكملة من الحاكم .

(757) الحاكم : التشبه .

(758) اي حدث القاضي عبد الجبار (كما يفهم من الحاكم) .

(759) تكملة من الحاكم .

(760) الحاكم : سبب .

لكتب بخطه ، وخط وراق حسن الخط (وقريب أيضا حسن الخط) (769) فكانت كتبه او اكثرهما بهذه الخطوط .

وكان قد وقع الى راسخون بعض المنتسبين الى ابن علي (770) ، فكان قد سمع كتبه في الفقه منه . وكان يميل الى مذهب علي ما قيل لي .

وحكي عنه انه اراد الخروج من عند ابي علي الى بلده ، فلما استعد للركوب في السفينة ، ورفقاؤه قد قعدوا قريبا ، ذهب الى ابي علي وهو يحلبي ، قال : قد رددت ، فقال لي : اصبر ، قال : وضاق صدري بذلك مخافة ان يضجر الرفقة ، قال : فعدت الى توديعه ، فقال لي : اصبر ، فلما كان بقرب الخروب ، قال : الآن في وداع الله ، فعلمت ان ما (771) اخبرني لشيء يتعلق بالاختيار .

ونذكر ابو هاشم ، انه كتب اليه ابو علي في بعض الايام ، وهو في البيدر ان اجمع ما حمل (في البيدر) (772) الى (كن) (772) قبل هجوم الليل ، (فعلت) (772) فلما جن الليل ، فاذا برد وعطر افسدت اموال الناس .

وكان ابو علي يعرف من النجوم اشياء ، وله كتب عليهم يبين فيها بطلان مذاهبهم ويذكر ان له (774) مراقب تجري ميسرى الامارات التي يغلب الظن عندها .

وكان ابو محمد من احسن اصحابه ، وكان له خان (776) براهيمري ، فمقد اوائل ورود الديلم ، ترك تلك تهرزا من الشبهة ، واشترى قطعة ارض

(769) تكملة من الحاكم .

(770) هو اسماعيل بن ابراهيم بن محمد الاسدي ابو بشر البصري المعروف بابن علي تولى سنة 199 (تهذيب التهذيب 1 : 275) .

(771) الحاكم : انه انما .

(772) تكملة من الحاكم .

(774) كذا بالاصل ولعلنا : لها . والعبارة عند الحاكم وابن المرتضى : ويذكر ان كثيرا منها يجري ...

(775) ابن المرتضى : لخص .

(776) كذا عند الحاكم وابن المرتضى وفي الاصل : وكان حال (تصحيح) .

عند جبل (يشرب منه يقزوين فيه رباط وموضع للاكرة) (777) واجري قناة وجعل ذلك الموضع يزرعه بجميع زرع الحبوب ، وغرس فيه اشجارا وغيرها من الشمار ، وجعله وقفا على المارة ، فكان ذلك الرباط على طريق مواضع كثيرة ، فحكي انه بقي هو في الرباط اربعين سنة ، يعبد الله تعالى ، ويفرق دخله من ذلك الوقف / وكان ابو محمد ربما يصير الى ذلك الرباط مدة عند الخوف من السلطان ، وسكنته انا عدة من الزمان مع اصحابنا وكنا نتذاكر .

وأجد ما يحكى عنه ، انه كان ربما يذل للقضاة مالا ليعيدوا اصحابنا ، وكان احد من ينفرون به علينا انقباض طائفتنا .

وكتب رحمه الله بخطه مصحفين على ما يقال ، وقع احدهما او كلاهما الى الصاحب (778) وكان يتججج بذلك ، فان حروف خطه تصلح ان ينقش بها علة هؤلاء المجرة ، اذ قالوا : لو كان ذلك من فعلنا لامكننا ان نكتب مثل ما كتبناه من غير خلاف يقع فيه .

وبلغ من تواضعه ، ان « مسائله » وردت على ابي علي فاجاب عنها ، ثم على ابي هاشم (فاجاب عنها) (779) ثم على الشيخ ابي عبد الله فاجاب عنها (780) .

ومما (781) يقارب ما ذكرنا ، حديث ابي العباس بن رزق الله فقد كان شيعيا متضا حسنا المتعصب للمذهب ، ثم كان قد لقي ابا علي ، ثم لقي ابا هاشم على ما ذكره لي ، ثم لقي اصحابه ، ثم صار ببغداد فكان يحضر عندي ، وبلغ من

(777) عند الحاكم : مشرف على نهر ، وبني رباطا وموضع للاكرة .

(778) هو ابو القاسم اسماعيل بن عباد الطالقاني الاسفهاني ، الوزير الملقب بالصاحب ، كافي الكفاة المتولي سنة 385 (معجم الادباء 6 : 168) .

(779) تكملة من الحاكم .

(780) اورد الحاكم وابن المرتضى بعد ذلك ترجمتين - لم يردا هنا - (هما : ترجمة ابي بكر احمد بن علي بن الاشيد ، و ترجمة ابي الحسن احمد بن يحيى بن علي النهم) ومقتاتي ترجمة ابن الاشيد عند القاضي في الطبقة العاشرة ولم ترد ترجمة ابن النهم عند القاضي .

(781) اورد ابن المرتضى هذه الترجمة عن « ابي العباس بن رزق الله » في الطبقة التاسعة من 99 كما فعل القاضي عبد الجبار ، اما الحاكم فقد اوردنا في الطبقة العاشرة لوحة 74 بعد ترجمة ابي الحسن بن نجيب وكلا الاثنين الحاكم وابن المرتضى ذكرهما باسم « رزق الله فقط » .

مرحبه انه قال لي : اريد ان ادرس « الشرح » (782) في زمان قليل ، و اخرج الى سمرقند ، واستدعى .

قال عماد الدين : وحيدني ابو العباس بن ابي (783) رزق الله : ان ابا علي كان يقعد في المسجد ، فتجيئه المرأة وتساله عن المسائل ، فيجيب عنها ، وربما جاءت ، وربما تسال عن الحيض وتستحي ، وكان اذا عرف ذلك حكي لاصحابه (784) وخرج اليها وأفتاها .

ومن هذه الطبقة ابو بكر بن حرب التستري .

وكان من اجله اصحاب ابي علي ، وله « مسائل » كثيرة ، اجاب عنها (785) .

ومن هذه الطبقة ابو الحسن بن فرزدويه .

وقد كان من الدين بمكان ، وكثير الانتفاع به في رسائيق (786) البصرة ، وكان يكثر الكون بنهر العتيق (787) . وكثير اصحابه هناك ممن قبلوا منه . وكان ممن يفضل عليا عليه السلام ، وكان يرجع الى ادب وشعر ومعرفة بايام الناس .

ومنهم : ابو سعيد الأشروسني .

وهو احد الخراسانيين الثلاثة (788) ، واستملى من ابي علي الكتب ، وله « مسائل » كتبها الى ابي علي فصادف وروى ما روى ، فاجاب عنها ابو هاشم بجوابين اولاهم آخره ، / وهذه « مسائل » نادرة في هذا الباب .

[1]

ومنهم : ابو الفضل الخجندي .

ولزم ابا علي وله اليه « مسائل » وصنف ايضا « كتابا حسنا في الايواب الثلاثة في المخلوق والاستطاعة والارادة » جمع فيها ما لا يكاد يرى في غيرها .

ومنهم : ابو الفضل الخجندي .

وهو ايضا ممن سلك مثل طريقته في هذا الباب . ويحكى عن ابي الفضل الخجندي فيما اظن ، انه استملى كتاب « اللطيف » (789) لابي علي وانفرد به ، وبخس به على الاصحاب ، فجازوا الى ابي علي وشكروا اليه ، فأملى عليهم ذلك مرة أخرى ، فيقال : انه جمع بين الكتابين فتقاربا (790) .

ومنهم : ابو سعيد الأشروسني (791) .

وهو الذي حصل ببغداد ، وكثير اختلاف ابي الحسن الكرخي (792) اليه ، وقد كان ببغداد محلة تسمى المرمية ، وفيها شريف يعرف بابي محمد الرملي ، وكان ابو سعيد ينزل عليه ويختص به ، ويقرب هذا المكان من ابي الحسن الكرخي ، فيختلف اليه فيكثر انتفاعه به ، حتى كان - وقد بلغ في التدريس ما بلغ - يحضر يوم الثلاثاء ويقرا عليه كتب الكلام .

وسمعت ابا العلاء الصيرفي وكان من اصحابه في الفقه ، يقول : رأى معي الشيخ ابو الحسن كتاب « الاصول » لابي علي بن خلاد ، ونظر فيما اورده من قوله : ان الجسم مجتسع في حال يجوز ان يكون فيها مقترقا ، فاستحسن هذه الشريطة وتعجب منها . وكان ربما يقرأ عليه في الثلاثاء كتاب « نقص الخرافة » لابي علي ، وكان يحكى عنه التبرك بالكلام ، وانه اعانه على ما كان يتعاطاه من الفقه .

(782) المفصود ، شرح الامول الخمسة ، القاضي عبد الجبار .

(783) كذا بزيادة « ابي » في هذا الموضع ، وفي اول الترجمة بدون « ابي » .

(784) عند الحاكم : خلى اصحابه .

(785) زاد الحاكم وابن المرتضى بعد ذلك : « وهو في الدين والعلم بمنزلة عظيمة » .

(786) الحاكم لمحة 71 وابن المرتضى 100 : بسايتين .

(787) كذا بالاصل ، ولم ترد عند الحاكم وابن المرتضى ، ولم اقف عليها في معجم البلدان لياقوت ، في مادة نهر العتيق (او العتيق) فربما كانت مصحفة) ولا في مادتي عتيق وعتيق .

(788) راجع ما سبق في الحاشية 598 ، والثلاثة هم على الترتيب كذا جاء هنا .

وعند الحاكم وابن المرتضى : (1) او سعيد الاشروسني ، (2) ابو الفضل الكشي ،

(3) ابو الفضل الخجندي .

(789) كذا عند ابن المرتضى ، وعند الحاكم « اللطيف » .

(790) الحاكم وابن المرتضى : فتقاربا .

(791) ابو الفضل الخجندي وفي ترجمة الاشروسني عند الحاكم لمحة 71 تفاصيل اكثر نقلا

عن القاضي عبد الجبار . وهذه التفاصيل ستأتي هنا بعد قليل باسم « ابو سعيد الاشروسني »

فأقرأ مرة أخرى ، ويبدو ان الحاكم لاحظ هذا التكرار فضم الشرحتين لبعضهما باسم « ابو سعيد الاشروسني » وأضاف انه يقال له ايضا « ابو سعيد البرذعي » . اما هذه الترجمة

فقد ابن المرتضى ص 101 فقد اختصرها في اقل من ثلاثة اسطر .

(792) سبق التعريف به ، انظر الحاشية 697 .

وكان الشيخ أبو عبد الله ، كثير الذكر لحاسنه ودينه ، ويقال : انه لما اظهر القول بالاعتزال ، وكان يدعو اليه ، بارك الله له في علمه ، ولما لم يجزأ أبو طاهر الدبّاسي على هذه الطريقة لم يبارك في علمه ، حتى كان يتحيل (793) بالنكتة . وكان الشيخ أبو الحسن ينال (794) ذلك منه بغير كلفة .

ويحكى ان واحداً من الخراسانية ، نزل في بعض الخانات ، وكان هناك من يعرفه ، فسمع في بعض الليل له من الصوت ما يهري مجرى القراجد ، فصعد اليه يتعرف شأنه ، فقال : اني كنت اقام « نقض أبي علي على ابن الروندي في الإمامة » فلم اقرا كتاب / أبي علي عليه ، وقلت في نفسي ، يا نفس تكلفني الجواب عن ذلك ، فتعذر علي ، فلما نظرت في كلام أبي علي ، وجدته كالبحر الزاخر ، يورد عليه النقص والانسداد حالاً بعد حال ، فلم امك نفسي .

فاما اصحاب الشيخ أبي القاسم البلخي بخراسان ، فجماعة :

منهم : أبو حفص القرميسيني .

وكان من المتقدمين في علم الكلام ، ويقال انه لما رأى نقض كتاب « الألوان ، (795) لعباد ، وهو الذي املاه أبو حاشم ، كان يتعجب من تلك الخواطر التي اوردتها .

قال عماد الدين (796) : ورايت له مسألة في البقاء ، وسلك فيها موافقة مشايخنا ، بكلام اوردته بين ، وكان يخالف المشايخ في امر الملائكة والجن وصورهم ، وكان يمنع أن تكون صورهم على الحد (797) الذي يقال من الرقة ، وله في ذلك « كتاب صغير » قد تكلم عليه مشايخنا .

وحما يستطرق من حديثه ، ان أبا القاسم اعتنقه في بعض ضياعه على ما يقال ، فاتفق منه ان جمع المدخل وغاب عنه ، ووصل حديثه إلى أبي القاسم فسكت عنه ، فلما انقضت مدة كتابه وتلطف به ، حتى عاد إلى حضرته ، اما منه ، وكان يلي الاعمال بخراسان ويتعجب منه في ذلك .

(793) الحاكم : يبخل .

(794) الحاكم : سأل .

(795) الحاكم لوحة 7، وابن المرتضى ص 204 : الابواب .

(796) هو لقب القاضي عبد الجبار .

(797) الحاكم وابن المرتضى : الحال .

ومنهم أبو علي الحسائي (798) البلخي .

وله رئاسة ضخمة ومحل كبير وهو من المصنفين .

ومن جملتهم العامري (799) وقد كان مقدما في علم الكلام .

ومن جملتهم أبو بكر المغربي .

فانه بعد درسه على أبي العباس بن سريج (800) جاء إلى بلخ وكان من اهل فارس ، فاحظ عنه . وله في اصول الفقه ما يدل (801) على فضل كثير . وقد كان يقدّر جماعة يسيرون اليه ممن تحقق بالاعتزال مثل ابن المنجم (ومثل أبي حامد الذي قام بحلب) (802) (.....) (803) .

ومنهم : امامية كابي سهل التيجاني (804) والحسن (805) بن موسى (806) وقد كان باصبهان جماعة ايضا اخذوا عن أبي بكر الزبيري . كابي محمد بن حمدان ، وكان من الصلاح والزهد بمحل كبير ، وبلغ من امره ، انه كان اذا حضر إلى مجلس النظر وسمع كلام الجبرة والمشبهة ، يكاد تلحقه الرعدة .

(798) كذا بالاصل بدون نقط ، واسقطها الحاكم وابن المرتضى ، وراجعتها في كتب الانساب على صور مختلفة كالحسائي والحشابي والخشابي والخشاني ، فلم اجد له ذكرا ، ولعل الصواب : الخشابي ، نسبة إلى قرية من قرى الري .

(799) الحاكم وابن المرتضى : أبو القاسم العامري .

(800) هو أبو العباس أحمد بن عمر بن سريج ، من عظماء فقهاء الشافعي ، توفي سنة 306 (طبقات الشافعية) .

(801) عند الحاكم وابن المرتضى : وله في اصول الفقه كتاب يدل .

(802) ما بين القوسين لم يرد عند الحاكم وابن المرتضى .

(803) زاد الحاكم ونسبه ابن المرتضى ما ترجمه للمعاني ونسبها : وبالي من اصحاب أبي القاسم ، أبو بكر محمد بن ابراهيم المقاتلي ، فانه عالم وان لم يبلغ درجة غيره ممن ذكرنا .

(804) كذا بالاصل والاشهر بالواو (التوبختي)، وابوسهل، كنيته اسمعه واشتهر بالتنجيم والترجمة . وصحب الخليفة المتصور وست خلفاء بعده . وتوفي سنة 202 في عصر المأمون راجع مقدمة فرق الشيعة) وفيها تاريخ اسرة نويخت .

(805) هو أبو محمد الحسن بن موسى التوبختي برز في علوم الفلك والفلسفة والكلام العلمية واللاهيات ، ومن اهم كتبه « فرق الشيعة » وله نقوش على بعض كتب المعتزلية . نال في القرن الثالث وادرك اوائل القرن الرابع (راجع مقدمة فرق الشيعة) .

(806) لم يرد هذا القص عند الحكم ، واوردته ابن المرتضى بآخر الحديقة التاسعة . ولم

أراه ابا سهل وانما ذكر الحسن بن موسى ، وعرف به في سطر واحد .

اعظما لله تعالى ، وقاسى باصبيهان - من اهلها - ما يعظم ثوابه على الصبر ، فإنه يقال : ان رجلا من العامة رآه في الحمام ، فقال : ما كنت اظن ان / بدنه كبدن بني آدم ، وكان له ابن يكنى بابي عتي ، على مثل طريقته في المذهب ، لكنه (كان) (807) يتصرف مع السلطان ، ثم جاءني اخرا وسألني املاء اوراق في التوبة ففعلت .

وكان منهم أبو عثمان العسال ، وهو من اهل الدين والتقدم في العلم ، وبلغ في علمه ، ان كافي الكفاة (808) كان يعظمه في حياته ، ورفعته على كل من كان باصبيهان ولما مات رثاه بهذه الابيات :

يا دمع ساعد ما عليك وزر قد حرج الصدر وعيل الصبر
واتصل الثبل وضاع الفجر وحالت الشمس وحار البدر
اذ ضم شيخ المسلمين قبر نموا ابا عثمان فهو الحجر
وقبل غاض البحر غاض البحر اليوم مات واصل وعمرو

وقد كان باصبيهان رئيس يقال له ابو عبد الله بن الحكم ، وكانت داره كالجميع الامل الفضل ، ويقال انه حضر داره في (بعض) (809) الاوقات ، ابو القاسم البلخي ، وابو بكر الزبيري وغيرهما ، وانهم لم يأنفوا من الحضور عنده ، وطبقة من اهل اصبهان (810) وكان يتخلى بنفسه وينظر في العلم ، فيقال كان لا يخرج في السنة ، (الا مرة واحدة) (809) لان يتعرف فيها امر الجلب والثلج ، وهل احرز منها ما كان تمس الحاجة اليه ، وكان يقال في ضيعة له ، انها تغل حدود عشرين الف درهم ، فيصرفها في نفقته ، فلما مات ، عاد دخلها الى ان يقارب الف درهم ، وداره التي وصفناها (هي) (809) التي ملكها كافي الكفاة ، وكان يجري فيها من العلوم الدينية في ايامه مالا خفاء به ، وكان يشترك بهذه الدار ، ثم انما ضاقت به ، فضم اليها الدور الكبار .

وقد كان باصبيهان ، ابو مسلم النقاش صاحب ابي بكر الزبيري ، وبلغ (لـ) لدين الفضل والنهاية ، وبلغ (811) من دينه ، انه حضره خادم من (داريد

(807) تكلمة من الحاكم .

(808) هو صاحب بن عباد ، وسبق التعريف به .

(809) من الحاكم .

(810) عند الحاكم : ولحقه من اهل اصبهان فتن .

(811) تكلمة من الحاكم .

مراونج (812) لينقش فصلا له او للامير ، فامتنع . فقال له : ان امتنعت لقلعة الاحرة فاني ازيدك . وتردد اليه وبلغ الزيادة مائة دينار ، فابى حتى (سمع) (813) صبيحة من دار نصائه ، يشكوته على ترك ذلك لرزاحة حاله (814) فلما كان بعد ذلك ، دخل اليه تاجر اعطاه على نقش بعض الفصوص / عشرة (ادرام) (811) فلما فرغ من ذلك ، حمل تلك الدراهم الى نصائه ، ورعى بها اليهم ، وقال : انا منذ اربعين سنة ، اجتهد في ان لا اطعمكم الحرام .

ويقال انه بلغ من حسن قراءته ، ان الخالفين (كانوا) (811) يجتمعون على باب المسجد يستمعون قراءته في التراويج ، ولا يصلي معه الا رجل او اثنان فقط ، فقليل له في ذلك ، فقال : ما يسرفني منهم من يصلي خلفي ، كما لا يسرفني ان يصلي خلفي اليهود .

ومن هذه الطبقة ابو مسلم (815) محمد بن بحر ، وقد كان يتصرف للسلطان باصبيهان حالا بعد حال ، وقد بلغ من ذكائه وقضله ، انه كان يعلق « التفسير » الذي عطسه في مجلس نظره ، في ادراج ، وله في تفسيره من المعاني الحسن ما قد فاق به على غيره ، واما فصاحته فقد بلغ (816) الحد العظيم .

وقد كان باصبيهان طبيب مقدم نصراني ، دعوته الى التوحيد ، فآثر به ، وذكر ان شيعته في المعجزات ، فلما بين له ما يختص به القرآن من الفصاحة ، اورد في ذلك كلام ابي مسلم في التفسير ، وذكر ايضا فصاحة غيره ، فثنين عند ذلك فساد ذلك . وكان يقال : انه يعرف ما يكتبه الكاتب على يمه ، بحركات اللم ، الى غير ذلك ، ومات وهو تارك للتصرف تائب .

الطبقة العاشرة (817)

هم اصحاب ابي هاشم ، فان اصحابه من المتقدمين كثروا ، فمن جملة ما يحكى ، انه حضر يوما مع اصحابه في مكان ، يقال له قائل ، على وجه اتصال

(812) كذا بالاصل ، ويبدو انه مصدق . وبهامشه : اظنه مرداويج اي من دار مرداويج وهو مرداويج الديلمي ، صاحب بلاد الجبل واصبيهان وغيرهما . توفي سنة 322 (ابن الاثير 6 : 244) . والعبارة عند الحاكم لوحة 72 وابن المرتضى 103 : « خادم من دار بدر لينقش » .

(814) الحاكم وابن المرتضى : لسوء حالهم .

(815) ذكر الحاكم وابن المرتضى هذه الترجمة في الطبقة الثامنة .

(816) كذا بالاصل ، ولعلها بلغت ، او بلغ بها .

(817) يبدأ الكلام على هذه الطبقة عند الحاكم لوحة 72 وعند ابن المرتضى ص 105 .

السُرور اليه وإزالة الغم عنه : ان أبا اسحاق النخاس ، لم ير من الاصحاب ومن نوابه ، ما قيل : ان امه كانت تحضر مجلس البريهاري (824) فقيه الحنابلة (823) ويجتهد ان يقطعها عنه ، فيعذر عليه ، ، ما كان في بعض الايام رهاها منقطعة ، فتعرف الخبر منها او من غيرها ، فقالت : حضرت مجلسه وجلست مع النساء في غاية ، فاتفق تفويض المجلس وخرج النساء وانما قائمة (825) فلما انتهت رأت البريهاري واصحابه في الصحن قد عملوا الاكل ، فتصبرت لاجد في الخروج خلوة ، فلما قدمت المائدة وبلغ الى الحلوى ، صباح بصاحبه : قدم حلوى تلك العفلى (827) ، قلت : وكنت انفذت اليه جامات (828) حلوى فقدم تلك ، وسعدت من سخطهم ما علمت به قلة الدين فيهم ، وكان مع ذلك يحضر مجلس ابي الحسن الكرخي (823) .

فاولهم : أبو علي ابن خالد (818) .

صاحب كتاب « الاصول » و « الشرع » وغيرهما ، فانه كان من المتقدمين درس عليه بالعسكر ، ثم ببغداد . فيقال : انه كان يحسب منه العود الى ناحية العسكر ، وينتقره عن المقام عنده ببغداد .

ومما يذكر من امره ، انه كان في الابتداء بعيد الفهم ، فكان ربما يبكي لما يجد نفسه عليه ، فلم يزل مجاهدا لنفسه ، حتى تقدم كل التقدم وكان على اتمام كتاب « الشرح » فاتفق له بالبصرة المقام وهناك الخالدي (819) ، وهو اصل الارعاء ، فقدم الكلام في الوعيد لاجل ذلك ، وبلغ فيه الغاية / وكل ذلك كان بمسألة (820) وكان يرجع الى ادب وسرفة ، ومات رحمه الله ولم يبلغ حد الشيوخسة (821) .

ومنهم أبو القاسم ابن سهلويه .

من اهل العراقي ، وكان يشار اليه في جودة اللسان (823) وقوة النظر ، وكان يقال انه حضر بالبصرة مجلسا ، حضره ابن ابي بشر ، فاجتهد ان يكلمه فامتنع لمرفته بتقديمه في هذا الباب . وكان حسن القراءة للقرءان ، حتى قيل انه حلك جارية . وكاشف تكره ان يبيعها لما نموت (من) (823) سماع قراءة في الليل .

ومن نوابه ، انه رأى بعض نسائه تكس السراويل على عادة بغداد ، فعاتبها في ذلك فقالت : الست تختار الحمامة العظيمة لراسك ! قال نعم ، اني اتجمل ذلك .

(824) عو ابو بحر محمد بن الحسن بن كوزل البريهاري ، من فقهاء الحنابلة ، توفي سنة 344 (النير 2 : 327 ، والمنظوم 7 : 53) . وقد ضبطت البريهاري هنا في الموضحين باسكان الراء وعند ابن الاثير في اللباب : 107 . يفتحها . وقال انها نسبة الى بريهار ، وهي الادوية التي تجلب من بلاد الهند ، ومن يجلبها يقال له البريهاري .

(825) الحاكم : قائمة .

(826) الحاكم : انتهت .

(827) الحاكم : المفاعلة .

(828) الحاكم : جام .

(829) اي الكلام والفقه .

(830) سترد ترجمته في هذه الطبقة العاشرة .

(818) أبو علي محمد بن خالد البصري . ابن التميمي 247

(819) سترد ترجمته في هذه الطبقة العاشرة .

(820) بياض بالاصل كتب فوقه : « اظنه : اصحابه » .

(821) الحاكم وابن المرتضى : الشيوخسة .

(822) الحاكم وابن المرتضى : اللبان .

(823) من الحاكم .

عليه يوما وهو يعلق الاسباق (831) وبطلب في حجرته ماء ليشربه ، فلم يجد ، ونظر هل عنده طعام فلم يجد ، فاقبل عليه وقال : اتعلق ولا طعام ولا شراب عندك واشت جائع ، فوضع قلمه والجزء الذي يعلق فيه وقال : اذا تركت التعليق ، يحصل الطعام والشراب ؟ قال : لا . قال : فلان أعلق ولا أخسر وقتي فهو أولى بي . وقد كان أبو الحسن هذا ، يمدد بالذقعة كثيرا ، وكنت اراه بعد ذلك يدخل اليه وهو ياكل ، فيشتري ما ياكلان جميعا (فقد كانت عادته وله مائدة صغيرة في نهاية الصخر ان يقدم عليه وعليها رغيف وشيء من الادام فكان أبو الحسن لعله يسرد المؤاكلة معه ، فيشتري ما ياكلان جميعا (832) .

وقد كان له صاحب يعرف بابي القاسم البخراني ، فكان يحكي (انه) (832) يوما انزل من فوق السطح في الصيف عند طلوع الفجر ، او بالقرب من ذلك ، فعند نزولي اراه يصعد لينا ، وقد جلس الى ذلك الوقت ينظر ويكتب .

قال عماد الدين : قد كان اتفق عليه علة في بعض الاحوال ، فبت به غير ليلة عنده ، فكان يحدثني الى ان يمضي من الليل الكثير ، ويقول : قد جرت العادة بانني لا انام في اول الليل ، فلا يكاد ياخذني النوم ، وكانت عادته ان ياكل وينام بالنهار ، ثم يقوم ويصلي العصر ، ثم يقعد للاملاء اذا تفرغ لذلك .

وبلغ من امره في علم الكلام ، ان ابا الحسن الكرخي يرجع اليه ، وربما حضر عنده ليستمع ما يجري ، ووردت عليه مسألة في الاجتهاد من ناحية سيف الدولة ، (833) ، فرائى ان الصواب ان يجيب عنها الشيخ ابو عبد الله ففعل ، وهو في الكلام : في ان كل مجتهد مصيب . وفي الاشبه ، وهذه المسألة يعينها هي التي اوردتها في كتاب « الاصول » وفي « نقض الفتيا » . ويقال ان ابا الحسن سر بذلك سرورا (834) شديدا . وكان من المتعظيم لابي الحسن على حد يكاد يفوق فيه ، فانه كان مقعد في زاوية في مجلسه محاذيا له ، فحكى ان بعض الناس في بعض الايام ، سبق الى مكانه . فلما دخل رفعه ابو الحسن الى جانبه فيقال : انه قال : ما حفظت ذلك اليوم عنه ما احتاج ، لما لحقني من الهبة بقره .

[1-76]

وحكى بعض اخواننا عنه انه قال : ما رايت ابا الحسن متقطعا قط ، ان كان الكلام له غائنه يتخطى (835) وان كان عليه ، فانه يورد ما لا يعرف عنه ذلك .

ومن طرائف امره ، أنه كان يطول في املاليه ، ويختصر في درسه ، والمقابل في حال العلماء خلاف ذلك ، وكان في بعض الاوقات ، ربما يظهر التقدم على املاليه ويقول : ان الاختصار اقرب الى الانتفاع ، لكن اذا وجدت بنفسي خاطرا ، اري الانتفاع به أحب الي (836) امليه ، فكان يطول المسألة بالاستئذ ، وقد كان يجوز ان يتجاوز (837) منها اجمع بالفلين من الوقت ، لكن بغيته كان الكشف والمبالغة في الافهام ، وقد نفع الله تعالى وله الحمد ، يكتبه في الكلام والفقه ، وان كان الانتفاع ، يكتبه في الكلام اكثر ، لان في كلامه دقة (838) ، فكان المتفقه يتفرون عنه ، حتى كنت اري الكبار ممن دخل (839) اليه ، لا يكاد يعرف طريفته ، الا ان يجيء ويدرس قطعة من اصول الفقه وغيرها ، ثم حينئذ يفهم عنه .

وكان مع ضيق احوال الدنيا عليه ، على غاية من النظافة والتقزز ، حتى انه كان يختار لبست المخلوة نعلا ، ولقفل (840) الطهارة نعلا ، ولسائر الاحوال نعلا ، ثم مات بعض من يرثه وهي اخته (وكان الموارث من اخوه بالبصرة) فذهب ما ورثه من اخيه (841) فلما مات اخوه ، ورث عنه المال العظيم ، فانتسعت به احواله آخرا ، وكان اخوه من المتقدمين في الحديث ، وبلغ من الشعر ايضا مبلغا صالحا . وكان مع ذلك مقاربا في المذهب لاخته ، لكنه لا يظهره الاظهار الشديد ، فكان اجتماع اصحاب الحديث عليه ، وبلغ من امره في النحر ، ان الملك عضد الدولة ، كان قد رسم ان يحصى إليه سلة من طعام خاصة ، فكان لا يتناول منها شيئا ، ويجري في الاكل على عادته ، ويجمع على ذلك من يانس

(835) عند الحاكم : يتخطى . وعند ابن المرتضى : يتخطى .

(836) الحاكم وابن المرتضى : ان .

(837) الحاكم : يتحزن .

(838) الحاكم : صعوبة .

(839) الحاكم : رجل .

(840) الحاكم وابن المرتضى : لنفس .

(841) ما بين القوسين مشترك من الحاكم ، وكان سابقا في الاصل ، وقد وضع الناسخ قد كان السقط علامة تنبيه انه استدر ك النقص على الهامش ، الا ان الهامش في هذه الورقة المعروض على طولها ، وضاعت فيه العبارة السابقة .

(837) كذا عند الحاكم ، وعن ابن المرتضى : وهو يصنف كتابا ، وجاء بهامش الاصل هنا : السابق : ما عليه في اليوم ، اي يعلق القدر الذي يعلقه في اليوم ، ولم ترد هذه الكلمة في المعاجم بهذا المعنى ، ولعلها من مصطلحات عصرهم .

(838) ما بين القوسين ساقط من الاصل ، واستدر كناه من الحاكم .

(839) كذا عند الحاكم لوحة 73 وعن ابن المرتضى من 106 : عضد الدولة . ولعل هذا هو الصحيح ، كما يفهم من ذكر عضد الدولة مرة اخرى بعد ذلك بقليل . (840) من الحاكم .

به . ولعله كان يتحدرى (842) في الامتناع عن ذلك ، الا يرجع الى قلب الملك وحشة ، والله اعلم .

فاما شيخنا ابو اسحاق بن العباس (843) رحمه الله .

وهو الذي درسنا عليه اولا ، فانه من الورع والمزهد والعلم على حد عظيم وكان يقوى في ذلك من قدمنا ذكره . ولم نره يشتغل بشيء من التمتع . بل كان مشغولا بالعلم ، فيدرس مرة بتستر ، ومرة بالحسكر والاهواز ، ومرة بالأبلة ، في مسجد يعرف بابسر (844) ومرة بالبصرة ، فكثير الانتفاع به ، وكان يرحل اليه من بغداد قوم ، فليشدة توقره يدعون (845) مجلس الشيخ ابي عبد الله الى مجلسه .

وله ايضا (846) في « اجوبة المسائل » وفي « التقصص » (847) كتب ، لكنه ابتدا بحيل على كتب الشيخ ابي عبد الله وغيره . وكان مع لقائه بأبي ، استكثر من ابي علي بن خالد ، ثم من الشيخ ابي عبد الله ، ثم انفرده كما ذكرناه .

وقد كان بالبصرة شيخ يجمع المحاسن كلها في الكلام والفقه والادب وغيرها ، لكنه كان على طريقة الاخشيدي (848) ، فنقله ابو اسحاق عن تلك الطريقة الى طريقة اصحابنا ، فصار سيقا عليهم ، وهو ابو القاسم السيرافي (849) ، شاهدت له مجلسا يدرس فيه الاصول والتجو ، ثم بلغ من أمره آخره ، وقد اتصل ببعض الدوله ، انه كان كالغتكف ، على ما جعته في « التمدد » (850) ويؤثره الاثر

(842) الحاكم : يتحدرى .

(843) عند الحاكم لوحة 73 وابن المرتضى 107 : ابو اسحاق ابراهيم بن عباس البصري

(844) كذا بالأصل ولم نره عبارة ، في مسجد يعرف بابسر ، عند الحاكم ولا ابن المرتضى .

(845) عند الحاكم وابن المرتضى : فيجمعون .

(846) ساقطة من الحاكم

(847) الحاكم : النقوض .

(848) نسبة الى ابي بكر احمد بن علي الاخشيدي ، وكان من التعصبين على ابي هاشم الجبائي وطريقته .

(849) بدأ ابن المرتضى ترجمة السيرافي هذه بقوله : ومنهم السيرافيان ، وهما اثنان احدهما ابو القاسم السيرافي (واورد ترجمته) والثاني ابو عمران السيرافي (واورد ترجمته) وستراد ترجمة ابي عمران هذا فيما بعد عند القاضي بعد ترجمة « العبدكي » وكذلك فعل الحاكم (850) هو كتاب من مؤلفات القاضي عبد الجبار في اصول الفقه (كما يرد في ترجمته عند الحاكم لوحة 75 وابن المرتضى ص 113) .

المشديد . ولقد عقد اجر القاسم بن سعد الاصبهاني ، وزير السلطان بالبصرة مجلسا عظيما ، للجميع بين اصحابنا وبين الاخشيديين ، فقد كانت الفتنة عظمت في الخلاف بينهما ، في استحقاق الذم ، فحضرنا ذلك المجلس ، فاتفق من زعيمهم ابي عبد الله الحسيني (852) ، انه قال في بعض ماجرى من كلام مجرى التوبيخ له من اذيار العادة (852) فقال : انهم من اهل القرآن والسنة ، (فقال) (853) : وما الذي يفعل بالحركة والسكون ، فاقبل عليه ابو القاسم السيرافي بالتعنيف العظيم ، وقال : كانت ذممت ما جعله الله طريق معرفته ، واخذ يورده في ذلك ما يقوى كلامه ، وكان الانتفاع به يعظم لنتيجه الخالصة ، ويقال انه في آخر عمره ، دخل عليه ابو القاسم الواسطي (854) رحمة الله عليه ، واخذ يظهر الغم الشديد عليه (855) فقال له : ابشر ، فقد نطقت احوالي بحسب طاقتي .

قال عماد الدين : وكنت اراه وقد غلق على سكه (856) حسابه في النفع والضر ، وكان / في بعض الاحايين يحل ذلك ، وبثبت فيه ما يجب اثباته ، ومضى [70-1] ولم يخلف من الدنيا الا البشير ، ويقال : انه مضى عن اثنتين وستين سنة .

ومن هذه الجملة الطوائفي (857) البغدادي .

(852) عند الحاكم وابن المرتضى : الجبسي ، وذكره في هذه الطبقة العاشرة باسم : ابي عبد الله الجبسي ايضا ولم يذكره القاضي هنا في هذه الطبقة عرضا مع اصحاب ابي بكر الاخشيدي .

(853) الحاكم وابن المرتضى : باحضار العامة معه .

(854) من الحاكم .

(855) ذكره الحاكم وابن المرتضى في هذه الطبقة ولم يذكره القاضي .

(856) الحاكم وابن المرتضى : لشدة حلقه .

(857) كذا بالأصل ، بدون نقط ، وهي غير واضحة ، وقد اسقط الحاكم وابن المرتضى هذه الكلمة الى قوله : ومضى ولم يخلف وكانهما لم يستظهما معنى هذه الكلمة الغامضة فتجاوزا هذه الفقرة .

(858) الحاكم : ابو الحسين الطوائفي البغدادي وعن ابن المرتضى : الطوائفي (تصحيح) وفي ترجمته هنا انه من فقهاء الشافعية ، وبالبحث عند ابن السبكي في طبقاته وجدته ترجمته في الجزء الثاني ص 85 ترجمة باسم : ابو الحسين الطوائفي : احمد بن عبيد الله بن محمد بن اسحاق ، توفي سنة 366 وهو العصر الذي يناسب الطبقة العاشرة من المعتزلة . ولعله صاحب الترجمة المذكورة هنا عند القاضي وان « الطوائفي » مصحفة عن « الطوائفي » وهي قريبة من الاسم الذي اورد ابن المرتضى « الطوائفي » .

وكان قد اخذ عن ابي هاشم العلم الكثير ، وكان من فقهاء اصحاب ش (858) وله « كتاب في اصول الفقه » بخلاف مكتب مؤلفاء الفقهاء .

ومن هذه المجمل (859) ابو الحسن الازرق (860) .

وقد كان من بيت الرئاسة وبيت الحديث ، وهو من بني بهلل ، وكان ابو الحسن يدرس على ابي هاشم الكلام . وعلى ابي الحسن (861) الفقه ، وعلى ابن مجاهد (862) القرآن ، وعلى ابن السراج (863) (النحر) (864) والادب . ويجمع الى ذلك من حسن الاخلاق والتواضع ، ما يزين به علمه ، فانه مع تقدمه (كان يأتي المتفقه ويطلب التعاليم) كان يحبنا ويطلب منا التعاليم ، ويظهر الاستفادة من ذلك ، وكان ممن له الافضل على ابي هاشم وعلى اصحابه .

وكان لابي هاشم اخت (865) قد بلغت في العلم ، ان سالت اياها عن مسائل واجابها ، وكانت داعية في النساء ، ينتفع بها في تلك الديار ، فلم تطب لها مفارقة ابي هاشم ، الى ان رحل الى بغداد .

ويحكى عن ابي الحسن بن الازرق : انه دخل على ابي هاشم فقال له : انما راغب في شيء من البياض ، فاشتري له جارية بشئ غال ، وفهم مراده ذلك . ويقال : ان ابا احمد بن ابي هاشم (866) ، وهو الشجيب من اولاده ، كان من تلك الجارية ، فقد كانت آثاره في الدين عظيمة .

(858) اوضح الحاكم وابن المرتضى هذا الرمز وذكره : الشافعي .

(859) الحاكم : الطيقة .

(860) عند الحاكم وابن المرتضى : ابو الحسن احمد بن يوسف بن يعقوب ابن اسحاق البهلل الاتباري التنوخي الازرق .

(861) هو ابو الحسن الكرخي السابق ذكره .

(862) هو الحافظ ابو بكر احمد بن موسى بن العباس بن مجاهد التميمي البغدادي شيخ القراء في عصره المتوفي سنة 324 (طبقات القراء 1 : 241) .

(863) هو ابو بكر محمد بن السري البغدادي الضحوي احد ائمة الفجر والعربية . توفي سنة 316 (بغية الوعاة 44) .

(864) من الحاكم .

(865) اعتبر الحاكم لوحة 74 ترجمة مستقلة بعنوان : ابنة ابي علي . وتبعه في ذلك ابن المرتضى ص 209 .

(866) اعتبر الحاكم هذه الترجمة مستقلة بعنوان : ابن ابي هاشم ، وتابعه في ذلك المرتضى

ومنهم ابو الحسن بن خبيص .

وهو من اهل بغداد ، وكان يحضر بالبصرة مجالس الشيخ ابي الحسن (ابن عياش) (867) وله « مسائل » الى ابي هاشم اجاب عنها ، وكان يختلف اليه ببغداد .

ومنهم ابو بكر البخاري .

وكان يلقب بجمل عائشة (لتعصبه لها) (867) وهو ممن درس على ابي هاشم بالعسكر ، وتقدم في العلم واشتهر به ، وكان مع ذلك ممن له قدم في الفقه من اصحاب ابي حنيفة .

ومنهم : ابو احمد العسكري العبدي .

درس عليه (868) واخذ عنه بالعسكر ، وعاد الى اصبهان فارغم في « الجامع الكبير » انه من تصانيفه ، وقد كان حفظه ، كان ابو عثمان الحمال على ما بلغني / يذكر ذلك .

[79-ب]

ثم انه خرج الى خراسان الى عبد ابي القاسم البلخي ، فيحكي عنه من صفة (869) ابي القاسم ، ورجوعه الى كثير مما كان يورده عليه ، ما يليق بفضل . ثم انه خلط فيما يتصل بالامامة ، وتنقل فيها من قول الى قول .

وقد كان ابو عمران (870) بن رباح السيراني ممن يدرس عليه ثم فارقه ، واختلف الى ابي بكر بن الاخشيذ ، وجعل ينصره الزمان الطويل ، وكان يدعو الى التوحيد ، ولحقه في ذلك المحدث العظام ولما ورد ابو هاشم ببغداد ، عسرف حقه لمكان علمه وفضل سلفه .

قال ابو الحسن ابن فرزويه : وكانت احواله (871) قريية ، وصنف كتاب

(867) من الحاكم وابن المرتضى .

(868) ابو علي ابي هاشم (كما يفهم من الحاكم وابن المرتضى) .

(869) الحاكم : نسخة . وابن المرتضى : انصاف .

(870) اعتبر الحاكم هذه الترجمة مستقلة ، وادمجها ابن المرتضى مع ترجمة ابي القاسم السيراني .

(871) الضمير يعود هنا الى ابن الاخشيذ المذكور قبل ذلك باسطر . وقد ترجم له الحاكم لوحة 70 وابن المرتضى ص 200 في الطبقة التاسعة ، باسم : ابو بكر حمد بن علي الاخشيذ ، ولغلا في ترجمتهما له بعض ما جاء هنا عند القاضي عبد الجبار .

المعرفة » (872) وأورد فيه الكثير من كلام (873) أبي علي ، إلى أن صار عند نفسه أنه يختار ، فكثير تصانيفه (874) في الكلام ، ثم لم يعرف حق أبي هاشم في علمه (ورجاله) (875) وحق أبيه ، (فيه) (875) ، فلم يتواضع (له) (875) وهو القادح عليهم ، ومن حق مثله أن يبدأ ، وكان ذلك من أفعاله غير مرضية ، فإن أخلاق أهل الدين فرق كل خلق بالآخر بالفضل ، وبلغ من تعصبه على أبي هاشم وأصحابه ، أنه حضر عند أبي الحسن الكرخي (ينفرد عن أصحابه الذين يعمرون حطبه ، ويوهم أنهم خالفوا أبا علي وأسائر الشيوخ في مسائل عظم خلافهم فيها ، وكان ذلك الشيخ لا يعتقد بقوله) (876) .

وقد كان الشيخ أبو عبد الله (877) دخل إليه بمسألة ، فقال له في جملة كلامه : أما أن تكون مظاهرا أو مستفيذا ، فقال له : لست بهذين الوصفين . قال : فلماذا تكلمني ؟ قال : لأجرب معرفتك في أدلة التوحيد ، فقد كنت في كثير من ذلك بخلاف (878) ، وتتمسك بالضعيف من المذاهب والأدلة .

وكان له (879) صاحب يقال له : أبو حفص المصري (880) ، وقع إليه الم البصرة ، وأقام بها مدة ، فقليل (أخذ) (881) عنه أبو عبد الله الحبشي وأبو الملاء المازني ، ثم خرج (أبو حفص) (881) إلى ناحية اليمن ، فاجتمع عليه كثير من الناس ، أخذ عليهم البيعة لبعض الإشراف ، الذين حضروا عند الشيخ أبي اسحاق (بن عياش) (881) ، ثم مضى لسبيله ، ففترق / ذلك الجمع ، ورايت الحبشي وهو على طريقة الاخشيدي (882) .

[١-

(872) الحاكم : المعونة .

(873) الحاكم : من كتاب .

(874) للحاكم : تصانيفه .

(875) من الحاكم .

(876) العبارة عند الحاكم : ينفرد أصحابه .. ويوهم أنه خالف .. عظم خلافه ، لا يتغير بقوله ، .

(877) هو أبو عبد الله البصري السابقة ترجمته .

(878) الحاكم : تخالف .

(879) أي لأبن الأخشيدي . كلمة إليه ، ساقطة من الحاكم ، ولعل الضمير فيها إلى الأخشيدي

(880) اعتبر الحاكم الكلام عن الأسماء التي عليها تراجم مفردة .

(881) من الحاكم .

(882) أورد الحاكم هذه العبارة ، وحدها بقوله : قال القاضي . ولم ترد هنا عند القاضي .

وكان من أصحاب ابن الأخشيدي شيخان ببغداد ،

إحدهما علي بن عيسى الرهائي صاحب « التفسير » والآخر أبو الحسن الأنصاري ، وكان أيضا (883) مع المخالفين خاصة ، وكانا يتشددان على أبي هاشم وأصحابه ، ثم لانا في ذلك .

وقد كان بالعسكر شيخ يعرف بأبي أحمد بن (884) سلمة .

من أصحاب محمد بن عمر الصيمري ، وله تصانيف كثيرة ، وكان من التعصبين على أصحابنا ، حضرته بالعسكر لأعرف طريقته ، فتجاوز كل حد في باب التعصب ، حتى أداه ذلك طريقة مذمومة ، ثم أنه حضر بغداد ، لصار ألين مما كان .

ومن نوادره : أنه كان كثير عليه الدين ، وكان أبو الحسن الإسفرائيني (885) رحمه الله يذكر عليه في ذلك ، فيحكى أنه عاده وهو عليل ، على بردة أو ما شاكلها من الفرش (886) ورأى دذاته مفضاة محلاة بالفضة ، فيحكى أنه يعد المسألة ، أقبل فقال : يا بردة ويا دواة ، لئلا كان ثمنكما مصروفا إلى الدين لكان أولى ، إلى كلام هذا معناه (887) .

★ ★ ★

واعلم أن أسائر من لم نذكرهم ، الذين كانوا يحضرون معنا ويتعلمون ، فلم نحب (نذكرهم) (888) لتفاوت أحوالهم ، واقتصرنا على ما تقدم ، وقد أوردنا

(883) في الأصل: لنا ، وما أثبتنا نقيض السياق. وعند الحاكم : يتشدد .

(884) الحاكم لوحة 74 « ابن أبي » ولم يترجم له ابن المرتضى .

(885) كذا يورد القاضي هذا الاسم : وقد سبق ترجمته ، وصححت هذه النسبة إلى الإسفرائيني .

(886) الفرش : صغار الأبل (معاجم اللغة) .

(887) إلى هنا ينتهي الكلام في تراجم الطبقة العاشرة عند القاضي عبد الجبار . وقد زاد الحاكم وابن المرتضى بعد ذلك عدة تراجم هي : الخالدي - أبو الطيب محمد بن إبراهيم بن إيهاب - أبو القاسم الجارث بن علي الوراق - محمد بن زيد الواسطي - أبو علي الحسين بن علي - أبو القاسم بن سهلويه . ثم أورد الحاكم بعد ذلك طبقتين هما : الطبقة الحادية عشرة ، وهي طبقة القاضي عبد الجبار وبعض معاصريه ، ثم الطبقة الثانية عشر . وهم أصحاب أبيه الجبار .

(888) تكملة يُلخّصها السياق .

ما حضر من ذكر طبقاتهم ، وقد كنا ذكرنا في أول الطبقات الصدر الأول ، وكنا على أن نذكر من بعد ، كل من روي عنه العدل والتوحيد ، ثم رأينا أن أفراد من اشتهر بذلك ، وظهر عنه الدعاء اليه ، ومن صنف فيه ودرس أولى ، ونحن نعود الآن إلى ذكر أصحابنا ، ممن ينسب إلى الفقه والحديث ، فلعن اعيانهم أو أكثرهم من أصحابنا ، وإنما نورد ذلك ، لأن هؤلاء المخالفين يتشعرون بقلّة عدد أصحابنا ، وبأنهم مباينون لأهل الفقه والحديث .

وقد أورد الشيخ أبو القاسم في كتاب « المقالات » ذكر القوم ، لكن صاحب كتاب « المصابيح » قد أتى على ذلك وزاد عليه ، ونحن نذكر من كتابه ما نورد إن شاء الله . قال : (889) .

(*) فمن أهل المدينة : معبد الجهني .

قالت أمه للحسن : لقد شهدت ابنسي في النحاس ، يقول القول بالعدل ، وحكي أن الحجاج أرسل / إلى معبد الجهني . فخرج إليه من الحبس . وكان يطعمه خبز الشعير والكراث والملح يوما ، قال له : يا معبد ، كيف ترى قسم الله لك ؟ قال : يا حجاج ، خل بيني وبين قسم الله . فإن لم يكن لي قسم إلا هذا رضيت به . فقال له : يا معبد اليس قبيك بقضاء الله ؟ قال يا حجاج ، ما رأيت أحدا قيدني غيرك ، فاطلق قيدي ، فإن أدخله قضاء الله رضيت به .

ومنهم : سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمان بن عوف .

قال أبو عبد الله الشافعي . عن محمد بن إدريس عن مالك . قال : قدم غيلان المدينة ، فتكلم هو وربيعه ، وحضرهما سعد . والصلت بن زيد حليف قريش . فلما تفرقا ، قبل سعد مقالة غيلان ، والصلت مقالة ربيعة .

ونذكر عن أحمد بن حنبل رحمه الله أنه قيل له : مالك لا تروى عن مالك . قال : سعد خير من مالك ، سعد لا يسأل عنه .

(889) يرد هذا الفصل كله عند البلخي في المقالات من ورقة ٨٨ . وعند الحاكم ابتداء من لوحة ١١٠ وعند ابن المنيمن من ص ١٣٣ . وقد استكملنا التعليق على هذا الفصل في باب « ذكر المعتزلة » من مقالات الإسلاميين لأبي القاسم البلخي ، فليراجع هناك .

(*) من هنا للأخر راجع العيون من ورقة ٩٠ فما بعدها وكذلك آخر ابن المنيمن . وراجع أيضا النية والأمل لوحة ٣٠ (مصورة أحمد الثالث) .

ومنهم اسماعيل بن محمد بن سعد بن أبي وقاص .

ذكره أبو عبد الرحمان الشافعي .

ومنهم القاسم بن العباس اللهي .

ومنهم عبد الحميد بن جعفر .

نذكر يحيى بن معين : أنه كان يرى القدر . وكان عندي ثقة .

ومنهم : داود بن الحصين .

ومنهم : عبد الله بن أبي لبيد الثقفي .

قال ابن عيينة : كان من عباد أهل المدينة ، يرى القدر ، وقال أحمد ابن حنبل . كان يرى القدر . فما أعلم بحديثه بأسا . روى عنه الثوري وابن عيينة ومحمد بن أسحاق .

يحكى أن أبا جعفر المنصور ، مر به فلم يتحرك له ، فقال له : وما الذي منعك من القيام ؟ فقال : خفت أن يسألني الله تعالى فيقول : لم كنت ؟ ويسأل أمير المؤمنين فيقول : لم رضيت ؟ فأبقيت على أمير المؤمنين وعلى نفسي ، فقال له : انصرف .

ومنهم صفوان بن سليم .

قال ابن عيينة : كان ثقة . وكنت إذا رأيته علمت أنه يخشى الله .

ومنهم : ابن أبي الزناد .

وكان ظاهرا بذلك . ويروى عن مالك أنه قال : لولا ما يرى ابن أبي نثب من القدر . ما كان على ظهر الأرض خير منه .

ومنهم : محمد بن عجلان .

وكان ممن خرج مع محمد بن عبد الله بن الحسن ، ويقال : نزل وأصل بن طلاء على إبراهيم بن أبي يحيى . فسارع إليه قوم لعبد الله بن الحسن وأخوته . وزيد بن علي وأبوه . ومحمد بن عجلان ، وأبو عباد اللهي . [١٨٨١]

ومنهم : أبو الأسود الدؤلي .

نذكر عبيد الله بن عثمان : أنه أول من تكلم في القدر . ويقال : رضي أبو الأسود بالليل . فاستدعى على جيرانه السلطان ،

فقالوا : ما رميناك نحن ، ولكن الله رماك ، فقال : كذبتكم ، لو رماني الله ما اخطا وانتم تخطئون .

ومنهم : **شريك بن عبد الله** .

ومنهم : **ثور** (890) **بن ابراهيم بن فضالة** ، ومحمد بن ابي يحيى (وابراهيم بن محمد ابن يحيى) (891) وذكر عن يحيى بن معين : ان ابراهيم كان قاضيا قديرا (892) .

ومنهم : **الوليد بن كثير** مولى بني مخزوم .

ومنهم : **صالح بن كيسان** .

ومنهم : **ابو موجود القاضي** (893) .

ومنهم : **عبد الرحمان بن يمان** .

ومنهم : (محمد) (891) **بن اسحاق** .

ذكر يحيى بن معين : انه كان يرى القدر ، وذكر نحوه عن سفيان بن عيينة ، وذكر عن شعبة : لو ان احدا يظني ان يسور بسوار الذهب ، لكان محمد بن اسحاق لحفظه : ويحكى عن الزهري : ان محمد بن اسحاق دخل عليه فحادثه ، ثم قام فقال الزهري : لا يزال بالدينه علم ما دام هذا الشاب بين اظهريهم .

ومنهم : **محمد بن عبد الله بن مسلم الزهري**

وقد ذكرنا خروجه مع زيد (بن علي) (894)

ومنهم **ابو سهيل نافع بن مالك** .

وهو عم مالك بن انس ، قال ابو عبد الرحمان (الشافعي) (895) عن محمد بن ادريس ، عن ابراهيم بن محمد : ان ابا سهيل كان يقول بالقدر .

(896) في مقالات البلخي ثور بن زيد الدثلي . وعند الحاكم لوجه 94 : ثور بن زيد .

(897) تكلمة من البلخي والحاكم وابن المرتضى .

(898) عند الحاكم وابن المرتضى : كان قديرا رافضيا .

(899) كذا عند الحاكم ، وعند ابن المرتضى : ابو مودود . وعند البلخي : ابو مودود . وقد رجحنا هذه الرواية في تعليقا على البلخي . وانه : ابو مودود القاص .

(900) تكلمة من الحاكم وابن المرتضى

(901) تكلمة من الحاكم .

ومنهم : **جعفر بن محمد (الصادق)** (896) .

فانه سئل عن القدر فقال : ما استطعت ان تلوم العبد عليه فهو فعله ، وما لم تستطع فهو فعل الله ، يقول الله للعبد : لم عصيت ؟ ولم كفرت ؟ ولا يقول : لم مرخت ؟ ولم كنت اسود او ابيض ؟ وسئل عن قوله تعالى « فيها يفرق كل امر حكيم » (897) فقال : امر المسنة فقال السائل : افيه الزنا ؟ فقال : ويحك ، يا امر الحكيم ان يرزى .

ومنهم : **محمد بن عبد الله بن الحسن** .

ذكر الماجشوني ، ان علمه في القدر ، وكان قديرا .

ومنهم : **علي بن موسى الرضا** .

يقال انه سأل الفضل بن سهل في مجلس المأمون : هل الخلق مجبورون فقال : الله اعدل من ان يجبر ثم يعذب ، فقال : فهم مهملون ؟ قال : الله احكم من ان يهمل . فقال : فكيف : / فقال هم في ملك الحاجة الى الله مجبورون [81-ب] ولا مطلقون .

ومنهم : **عمرو بن دينار** .

حكى ذلك عن الغلابي قال في كتاب المصابيح : ومن اهل مكة عمرو بن دينار ، وحكى عن عمر بن الحسن الباهلي قال : شجده ، ومروا عليه برجل قد لبسه (898) حرس مكة ، فقال عمرو : ما لهذا ؟ قالوا : يتكلم في القدر ، فقال : اليس تضاف الخير الى ربه والشر الى نفسه ؟ قالوا : بلى ، قال : فهو اولى بالحق منكم ، فقالوا له : فما يمنعك ان تتكلم ؟ فقال : أخشى أن يصنع بي ما صنع بهذا .

ومنهم : **عبد الله بن ابي نجيع** ، قال يحيى بن سعيد (899) : كان محترقا ،

وقال ايوب : اي رجل افسدوه ، وقال ابن حنبل : كان يرى القدر ، افسدوه بأخرة . فترك ايوب واخذ مذهبه ، وقال : ان الفساد هو من المخلوقين .

(896) تكلمة من ابن المرتضى .

(897) الآية 4 من سورة الدخان .

(898) ليب فلان فلانا : اخذ بقلبيته . اي جمع ثيابه عند صدره ونجده في الخصومة ، ثم جره الى القاضي او الحاكم (معاجم اللغة) .

(899) كذا عند البلخي والحاكم ، وعند ابن المرتضى : ابن شعبة . ولعلها : يحيى بن معين الذي ينقلون عنه هنا كثيرا .

ومنهم : زكريا بن اسحاق .

وكان من اصحاب ابن ابي شبيب .

ومنهم : سيف بن سليمان .

ومنهم : معروف بن معروف .

ومنهم : ابراهيم ابن ثاقع .

ومنهم : مسلم بن خالد (900) الزنبي .

ومنهم : سليمان بن اخي مسلم صاحب ابن جريج .

ومنهم : مجاهد بن جبر .

ومنهم : سفيان بن عيينة .

وبدل على ذلك قوله في عمرو بن عبدي : انه لم يصر افضل منه .

ومنهم : سهام بن جبر (901) .

ومنهم : عبد الله بن طاوس .

ومنهم : عطاء بن يسار .

★ ★ ★

قال : ومن اهل اليمن :

وهب بن منبه .

حكى عن عبد الله (902) : انه كان يقول بالاعتزال .

ومنهم : اخوه همام بن منبه .

حكى ذلك عنه الجاحظ .

ومنهم : الوضين بن عطاء الصنعاني .

وكان متكلماً . وقال ابن حنبل : ليس به بأس وكان يرى القدر

(900) في الاصل : خلف (تصحيف) .

(901) اتفرد القاسي بذكر هذا الاسم . سهام بن جبر . ولم يرد عند البليخي والحاكم وابن المرتضى ولم اذق عليه فيما بين يدي من مراجع .

(902) عند الحاكم وابن المرتضى : قال ابن قتيبة . وهو ابو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري القوفي سنة 276 صاحب كتابي عيون الاخبار . والمعارف .

ومنهم : بكر بن الشروخ (903) الصنعاني .

حكى ذلك ابو حاتم الرازي .

قال : ومن اهل الشام : مكحول بن عبد الله .

قال الاوزاعي : لا نعلم احدا ممن ينسب الى القدر من التابعين ، اجل من الحسن ومكحول

ومنهم : محمد بن راشد .

صاحب مكحول ، قال ابو حاتم : وهو من القدرية .

ومنهم : عمر بن عبد العزيز .

"وقد قال له غيلان : ان اهل الشام ، يزعم انك / ذقول في العاصي انها تضاء الله تعالى ، فقال : ويحك يا غيلان ، اولست تراني اسمي مظالم بني مروان ظلماً ؟ .

ومنهم : الاوزاعي ، وقد تقدم ذكره .

ومنهم : : ثور بن يزيد الحمصي .

قال ابو حاتم : كان يقول بالقدر .

ومنهم : طلحة بن يزيد .

ومنهم : يرد بن سنان .

ومنهم : عبد الرحمن بن يزيد بن جابر ، واخوه يزيد بن يزيد .

ومنهم : يزيد بن بشر (904) .

قال ابو حاتم : كانوا ينكرون عليه في القدر . وقد روى عنه ابن عيينة . وبقية ، ووكيع ، والوليد بن مسلم ، وعبد الرزاق .

ومنهم : حسان بن عطية ، ويحيى بن حمزة ، والعملاء بن حريث ، وعبيد بن ابي حكيم ، وثابت بن ثور (905) وابنه عبد الرحمن ، وهشام بن الغاز ، وابو وهب الكلابي ، وعبد الرحمن بن يزيد (السلمي) واخوه (عبد الله بن يزيد) ومحمد بن ابي سنان . ويحيى بن عبد العزيز .

(903) ذكره ابن حجر في لسان الميزان 2 : 52 باسم : بكر بن عبد الله بن الشروخ الصنعاني وعنه الحاكم وابن المرتضى الشريد .

(904) عند الحاكم : سعيد بن بشر وعنه ابن المرتضى : سعيد بن بشر .

(905) كذا بالاصل وعنه الحاكم وابن المرتضى ، والصواب كما جاء عند البليخي : ابن ثوبان .

قال وعن اهل البصرة (906) الحسن (907) .

وكان ايوب يراجعته كثيرا في مذهبه اشفاقا عليه
فتعلق بذلك اصحاب الحديث . (واملس ما هو ظاهر) (908) لكن
من اصحابه جماعة خالفوه . كيونس بن عتبة (909) وسليمان التيمي
وايوب . ولم يستجز (910) واحد منهم ان يسألني (911) عن شيء من ذلك .
فكيف بناظره . وروى عن ايوب قال : جالست الحسن اربع سنين ، فما سألته
عن شيء هبته له .

حكى عمرو بن عبيد : انه ذكر شيئا ، قال فقلت : ما هكذا يقول ايوب ويونس
وابن عرون والتيمي ، فقال اولئك انجاس ارجاس اموات غير احياء وما يشعرون
سواء ، في انه اذا تجرد يعلم ان المراد به كلما دخل تحتهم . وان كان كالخصوص
فقال : ومنهم : مطرف بن عبيد الله .

روى غيلان عنه انه قال : اللهم رضىنا بما قسمت لنا . فان هذا السارق
لم يرض بما قسم الله له فسرق ففعلت (يده) (912) .

ونكر ابن سيرين انه قيل يحضرته في مجوسي . هو كما شاء الله ، قال :
لا تقل هذا ولكن قل : كما علم الله . لانه لو كان كما شاء لكان رجلا صالحا .
ونكر عنه انه سئل عن القدر فتلا قوله . واذا فعلوا قاحشة قالوا وجدنا عليها
اباءنا . (913) فقال رجل : يا ابا بكر . انما اسالك عن القدر . فقال : قال الله
تعالى : « ان الله يامر بالعدل والاحسان » (914) فقال الحسن : انما اسالك عن
القدر . فقال محمد بن سيرين : لَتَقُومَنَّ عَنَّا او لَتَقُومَنَّ عَنْكَ .

(906) ما بين القوسين ساقط من الاصل . واستدركناه من الحاكم وابن المرنيسي

(907) هو الحسن البصري .

(908) الحاكم : ولا فأمره ظاهر .

(909) عند الحاكم : ابن عبيد (وهو الصواب) .

(910) الحاكم : يجسر .

(911) الحاكم : يسأله .

(912) بياض بالاصل : استدركناه من الحاكم .

(913) الآية 28 من سورة الاعراف .

(914) الآية 90 من سورة النحل .

ومنهم : قتادة (915) .

قال الشاذكوني وحظ (916) ابن ابي سفيان : كان يرمى بالقدر .

[82-ب]

ومنهم : بكر بن عبد الله / المزني .

سئل عن القدر فقال : ان الله تعالى امر العباد بطاعته واعداهم
عليها . ولم يجعل لهم في تركها عذرا . ونهاهم عن معصيته واغناهم عنها .
ولم يجعل لهم في تركها عذرا .

ومنهم : محمد بن واسع .

«سئل عن القدر فقال : ان الله تعالى يسأل العباد
عن اعمالهم . ولا يسأل عما قدر . ويسألهم عن عهده اليهم . ولا يسألهم عما
قضى عليهم .

ومنهم : مالك بن دينار

وكان راوية لمعبود الجهني . ويقول : لا تتحلوا بركبكم
الذنوب . يضاف عليكم العذاب . وتقربوا اليه .

ومنهم : اناس بن معاوية .

قيل له : يا ابا واثلثة . ما يمتنع ان تصف العدل
(917) في القدر . وقد ابصرته . فقال : قد رآه شأظرت غيلان . وابصرت
الحق والعدل . ولكن اكره ان اصلب كما صلب .

ومنهم : عوف بن ايي جميلة .

شهد بذلك يحيى بن معين .

ومنهم . سليمان الشاذكوني .

(915) هو قتادة بن دعامة السدوسي .

(916) كذا بالاصل . ولم يرد هذا الاسم عند البلخي والحاكم وابن المرنيسي . ولعله :

مغلظة . كما يلهم من ترجمة قتادة في تهذيب التهذيب 8 : 353 .

(917) عند الحاكم : القول .

ومنهم : مطر (918) بن طهمان ، والمعلّى بن زياد ، والحسن بن ذكوان والحسن بن تهبان ، وواصل بن عبد الرحمن ، وأبو هلال الراسي ، والحسن ابن دينار ، وعبد بن راشد ، وعبد بن منصور الناجي ، قاضي البصرة ، وقال أحمد بن حنبل : قال معاذ ابن معاذ ، حدثنا ابن منصور على قدرية فيه .

ومنهم : عبيد بن كثير .

ومنهم : يزيد بن إبراهيم التستري ، وأذريبص بن صبيح ، وأخبار بن فضالة ، وأخوه المقرج بن فضالة ، وسعيد بن أبي عروبة (919) قال ابن عيينة : قدم علينا فخطب بالفدر ، فقلنا له في ذلك ، فقال : هذا رأيي ورأي صاحبني فتادة ، ورأي صاحب صاحبي ، يعني الحسن ، ورأي عن أيوب قال لا يفقه رجل حتى يدخل حجرة سعيد بن أبي عروبة .

ومنهم : معاذ بن هشام .

وكان يقول : لو ضربت عنقي لم أقل إن المعاصي بقدر .

ومنهم : عامر (920) الدستوائي .

وكان لا يطفى سراجَه بالليل ، فقالت له امرأته في ذلك ، فقال لها : ويحك إذا أظففته ذكرت ظلمة القبر .

[1] ومنهم : / إبان بن يزيد ، وسالم الطويل ، والحسين المعلم ، وصالح المري . وحوشب بن عقيل ، والفضل بن عيسى الرقاشي ، وشريك بن الخطاب ، وعمران القصير ، وحمزة بن تميم ، وكهس بن المنهال ، ويحيى بن إسحاق ، وأبو حمزة العطار ، وحطية بن عوانة (921) ، ويحيى بن حمزة ، ومحمد بن دينار ، وصدقة ابن عبد الله .

ومنهم : يحيى ابن أبي كثير .

(918) في الأصل : مطر (تصحيف) .

(919) في الأصل : عروة ، وسيأتي بعد ذلك مرة أخرى (تصحيف) .

(920) كذا بالأصل ، وبهامشه كتب أظفته هشام . وهو الصواب . كما جاء عند البلخي والحاكم وابن المرتضى .

(921) كذا بالأصل وعند الحاكم وابن المرتضى : حطبة بن عذافة .

ذكر خالد بن يزيد قال : كنا عنده فجاءه عمرو بن عبيد فنصى البساط برجله وجلس على الأرض ، ثم قال : لكن أحبب الجالس اليك أبعدا من الكبير (922) قال : ومن يصير كصبرك يا أبا عثمان ؟ قال خالد : وكنا معتزليين .

ومنهم : عبد الواحد بن زيد ، وإبان بن عياش ، والأسود بن سنان ، وأبو عبيدة الناجي ، (923) وسفيان بن حبيب ، وعبد الوارث بن سعيد ، وهو رواية عمرو بن عبيد ، وعبدويه (924) ، وعبد الوهاب بن عطاء الخفاف ، وحبيب الأعجم (925) وعطاء بن أبي عيمونة ، وابنه روح ، والفضل بن يزيد الرقاشي ، وعمر بن عامر ، وعلي بن علي الدقاق (926) وهارون الأعور ، وعثمان بن مقسم البري (927) وسلام بن مسكين ، وعمر الأبح ، والعباس بن الفضل ، والفهر بن يحيى ، والهيثم بن جميل ، ومهدي بن هلال ، وعبد الرحمن بن اسحاق ، والحسن بن واصل ، والأشعث بن سعيد السمان ، وعنيسة (928) ابن سعيد القطان .

وذكر الجاحظ في جملةهم : عبيد الله بن عبيدة (929) ، وسلم بن زبير (930) ، وصالح بن رستم .

وابن عبيد الله ، وأبو نعامه الصدوي ، وجهم بن يزيد العبدى ، ومحمد بن سعيد مولى بني أمية ، وحسن بن عبد الله (العطار) ،

(922) في الأصل : من بالكبار . وما أثبتنا من الحاكم .

(923) في الأصل : الناصر (تصحيف) .

(924) كذا في الأصل . وعند ابن المرتضى : عبيد ، واسمه محمد بن جعفر . وعند الحاكم : جعفر . وعند البلخي : جعفر ، محمد بن جعفر (وهو الصواب) .

(925) كذا عند ابن المرتضى . وعند البلخي والحاكم : الأعجمي . وبهامش أصلنا كتب : الله العجمي . وهي النسبة التي وردت في ترجمته في تهذيب التهذيب 2 : 187 .

(926) كذا عند ابن المرتضى . وعند البلخي والحاكم : الرفاعي . وهو الصواب ، كما في ترجمته في تهذيب التهذيب 7 : 366 .

(927) في الأصل : المري (تصحيف)

(928) في الأصل : عيينة (تصحيف) وما أثبتنا من الحاكم .

(929) عند البلخي والحاكم وابن المرتضى : ابن عبيد

(930) الحاكم : مسلم بن رزين . ولعل الصواب : سلم بن زبير . ترجمته في تهذيب التهذيب 130 : ويقال فيه أيضا : سلم بن رزين .

وحوشب بن عقيل ، وبكر بن ابي سميط ، ومعمري بن راشد ، وابو العوام عمران القطان ، ومعاوية بن عبد الكريم الثقفي .

وممنهم : مسدد بن مرشد ، ومحمد بن سلام .

★ ★ ★

قال : ومن اهل الكوفة ابو داود النخعي ، واسمه سليمان بن عمرو .

وممنهم : عمر (931) بن ابي زائدة . وقال عنه احمد بن حنبل : هو واخوه زكريا ، ومات قبله وهما ثقتان ، وكان يرمى بالقدر .

وممنهم الشعبي وكان يقول : احبب ال محمد ولا تكن رافضيا ، وثابت وعبد الله ولا تكن مرجئا (ولا تكفر الناس فتكون خارجيا) (932) والبزم الحسنة ربك / والسينة نفسك ولا تكن قدريا .

وممنهم : داود بن ابي هند .

وممنهم : زفر بن هذيل الفقيه . وذكر ابو القاسم (933) انه قيل لابي حنيفة : انه قدري ، فقال : دعوه لا تناظروه ، فان الفقه يردده .

وممنهم : سلام بن ابي مطيع ، وابو شهاب الحنظلي ، وعمرو بن ستان (934) ابن عباد ، وطلق بن حبيب ، وعمرو بن مرة (935) ومسلم بن كدام .

وممنهم : ابن شجاع الثلجي ، وعلي بن محمد المدائني ، وابو زيد عمر بن شبة .

★ ★ ★

ونذكر في المصاييح ان تلقبهم اصحابنا بالقدر على وجه الذم ، ما لا يضرون به الا انفسهم :

(931) في الاصل وعند الحاكم وابن المرتضى : عمرو (تصحيف) وما اثبتنا من البلخي ومن ترجمته في تهذيب التهذيب 7 : 448 .
(932) نكتة من الحاكم وابن المرتضى .
(933) هو ابو القاسم البلخي ورقة 33 ب .
(934) الحاكم وابن المرتضى : شهاب .
(935) في الاصل : قرأ تصحيحا .

هل يضرب البحر امسى زاحرا ان رمى فيه غلام بحجر (936)

ذكر عثمان الطويل قال : كنا مرة في منزل عيد الوهاب بن عبد الحميد فنذاكرنا القدر ، فقال عبد الوهاب : كنا عند سليمان النيمي فذكرنا القدر : هل علينا عين ؟ قالوا : لا . قال : اعلموا انا كنا نسمى القدرية فقبلناها عليهم ، واعلمنا السلطان على ذلك ، فانقلبنا ، فسمونا بما هو اقبح من ذلك المجبرة .

واذا ذكر اهل الفضل من اجناس العلوم ، فان الاكثر منهم من اصحابنا ، لكنه اتفق من بني امية اظهار الجبر والتمسك به ، موافقته لطريقهم ، وقضا ذلك في الخاصة والعامة ، واستمر الخوف من اظهار خلافه ، وعلى هذا الوجه ، جرى على غيلان ما جرى ، وعلى الحسن وغيرهما ، حتى كان منه ومن اصحابه ، خاصة واصل وعمرو ، الجدل والاهتمام بذلك ، فلم يمكنهم في اظهار ذلك الا القدر الذي كان منهم .

★ ★ ★

ثم ان اصحابنا بعد ذلك ، ليسوا طريقة الاستتار والانتقاء من الخوف ، ولان غيرهم اختلط بالظلمة ، فراوا مجانبية ذاك ، فاستمر على اصحابنا هذا الانقباض ، وانما قلنا ذلك ، لان عند التفتيش عرفنا موافقة من سمينا مسن يقول بالعدل والتوحيد ، من صفة المخالفين من حيث اتهمهم بهذا المذهب ، وأولا ما ذكرنا من الانقباض لظهوروا به ولاظهوروه ، وعلى هذا الوجه اتفق من الفقهاء الكبار المصنفين ، وذلك انهم لم يظهرُوا الا الفقه ، خيفة من اظهار ادلة الله في العدل والتوحيد والدعاء اليه / وهذا من كان منهم على الموافقة .

[84-1]

★ ★ ★

واعلم ان جميع ما تكلفناه ، مما يافس به اصحاب الجمل من اصحابنا ، يُدفعون به عن انفسهم تشجيع المخالفين ، والا فقولنا في التوحيد والعدل يضر اليه النظر في الادلة ، وفي آيات الله تعالى العظيمة ، فلو كان كل من ذكرنا موافقته مخالفا ، لم يؤثر ذلك في صحة المذهب ، لانا لا نقلده للوافق ، ولا نعدل فيه للخلاف ، بل نقول فيه للدلالة الباهرة التي لا معدل عنها لمن نظر وعرف ، يصير المخالفون عند ذلك بمنزلة الموحد ، اذا دخل دار الحرب فوجدهم على طريقة الكفر ، في ان ذلك لا يؤثر . وانما ذكرنا هذا الفصل لئلا يقول الناظر في

(936) ورد البيت في الحيوان للجاحظ : 1 : 10 . والبيان والتبيين 2 : 248 دون عزو لقائله .

وأصحاب الطبائع ، فيما ينسبون اليهما ، وهو أيضا مخالف لما يذهب اليه بعض من يقر بالنبوت ، ممن يقوله في أشياء كثيرة ليست من الله ، أنه ليس بمحدث ولا مخلوق ، ولذلك أخرجنا هؤلاء عن القول بمقدمة التوحيد .

فصل

فيما اجمعوا عليه من نفس التوحيد

واعلم انهم اجمعوا على ان الله تعالى واحد ، كما نطق به القرآن ودل عليه النقل ، وليس مرادهم بهذا القول ، انه واحد في الوجود ، لانهم قد اثبتوا غيره موجودا من الحوادث ، بل العلم بوجودها اظهر من حيث المشاهدة ، فمرادهم بذلك انه واحد في صفاته ، التي يبين بها عن سائر الموجودات ، ولم يمكنهم ان يقولوا انه يبين بمجرد الصفات ، فاحوجوا ان يثبتوا انه يبين باستحقاق الصفات على غير الوجه الذي يستحقها سائر الموصوفين ، فقالوا لاجل ذلك : انه موجود قديم ، ليبين من الموجود المحدث ، وقالوا : قادر لذاته ، ليبين من القادر بقدره ، وقالوا : عالم بذاته ، ليبين ممن تجوز عليه السعة والنوم والموت ، وقالوا : هو سميع بصير ، ليبين ممن يحتاج الى صحة الالات والحواس ، وقالوا : هو / مدرك للمدركات لذاته ، ليبين من الحي منا الذي قد يدرك وقد يتمتع الادراك عليه ، وانما صح ما قالوه ، لانه ليس في حبيانة الشيء لغيره ، اوكد من التضاد ، ومع ذلك فان الحلاوة مثل الحموضة في الوجود والحدوث ، وانما يبين احدهما من الآخر ، بالصفة التي ليست الا له ، وعلى هذا اجمعوا في كل صفات الله تعالى انها للذات ، او ترجع الى الذات ، ومنعوا في شيء من صفاته ، ان يكون بمعنى ازلي ، ويقولون في هذه الصفات ، واحد لا نظير له ، في كلها ولا في احدها ، فهذا قول مشايخنا في التوحيد .

وعندهم ان القول بالتثنية باطل ، لما ذكرناه من دليل التمانع وغيره ، اذا قال لائل باثبات ثان مشارك في صفاته ، فاما التثنية ، فان الاولى ان يكملوا في حدوث الاجسام وان النور والظلمة محدثان ، وعلى هذا الوجه قالوا للمصنفات انهم خارجون عن التوحيد باثبات علم وقدره لم تزل ، واثبات كلام لم يزل ، ويثبتون ان امتناعهم من الالفاظ لا يؤثر ، وانهم في تجويز ذلك بمنزلة من قال بانه له ثانيا في خروجهم من التوحيد ، فهذا هو الاصل الذي انفقت عليه المعتزلة .

وكما اتفقوا على ذلك ، اتفقوا ايضا انه تعالى ليس بهستم ولا عرض ، ولا يجوز عليه ما يجوز عليهما ، مما يرجع الى سبقهما ، فلذلك ، قالوا : ان من قال بجواز المكان عليه ، والجوارح والاعضاء ،

كتابنا هذا ، ان الذي اوردناه مما ليس لصحة المذهب اليه غاقة ، لان الغرض بايرادنا ما ذكرناه ، فلو ان كل من في العالم ازالنا عن العلم بهذه الحوادث ، وبأن لها محدثا ، وبأن المحدث يجب ان يتميز بكونه قادرا ، لما اثر قوله فينا ، كما لو ازلنا المشكل عما نعلمه باضطراب لم يتغير به حالنا .

★ ★ ★

واعلم ان الاصول ، هي التي يجمع عليها المعتزلة وتتفق عليها ، مما لا يختار عليه ولا ريب فيه ، وان كان الاختلاف الواقع بينهم ، في فروع ذلك وشبه وردت عليه .

وتحس الآن نحكي ما يجمع اهل التوحيد والمعدل في الاصول ، لكي نتميز عن سائر المخالفين على وجه الاختصار .

فصل (937)

فيما اجمعوا عليه في مقدمة التوحيد

اجمعوا على ان العالم مُحدث ، وان لا موجود سوى الله ، وهو محدث . واجمعوا ان المحدث لا بد من تعلقه بالمحدث ، وانه الدلالة على المحدث ، واجمعوا ان افعاله تعالى تدل عليه ، لانه لا يرى ولا يدرك بشيء من الحواس ، بطريق العلم به ما يعلمه فعلا له . واجمعوا ان الذي نعلمه فعلا له مما لا يقع من العباد باختيارهم ويحسب ذراعيهم ، كالاكسار والالوان والطعوم والروائح / والحياة والقدرة والعقل ، فمثل ذلك يستدلون به على الله تعالى ، اذا صح ان المحدث لا بد له من محدث ، وعلم ان كل ذلك لا يصح حدوثه من القادرين بقدر ، فعند ذلك يعلم انه تعالى هو المحدث لكل ذلك . وبهذه الجملة يبين اصحابنا من الملحدة على اختلاف طبقاتهم ، فان قيل : ففي المعتزلة من يقول في بعض المحدثات ، انه لا محدث له فكيف تقولون ذلك اجماعا على وجه ما ، لانه يروى عن شامة في التولدات ، لا بد من ان نقول ان لها تعلقا ما بفاعل السبب ، وكذلك القول فيما يحكى عن معمر في الاعراض ، انها تقطيع المحل ، لانه يجعلها متعلقة بفاعل المحل على وجه ما ، وكذلك ما يروى عن النظام في التولدات مع الجاحظ ، فلا يطمع ذلك فيما حكيناه من اجماعهم ، وذلك يخالف ما يقول اصحاب الهول

(937) الكلام على هذا الموضوع عند الحاكم من لوحة 38 .

والخزول والصمود ، وسائر ما يصح في الجسم فهو مشبه ، وقد بينا من قبل مع صفتنا للمشبه بأنه مشبه ، انه وصف بذلك لانه يعتقد فيمن يعتقدده ، انه يصفه لا تجوز عليه ، ولانه مع ذلك لا يكون عارفاً بالله ، ولانه مع ذلك يكون جاهلاً بصفاته .

وانفقوا على ان من صفاته ، انه غني لا يحتاج الى شيء ، وان المنافع والمضار يستحيلان عليه ، فجهلوا ذلك أصلاً ، لما اتفقوا عليه من القول في العدل .

فصل

فيما اتفقوا عليه من القول / بالعدل

[بـ]

لا خلاف بينهم ، في انه سبحانه عزه عن كل قبيح ، وان ما ثبت انه قبيح ليس من فعله ، وان ما ثبت من فعله لا يجوز ان يكون قبيحاً ، والاجل تشديدهم في العدل ، فان بعضهم : فلا يوصف بالقدرة على ما يقبح ، حتى شنع الخالفون بذلك على النظام ، واوهموا انه اخرجهم من طريقة الاختيار ، وليس الامر كذلك . لان عنده لا قبيح يشار اليه الا والله تعالى قادر على امثاله حسنة ، فيصح ان يختار حسناً على حسن ، فلا يخرج بذلك من كلمة العدل .

وكذلك القول في سائر ما اختلف اصحابنا فيه ، لانه مما لا ينسبونه الى الله تعالى ، لان ذلك مما خالوا بحسنه ولا ينسبوه اليه ، وقد يفعل الحسن من اقدره الله عليه ، ولا يؤثر في ذلك قول من يقول في المتولدات ، انها تقيح ، وليست من فعل العبد ، اذا قالوا بان ما يتقيح منها يضاف الى الله وقد بينا الدلالة ، على انه تعالى لا يفعل القبيح على وجه الاختيار ، وانه لا يفعل لعلمه بقبحه ، واستغنائه عن فعله ، وانه يستحق المدح والتعظيم بذلك ، وهذا الاصل هو الذي يوجب فيمن خالفه الخطا العظيم ، لان من يقول : ان هذه الافعال تكون خلق الله ، لا يد له من الخروج عن هذا الاصل من وجوده ، احدها بنسبة القبائح الى الله تعالى . الاخر قطع الحسن عن العبد ، لان فيه ازالة الحمد والذم ، والامر والمنهي ، والثواب والعقاب ، والاخر اخراج الفاعل في الشاهد ، من ان يكون فاعلاً ، وبه يعرف القديم تعالى ، وذلك يرجب في هذا المقائل ان يكون جاهلاً بالله ، وفيه ان يؤدي الى ان لا يعلم للفاعل في الشاهد اوصاف ، وانما تصح معرفة صفات الله تعالى ، بناء على ذلك ، الى وجوه سوى ذلك ، فلهذا اخرجناه من ان يكون من اهل العدل والمتمسكين به ، فاما من يقول فيما هو فعله ، من الكلام والارادة ، انه ليس يفعل ، ففي ذلك خروج من العدل ، لانه لا بد من ان

يثبت الكلام على وجه يصح عنه تعالى ، وكذلك الارادة ، ويدخل فيه الكلام في المخلوق ايضاً ، هذا اذا خالوا بقدم / الكلام المفعول والارادة المفعولة ، فاما اذا قال بقدم ما ليس هذا صفته ، فهو دخول في الجهالات ، واذا قالوا في هذا المفعول ، انه لا يفهم منه الا ما يرافق ذلك القديم ، يعظم خطؤهم بذلك ، فاما من يقول في الامراض والاسقام انها من فعله ، فقد اصاب في ذلك ، لكنه مخطئ في قوله : انه فعلها لا لينفع العبد بالاعراض ، ولا لانها مصالح ، قصار ذلك في انه يخرج من العدل ، بمنزلة قول من يقول في القبيح هذا : انه من الله .

واما من يقول : انه يجوز ان يعذب الله الانبياء والصالحين ، فخرجه من العدل اظهر .

واما من يقول منهم انه يجوز ان يعذب اطفال المشركين في النار ، مع انه بمصفة الظلم ، فقد خرج من العدل ، وجملته على ضريرين ، احدهما : ان ينسبوا اليه قبيحاً ليس منه ، فيبطل التمسك بالعدل ، او ينسبوا اليه ما ليس بقبيح ، لكنهم لا يعتقدون فيه الوجه الذي له حسن ، بل يعتقدون فيه ما له يقبح ، فلا يصح تمسكهم بالعدل ، وعلى هذا الوجه ، الزمهم مشايخنا ان لا يثغروا بكلام الله تعالى ، ولا بالنبوات ، ولا بالاجماع ، ولا بكثير من أدلة العقول ، وبيّنوا ان من لم يعرف هذا الاصل ، لا يمكنه معرفة النبوات والشرايع ، فلا يصح ان يثق بذلك ، ولو ذكرنا تفصيل المذاهب في ذلك لكثير .

ويدخل في جملة العدل ، القول بانه لا يجب واجب على الله ، ان يفعل بالمعبد من تمكين ومجازاة ، الا ولا بد من ان يفعل ، وذلك قولهم اجمع ، ومن يقول منهم بان الاصلح لا بد من ان يفعله ، فلان عنده انه من الواجبات ، ومن يقول بان عند الله لطفاً ، لو فعله بالكافر لأمن ، فلان عنده ان ذلك ليس بواجب ، ومن يقول : ان الامراض والمصائب بفعلها تعالى ولا يعرض ، فلان عنده ، ان ذلك ليس بوجه لحسنه ، ومن يقول منهم : انه يفعل ذلك لا للمصالح والاعتبار ، فلان عنده انه قد يحسن من دون ذلك ، فبالخلاف بينهم انما يقع فيما يجب ولا يجب ، فيما يقيح ولا يقبح ، مع اتفاقهم على انه منزّه عن فعل كل قبيح ، ومنزّه / عن ان لا يفعل ما يجب فعله ومن لا يقول بالعدل ، فانه يخالف فيما ذكرناه .

واتفقوا على انه تعالى لا يكلف العباد الا في القدرة على ما كلفهم تعالى حاصلة ولذلك قالوا بان القدرة تكون قدرة على الكفر والايمان والطاعة والمعصية وكذلك من يقول بانه تعالى يكلف الكافر طول عمره بالايمان ولم يقدره عليه البتة .

لا خلاف بينهم ان وعيد الله بالعقاب حق ، لا يجوز عليه الاخلاف ولا الكذب . كما ان وعده بالشواب حق ، ولا خلاف بينهم في ان مرتكب الكبائر من اهل النار ، وان من يدخل النار يكون مخلدا فيها كالكافر ، وان كل حاله في العقاب دونه ، ولا خلاف بينهم ان العموم في الخبر والامر سواء ، فإنه اذا تجرد يعلم ان المراد به كلما دخل تحته ، وان كان كالخصوص في ذلك . ولا خلاف بينهم في انه لا يجوز عليه تعالى ، ان يخاطب بلا فائدة ، وأنه لا يجوز ان يعمي مراده ، بل اذا اراد غير الظاهر قرن اليه الدليل . فيصير ذلك المراد معلوما بالخطاب وبالدليل ، كما يعلم المراد بمجرد الظاهر ، ولا يختلفون في انه لا يجوز في ذلك الدليل ان يضمه ولا يظهره ، ولا يختلفون في انه لا يتعبد الا مع القدرة والتمكين وازاحة العلل ، كان التعبد عقليا او سمعيا ، وكان ذلك التعبد معلوما ، بقول الله او بقول الرسول ، او بالاجماع من الامة ، ولذلك منعوا من تكليف ما لا يطاق ، ونسبوا القائل بذلك الى ان خارج من العدل ، لانه يكلف الايمان ولا يقدر عليه ، ثم يعاقب على ذلك ، ولما ذكرنا يدخل في جملة الوعيد لان الذين يخالفوننا ، فيهم من لا يفكر وان عظم خطؤه

واتفقوا على ان صاحب الكبيرة ليس بمؤمن ولا مسلم ولا دين ، وان اجازوا ان يقال مؤمن بالله مقيدا ويقولون فيه ايضا ، ليس بكافر ولا منافق ، لان احكام الكفر مفتقية عنه ، فلهذا قالوا بالمنزلة بين المنزلتين ، وقد بينا ان ذلك احد ما له لقبوا بالاعتزال من حيث (*)

(*) يبدو ان المقدار الباقي من الكتاب نحو ورقتين والدليل على ذلك ان المؤلف ختم كتابه بذكر اصول الخمسة التي يقوم عليها مذهب المعتزلة ، وقد تكلم على ثلاثة منها هي : التوحيد والعدل ، والوعد والوعيد في نحو ورقتين ونصف وبشرت النسخة عند بدء الكلام على الاصل الرابع وهو : المنزلة بين المنزلتين ويبقى بعد ذلك الاصل الخامس وهو الكلام على الامر بالمعروف والنهي عن المنكر .

— يتضح من آخر ورقة موجودة بالمخطوطة انها في نهاية النسخة كما يبدو من حكا الاوراق وقربها من الجلد .

— استثناسا بما جاء في شرح العيون مقابلا للكلام على هذه الاصول الخمس يتضح ان المقدار الباقي الضائع لا يزيد عما قدرناه .

ترجمة الحاكم الجشمي

هو الشيخ الامام العالم العلامة الحاكم المتكلم المعتزلي ثم الزيدي ، ابو سعد الحسن بن محمد بن كرامة الجشمي البيهقي ، كان اماما عالما مصنفًا صادقًا بالحق . وكان مولده في شهر رمضان من سنة ثلاث عشرة واربعمائة (سنة 413 هـ) . وضبط اسمه في نسخة من كتاب « الثاثير والمؤثر » من تأليفه (يضم الميم وفتح الحاء وكسر السين مشددة) واسم جده وجد مضبوطا بخط العلامة الحافظ احمد بن محمد السباعي رضوان الله عليه (يفتح الكاف وفتح الراء مشددة) .

وجشم بالجيم مضمومة وفتح الشين معجمة - قبيلة من خراسان . وفي القاموس بلدة بيهق ، وبيهق مدينة بخراسان ، وفي القاموس بلدة قرب الساور من اكبر مدنها .

وهو علامة عصره وفريد دهره في علم التفسير وعلم اهل العدل والتوحيد شهرته ظاهرة وكتبه شاهدة له بالتبريز . قال الفقيه العلامة سليمان الصديري رحمه الله تعالى في تعليق التذكرة في باب الاطعمة والاشربة عند ذكر المثلث من الخمر ما لفظه : « وكان المحسن ابن كرامة الجشمي حنفي المذهب عدلي الاعتقاد لم انه رجع الى مذهب الزيدية الشيعة روى عنه ذلك صاحب التمهيد من بني هاشم رحمه الله تعالى وسياتي ذكره وكذا رواه ايضا محمد بن احمد المقرشي الاتي ذكره ان شاء الله » .

سمع ابا حامد احمد بن محمد بن اسحاق النجار ، وابا الحسين احمد بن علي بن احمد قاضي الحرمين ، وابا يعلى الحسين بن محمد الترمذي ، وابا محمد قاضي القضاة عبد الله بن الحسين ، سمع عليه في شوال سنة 436 هـ ست وثلاثين واربعمائة ، وابا علي الحسن بن علي الحافظ ، وابا الفضل الاسير عبد الله بن احمد الميكالي ، وابا عبد الرحمن محمد بن عبد العزيز الهلي ، وابا الحسن عبد الغافر بن محمد بن عبد الغافر الفارسي

9 - كتاب التهذيب في التفسير ،

وهو التفسير المشهور المشتمل من بين سائر التفاسير بالترتيب الاتي ، فانه يورد الآية كاملة ، ثم يقول : القراءة ، ويذكرها ويميز السمع من غيرها ، ثم يقول : اللغة ويذكرها ، ثم يقول : النظم ويذكره ، ثم يقول : المعنى ، ويذكره ، ويذكر اقوالا متعددة ، وينسب كل قول الى قائله من المفسرين ، ثم يقول النزول ويذكر سببه . ثم يقول الاحكام ويستنبط احكاما كثيرة من الآية وقد قيل ان تفسير الكشاف من هذا التفسير بزيادة تمعيد !

ومن كتاب التهذيب نسخة ناقصة محفوظة بمكتبة الجامع الكبير بصنعاء تحتوي على الاجزاء الآتية : الاول والثاني والسادس وقطع بعض الاجزاء الاخرى وعدد اجزاء الكتاب ستة اجزاء (وكلها محفوظة تحت رقم 28 ، 32 ، 39 ، 36 ، 40 ، 176 ، 177 ، تفسيراً) ومنها صور بالميكرو فيلم محفوظة بدار الكتب المصرية (ومنه اجزاء في مكتبة (٤) تحت رقم 214 ، 215 ، ومكتبة لينديرج تحت رقم 60 ، 61 ومنه اجزاء بمكتبة الفاتيكان تحت رقم 1013 - 1023 - 1025 - 1026 - 1046 .

ومنه نسخة كاملة في مكتبة الامبروزيانا بميلانو واختصره القاضي محمد ابن عامر الاجهاني وسماه « التفسير المشرح من كتاب التهذيب » من نسخة في مكتبة الجامع الكبير برقم 117 تفسير (مصورة في دار الكتب برقم 87 ميكرو فيلم) . وقدم الدكتور عدنان محمد زرزور دراسة للدكتوراه بكلية العلوم جامعة القاهرة في موضوع : الحاكم الجشعي ومذهبه في التفسير .

(نزهة الانظار لوحة 20 ، 21 مطلع البدر 4 : 413 ، طبقات الزيدية ورقة 35) .

10 - كتاب السفينة في علم التاريخ ، وليس له مثيل في كتب الاصحاب ، لانه جمع سيرة الانبياء وسيرة النبي صلى الله عليه وسلم ، وسيرة الصحابة ، والمعرفة الى زمانه ، وذكر من اتفق على امامته ومن اختلف فيه ، وفيها قانون اخرى ، وهو اربع مجلدات كبار .

منه نسخة بمكتبة الامبروزيانا بميلانو .

الاول 287 ، الثاني 288 ، الثالث 289 (الفهرست ص 163) .

الرابع 290 (شرح الازهار) .

بشسبور ، وابا الحسن اسماعيل بن صاعد ، وابا عبد الله محمد بن عميرة ، وابا محمد عبد الله بن حامد الاصفهاني وابا القاسم محمد بن احمد بن مهدي الحسن بن قار : انا السيد الامام ابو طالب يحيى بن الحسين ، وابا حامد احمد ابن سيف الانصاري ، وحدث عن الاستاذ ابي يوسف يعقوب بن احمد وقال : اخبرنا الفقيه ابي سعد الفضل بن محمد الاسترلابادي ، وروى عن شيخه ابي علي محمد بن عبد الوهاب الجبالي ، وروى عن السيد ابي طالب يحيى بن الحسين الحسن بن بالاجازة من غير وساطة وغيرهم .

وتلامذته الذين اخذوا عنه كثير ، منهم احمد بن محمد بن اسحاق الخوارزمي ، ومن المعجب اتفاق شيخ المتجمل له ابن كرامة وتلميذه في اسمه واسم ابيه وجده ، ومنهم علي بن زيد البيروني . وروى عنه ولده محمد وكان سماعه عليه في سنة 450 اثنتين وخمسين واربعمئة . قال القاضي الحافظ : هو شيخ الامام استاذ العلامة الزمخشري !

وليه مصنفات عديدة في فنون كثيرة ، اثنان واربعون مؤلفاً ، منها :

1 - كتاب الامامة على مذهب الزيدية (طبقات الزيدية ، نزهة الانظار)

2 - كتاب العيون وشرحه - في علم الكلام .

3 - كتاب تنزيه الانبياء والائمة (طبقات الزيدية) ، نزهة الانظار ، مطلع البدر)

4 - كتاب تنبيه الغافلين على فضائل الطالبين ، وليس له نظير في الايام الواردة في امير المؤمنين واولاده وغيرهم (طبقات الزيدية ، نزهة الانظار ، مطلع البدر) .

5 - كتاب التأثير والمؤثر في علم الكلام . موجود منه نسخة في مكتبة تجارب صنعاء مبتورة من آخرها ومصور بالميكرو فيلم في دار الكتب المصرية تحت رقم 2119 ميكرو فيلم . وقال في اولها اننا نسخت لخزانة مولانا الامام عبد الله بن حمزة (طبقات الزيدية ، نزهة الانظار ، مطلع البدر) .

6 - كتاب الانتصار لسادات المهاجرين والانصار (نزهة الانظار ، مطلع البدر) .

7 - كتاب تحكيم العقول في الاصول (طبقات الزيدية ، نزهة الانظار ، مطلع البدر) .

11 - الرسالة الغراء (طبقات الزيدية ، نزمة الانظار 1711 ، طبقات الزيدية ، مطلع البدور ، نزمة الانظار) .

12 - ترغيب المبتدئ وتذكرة المنتهى (نزمة الانظار ، مطلع البدور) .

13 - كتاب العقل (نزمة الانظار ، مطلع البدور) .

14 - كتاب الشروط (طبقات الزيدية ، نزمة الانظار ، مطلع البدور) .

15 - كتاب المحاضرة (طبقات الزيدية ، نزمة الانظار ، مطلع البدور) .

16 - كتاب الاسماء والصفات (طبقات الزيدية ، نزمة الانظار) .

17 - كتاب نصيحة العامة (طبقات الزيدية ، نزمة الانظار) .

18 - كتاب الحقائق في الدقائق (طبقات الزيدية ، نزمة الانظار) .

19 - كتاب المنتخب في فقه الزيدية .

20 - رسالة الشيخ ابيس الى اخوانه المناجيس .

21 - رسالة ابي مرة الى اخواته المجبرة (طبقات الزيدية ، نزمة الانظار)
الزيدية 5 : 122) .

22 - الرسالة الباهرة في الفرقة الخاسرة (طبقات الزيدية) .

23 - كتاب جلاء الابصار في علم الحديث مستندا (طبقات الزيدية ، نزمة الانظار ، مطلع البدور ، المزيعة 5 : 122 كشف الظنون 598) .

هو كتاب يشتمل على ذكر الفرق من اصل الامواء واختلاف الناس في الآراء والديانات وبيان الصحيح والفاقد على سبيل الايجاز وذكر الفرق المشهورة والاثاويل المعروفة دون الشاذ والناذر ودون ما يجوز ان يكون قولاً وان لم يعرف قائله .

اما كيف وصل كتاب الحاكم الى اليمن فيوضح ذلك صاحب طبقات الزيدية لرحمة 67 .

بقوله : وله - بدر الدين محمد بن احمد بن الوليد القرشي احد تلامذة القاضي جعفر بن عبد السلام - كتاب منهاج السلامة في مسائل الامامة يقصر به على الشيخ الحاكم المحسن بن كرامة بما خالف فيه مذهب المهدوية في مسائل الامامة في « شرح عيون المسائل » قال في خطبته يد ان حمد الله : اما بعد فلما وصل كتاب « شرح عيون المسائل » في علوم الاصول

وكان من احسن ما وصل واحضر للمعاني والنفوذ في سمواه من كتب هذا الفن . وكان مصنفه الشيخ الامام الحاكم رحمه الله تعالى وقت تصنيفه وهو على مذهب الاعتزال يرى تقديم الشائخ الثلاثة على امير المؤمنين عليه السلام ويرى ان طريق الامامة المقدر والاختيار في جميع الاعصار وان كان رحمه الله هادي المذهب راينما تتبع ما خالف فيه طريق الزيدية على ما كره

وقد الفه قبل وفاة الدامغاني سنة 478 هـ لانه ترجم لابي عبد الله محمد بن الدامغاني (ورقة 92 و) وقال : « وممن بقى في زمننا هذا ابو عبد الله محمد بن علي الدامغاني » .

وقد نقض العلامة محمد بن الوايد ما جاء فيه خاصا بالامامة في كتاب سماه « منهاج السلامة في مسائل الامامة » من الجواب الحاسم المغني (1) كما ان للامام المهدي ابن الرقضي المتوفى سنة 411 هـ كتاب « القلائد » وقد اختصره من كتاب الميرون .

(ذكره الشوكاني في ثبت مروياته انه من تاليف الحاكم الجشمي واحمد يرويه بالسند المتصل به) اتحاف الاكابر باسناد الدفاتر للشوكاني ورقة 70 رقم 224 مصطلح طلعت) . ومنه نسخة بمكتبة الامام يحيى الجزان الاول والثاني تحت رقم 72 اصول الدين وهي التي اعتمدنا عليها في التحقيق . والجزء الاول فقط في مكتبة الجامع الكبير برقم 215 علم الكلام . ونسخة اخرى مكتوبة سنة 793 في 174 ورقة مقاس 19/13 سم محفوظة بالامبروزيانا تحت رقم 190 -) .

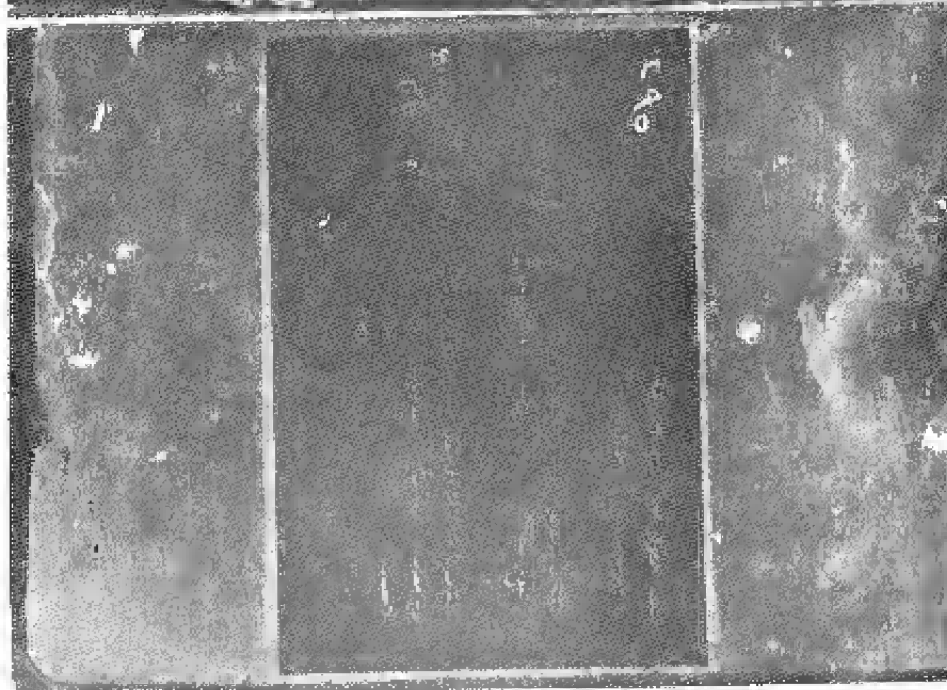
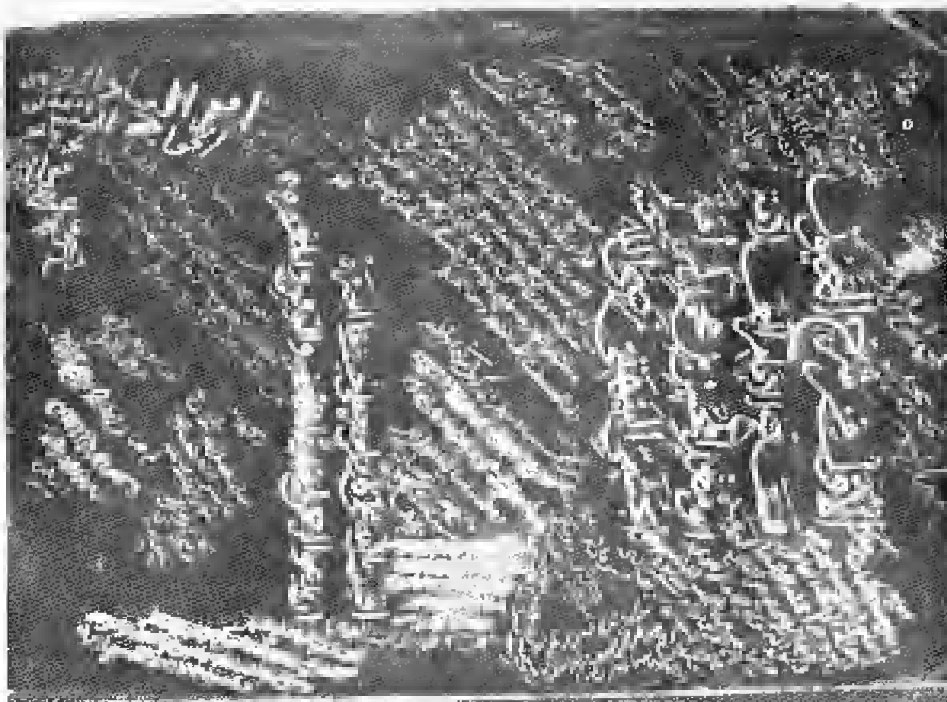
توفي شهيدا مقتولا بحكمة المكرمة في شهر رجب سنة 994 هـ .

وقيل ان السبب في قتله الرسالة التي الفها المسماة برسالة الشيخ . عاصر الامام المرشد بالله وكان اكبر منه بسنتين وتوفي قبل الامام بنحوها . خرج له المنصور بالله والفقيه حميد .

وارتحل اليه من علماء صعدة : القاضي اسحاق بن عبد الجبار في سنة 481 هـ . وله ولد يسمى محمد روى عن ابيه وروى عنه ابو جعفر الديلمي شيخ القاضي جعفر بن احمد بن عبد السلام الصنعاني اليمني رحمه الله .

مصادر ترجمة الحاكم

- ١ - الترجمة التي امدنا بها العلامة القاضي حسين السباعي اليمني
- ٢ - مطلع الجذور ٤ : 413
- ٣ - طبقات الزيدية ورقة 35
- ٤ - الذريعة الى تصانيف الشيعة 5 : 122
- ٥ - تاريخ بيهق 212
- ٦ - معالم العلماء لابن شهر اشوب 83
- ٧ - تاريخ طبرستان 1 : 101



الطَبَقَانِ الْحَادِيَةِ عَشْرَةَ وَالثَّانِيَةِ عَشْرَةَ

مِنْ كِتَابِ

شرح العيون

لِلْأَبِيِّ السَّعْدِ الْمُحْسَنِ بْنِ مُحَمَّدٍ كَرَامَتِهِ

الْجُشَمِيِّ الْبَصْرِيِّ

الْمُتَوَفَّى سَنَةَ ٤٩٤ هـ

« الطبقة الحادية عشرة من المعثرة »

(قاضي القضاة) (1) عماد الدين ابو الحسن اجزل الله ثوابه . فمن هذه الطبقة بل اولهم واقتحمهم فضلا قاضي القضاة ابو الحسن عبد الجبار بن احمد ابن عبد الجبار الميمذاني .

وهو يعد من معتزلة البصرة من اصحاب ابي هاشم لنصريته مذهبه . قرا على ابي اسحاق بن عياش (2) اولا ثم على الشيخ ابي عبد الله البصري (3) ، وليست تحضرني عبارة تنفي عن حمله في الفضل وعلو منزلته في العلم فانه الذي فتح الكلام ونشره ووضع فيه الكتب الجليلة التي سارت به الركبان وبلغ المشرق والغرب ، وضمنها من دقيق الكلام وجليله ما لم يتفق لاحد قبله . وطال عمره مواظبا على التدريس والاملاء حتى طلق الارض بكتبه واصحابه . وبعد صوته وعظم قدره واليه انتهت الرئاسة في المعتزلة حتى صار شيخها وعالمها غير متافع . وصار الاعتماد على كتبه ومسائله حتى نسخ كتب من تقدم من المشايخ وقرب عهد وشهرة حاله تفنى عن الاطناح في وصفه . وفيه يقول ابو اليسعد الأبي من قصيدة له في التوحيد والعدل .

ويعد من مشايخ اهل العدل :

ام لكم مثل امام الامة	قاضي القضاة سيد الامة
من يث دين الله في الافاق	ويث حبيل الكفر والنفاق

(1) انظر مقدمة الكتاب .

(2) هو ابو اسحاق ابراهيم بن عياش . مرث ترجمته في الطبقة العاشرة .

(3) هو ابو عبد الله الحميني بن علي البصري . مرث ترجمته في الطبقة العاشرة .

وأصله من اسد اباد (١) هذان ثم خرج الى البصرة . واختلف الى مجالس العلماء وكان يذهب في الأصول مذهب الاشعرية وفي الفروع مذهب الشافعي . فلما حضر المجالس وناظر ونظر عرف الحق وانقاد . وانتقل الى ابي اسحق بن عياش فتمسك عليه مدة ثم رحل الى بغداد وانضم عند الشيخ ابي عبد الله مدة مديدة حتى فلق الاقران وخرج واحد دهره وفريد زمانه . وصنف وهو بحضرته كتباً كثيرة وكان ربما يدرس بها وبالعسكر (٢) ورامهرمز (٣) وايندا بها املاء « المغني » في مسجد عبد الله بن العباس (٤) متبركا به . فلما قدم الري (٥) سألوه ان يجعله باسم بعض الكبار فابى . واستدعاه الصاحب (٦) الى الري بعد سنة ستين وثلاثمائة فبقى بها مواظبا على التدريس الى ان توفي سنة خمس عشرة او ست عشرة واربعمائة يدرس ويولي وكثر الانتفاع به وسار ذكره في الآفاق .

وروي انه كان يقول في التفضيل بمذهب الشيخين (٧) في الثوق ثم رجع في اخر عمره وقال بتفضيل امير المؤمنين وهو المذكور في كتابه .

وكان الصاحب يقول فيه مرة : هو افضل اهل الارض . ومرة يقول : اعلم اهل الارض .

(١) اسدياد : يفتح لوله وثانيه وبعد الالف ياء موحدة واخره قال . ولد عمره اسد بن ذي السرور الحميري . . . وهي مدينة بينها وبين هذان مرحلة واحدة نحو العراق (معجم البلدان) .

(٢) عسكر مكرم : بلد مشهور من تواحي خوزستان . منسوب الى مكرم بن اقراء الحارث احد بني جعونة بن الحارث بن عفير بن عامر بن صعصعة (معجم البلدان) .

(٣) رامهرمز : من بين مدن خوزستان تنتج النخل والجوز والاترج وليس ذلك يجتمع بغيرها . وهي لفظة فارسية مركبة تعني مفصود هرمز او مراد هرمز (معجم البلدان) .

(٤) مريت ترجمته ضمن رجال الطبقة التاسعة .

(٥) الري : مدينة كبيرة مشهورة من بلاد الديلم بين قومس والجهال (معجم البلدان) .

(٦) هو الصاحب اسماعيل بن عباد . ابو القاسم الطالقاني (معجم الادباء ٤٧٥ : ٤٧٤) .

(٧) مما الجبائين ابو علي وابو هاشم .

حدثني الشيخ ابو حازم سعد بن الحسين الرازي قال : يحكى ان قاضي القضاة اراد ان يقرأ فقه ابي حنيفة على الشيخ ابي عبد الله فقال : هذا علم ابن مجتهد فيه مصيب وانا غيهم فكأن في / اصحاب الشافعي فكان .

[١٥-ب]

بلغ في الفقه مبلغا عظيما وله اختيارات ولكن وفر ايامه على الكلام . ويقول : لفقه اقوام يقومون به طليبا لاسباب الدنيا وعلم لكلام فلا غرض فيه سوى الله تعالى .

وكان شيخنا ابو حامد (١١) رحمه الله قرا عليه وعاد مرة بعد اخرى . وكان يحكي من احواله في العلم والتفتش شيئا عظيما . وقال : وكان يتواضع مع اصحابه ويتكبر عند العوام واصحاب السلطان . قال : ولما اردت الانصراف عطاني كتاب « تعليق نقض المعرفة » لابي علي مما علقه عن الشيخ ابي عبد الله بخطه واعطاني كتاب المتقدمات له ولما وردت الحج زودني كتابا الى ابي بكر الخوارزمي (١٢) ببغداد فيه : موصلي هذا الكتاب ولدى القفيه البصر حامد يضرب في العلم بسهم وافر . فلما وصلت اليه اكرمني واعطاني ما التمسته . ويقال : ان له اربعمائة الف ورقة مما صنف في كل فن وكان وفقا في التصنيف والتدريس وكتبه تتنوع النواع . فله رحمه الله كتب في الكلام ثم يسبق الى تصنيف مثلها في ذلك الباب نحو الكتاب « الدواعي والصوراف » والخلاف والولغاني « وكتاب « الخاطر » وكتاب « الاعضاء » وكتاب « المضع والمضائع » وكتاب « ما يجوز فيه الترايد وما لا يجوز » الى امثال ذلك مما ذكر . وله كتب سبق الى التصنيف في ذلك الباب . غير انه لم يسبق الى مثل تصنيفه في حسن رونقه وديباجته وايجاز الفاظه وجودة معانيه واحتران بولنه وهذا سبيل كتبه السائرة واماليه الكثيرة نحو « المغني » (١٣) والمفعل

(١١) هو ابو حامد احمد بن محمد بن اسحاق النجار . سترد ترجمته في الطبقة الثانية عشرة

(١٢) هو محمد بن موسى بن محمد ابو بكر الخوارزمي . شيخ اهل السري وفقههم سكن بغداد وسمع الحديث بها من ابي بكر الشافعي وغيره . ودرس الفقه على ابي بكر احمد بن هاشم الرازي . وانتهت اليه الرئاسة في مذهب ابي حنيفة وكانت وفاته ليلة الجمعة الثامن عشر من جمادى الاولى سنة ٤٥٣ هـ . (تاريخ بغداد ٣ : ٢٤٧ ، الجواهر المضية ١٥ : ١٣٥) .

(١٣) « المغني » في ابواب الفوحيد والعمل . وهو من الكتب المبسوط في عقائد المعتزلة الكاشفة للبعث المصرية في الهمم سنة ١٩٥٢ . والتواجد منه عشر مجلدات نشرت جميعها في سلسلة تراثنا باشراف الدكتور طه حسين في ٢٤ جزءا .

والفاعل، وكتاب «الميسوط» وكتاب «الحيط» (14) « وكتاب المحكمة والحكيم وشرح الأصول الخمسة (15) ونحوها وله رحمه الله كتب في الشروح لم يسبق الي مثلها، كشرح الجامعين « و « شرح الأصول » « وشرح المقالات » (16) « وشرح الاعراض » ، وله كتب في تكملة المشايخ صنفها على مثل طريقتهم ونصحت كتابهم وزاد حسنا وجودة لفظا ومعنى « كتكملة الجامع » و « تكملة الشرح » ، وله كتب في أصول الفقه جامعة لم يسبق الي مثلها « كالنهاية » ، « والعمدة » وشرح العمدة «، وله كتب في النقض على المخالفين وكتبهم ، اوضح في بعضها بطلان قولهم « كنقض اللمع » ونقض الامامة «، وله كتب في مسائل وردت عليه من الافاق فاجاب عنها نحو « الطرميات » (17) « والمرازيات » « والعسكريات » « والفشائيات » « والمصريات » « وجوابات مسائل ابي رشيد » (18) « والنيسابوريات » « والخوارزميات » ، وله كتب في المسائل التي وردت على المشايخ واجابوا عنها بصحيح وفاسد رحمه الله وتكلم عليها ككلامه في المسائل الواردة على ابي الحسين (19) والمسائل الواردة على ابي القاسم (20) والمسائل الواردة على ابي علي وابي هاشم ، وله كتب في الخلاف في نهاية الحسن نحو كتابه في « الخلاف بين الشيخين » (21) ونحوه ، وله كتب تكلم فيها على اهل الامراء الخارجيين عن الاسلام وغيرهم اوضح في فهمهم الحقيق « كشرح الآراء » ونحوه ، وله كتب في علوم الفرائد

(14) « الحيط بالتكليف » : توجد منه نسخة كاملة في دار الكتب المصرية مصورة عن النسخة المحفوظة بالمكتبة التوكلية بصنعاء تحت رقم 203/204/205 علم كلام، كما توجد منه عدة اجزاء متفرقة في العالم . وقد نشر الجزء الاول منه مرتين في بيروت سنة 1962م، بمثابة الاب جين يوسف اليسوعي ، ثم في القاهرة بتحقيق عمر السيد عزمي .

(15) « شرح الأصول الخمسة » ، نشره الدكتور عبد الكريم عثمان (القاهرة سنة 1965) (16) « شرح المقالات » هو شرح كتاب « المقالات » لابي القاسم البلخي (شرح نسخة البلاغة 1 : 8) .

(17) « الطرميات » نسبة الى بلدة « طرم » بقروين بالفتح ثم السكون ، ناحية كبيرة بالجبال المشرفة على قروين في طرف بلاد الديلم (معجم البلدان) .

(18) ابو رشيد النيسابوري سترد ترجمته في الطبقة الثانية عشرة .

(19) ابو الحسين الخياط . مرث ترجمته في الطبقة الثامنة .

(20) هو ابو القاسم البلخي مرث ترجمته في الطبقة الثامنة .

(21) « الخلاف بين الشيخين » منه نسخة في مكتبة الفاتيكا تحت رقم 1100 .

« كالحيط » و « الادلة » « التنزيه » (22) و « المشابه » (23) وله كتب في المواعظ / كنصيحة المتفقه « و « شهادات القرآن » ثم له كتب في كل فن يفتي اسمه او لم يبلغني احسن فيها غاية الاحسان نحو كتاب « التجريد » و « المكيات » و « الكوفيات » و « الجمل » و « العقود » وشرحه و « المقدمات » و « الجدل » و « الحدود » وغير ذلك مما يكثر تعداده وذكر جميع مصنفاته يتعذر .

وكان رحمه الله يختصر في الاملاء ويبسط في الدرس على نحو ما كان يفعله الشيخ ابي عبد الله (24) فكان من حسن طريقته ترك الناس كتب من تقدم . ثم اتفق له من اصحاب ما لم يتفق لاحد من رؤساء الكلام ، وحكى انه اصاب الفقرس في آخر عمره فاحتاج الى الخروج مرة فحملة الاشراف على عواقبهم . وحدثني السيد ابو القاسم قال : اصاب عينه سوء . ثم ورد الخير على السمية ابي طالب (25) والنبشارة بانه يرى . فشكر الله تعالى ودعا وتصديق . ولما فرغ من كتاب « المغني » بعث به الى الصاحب فكتب اليه كتابا نسخته (26) .

بسم الله الرحمن الرحيم : اتم الله على فاضلي القضية نعمته . واحيى لديه حقنه (27) لقد اتم من كتاب « المغني » ذخيرة لاسيما (28) وشجى

(22) تنزيه القرآن عن المطاعن طبع في القاهرة سنة 1329 عن النسخة المحفوظة بدار الكتب المصرية .

(23) كتاب « مشايه القرآن » الموجود منه مجلد من اول القرآن الى سورة الشعراء بخط قديم في 200 ورقة محفوظة في مكتبة الجامع الكبير بصنعاء رقم 404/تفسير ، ومصور بالدار تحت رقم 276/200 ومنه نسخة اخرى تلخص عدة اوراق من اوله بمقدمة كتاب « فضل الاعمال وطبقات المعزلة » الذي نشره اليوم . وقد نشره اخيرا الدكتور عبدان محمد زورور معتسدا على نسختنا ونسخة اليمين .

(24) هو الشيخ ابو عبد الله البصري .

(25) هو السيد ابو طالب الهاروني ستاتي ترجمته .

(26) وردت هذه الرسالة في نسخة من كتاب « روضة البلاغة » للفاضل عليم الملك بن احمد المعاني القزويني المتوفى سنة 534 هـ ، رقم 143 ادب دار الكتب المصرية . من ورقة 18 - 19 وقد عارضنا نص الرسالة عند احكامك على روضة البلاغة ، محفظين بنصر الحاكم واثبتنا الخلاف في الهامش .

(27) في روضة البلاغة : موهيته .

(28) في روضة البلاغة : الموحد .

للملحد (29) ، وعتادا للحق (30) وسدادا للباطل (31) وأنه لكتاب تفخر به (32) شرعنا على الشروع وتخلطنا على النحل واستقنا على الأمم ومثلنا على الملأ ، وفقه الله له حين نامت الخواطر وقلت الاوهام (33) ، وظن الظانون بالله (34) ان العلم قد قبض ، ونخاعه قد ضعف ، وان شيوخه الاعلون قد شئت تعامتهم ، وخفت بضاعتهم ، ووهن كاهلهم ، ودرج افاضلهم ، ولم يدروا (35) ان في سر الغيب (36) ان كان اخرا بالاضافة اليهم ، انه الاول بالإمامة عليهم (37) ، كذلك يفعل الله ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون ، فليقر قاضي القضاة ابراهيم الله تمكيته (38) عينا بما قدم لنفسه واخر ، واكتسب لغده وذاخر ، وليرين في ميزانه ان شاء الله من ثواب ما دأب فيه واحتجب وسهر ليله وانتصب (39) صابرا على كد الخواطر ، وممانيا برد الاصيل الى حر الهواجر ، اثقل من احد وازن ، واوفى من الرمل وأوزن « يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا » (40) وورد محمد ولدنا (41) بالنيا العظيم ، والصراط المستقيم من الجزء الأخير من كتاب « المتني » فقلت يا بشراي هذا زاد المسافر ، وكفاية الحاضر ، وتحفة المرتاد (42) ، وطلقت انشئ واقول :

ولو انتشر الشيطان عمرو وواصل لقبالاً جوزيت الخير عنا وانعما

(29) في روضة البلاغة : الملحد .

(30) في روضة البلاغة : الحق .

(31) في روضة البلاغة : الباطل .

(32) في روضة البلاغة : وأنه الكتاب الذي تفخر به أمثنا على الأمم وتخلطنا على النحل . نعم ، ومثلنا على الملأ ، وفتح الله له .

(33) في روضة البلاغة : الاوهام .

(34) في روضة البلاغة : ظن السوء .

(35) في روضة البلاغة : لم يعلموا .

(36) « و » زيادة من روضة البلاغة .

(37) في روضة البلاغة : انه الاول بالابانة عليهم .

(38) ساقطة من روضة البلاغة .

(39) ساقطة من روضة البلاغة .

(40) الآية 30 من سورة آل عمران .

(41) في روضة البلاغة : ولدنا محمد .

(42) في روضة البلاغة : نوبة (9) الراغب .

فاتم على قاضي القضاة (43) نعمه ، كما ادر علينا دينه ، والسلام
(السيد ابو عبيد الله) (44) .

ومن هذه الطبقة المهدي لدين الله ابو عبد الله محمد بن الداعي الى
«الحسن بن الحسن بن القاسم بن الحسن بن عبد الرحمان بن القاسم بن الحسن بن زيد بن الحسن بن علي بن ابي طالب .

نشأ ابو عبد الله من حين صباه على الزهد والورع والاشتغال بالعلم ، وخرج الى بغداد لطلب العلم ، واختلف الى الشيخ ابي الحسن (45) ، ودرس عليه فقه ابي حنيفة رحمه الله ، والى الشيخ ابي عبد الله (46) فدرس عليه الكلام فبلغ (76-ب] العلمين مبلغا لا غاية وراءه . وحكي عن الصاحب قال : كنا نجرب حفظه مسائل العراقيين بان يكتب المسائل الغامضة يلقطها من اثناء الكتب فكان يبيت في كل ذلك ولا يغلط في حرف .

وحدث ابو العباس الطبري (47) قال : راعيته خمس عشرة سنة وهو يتصب .
داره فسي كسل صيف الخيس ولا يدخلها . وكان السبب في
لك أنه كان يبكر الى مجلس الشيخ ابي عبد الله ويعود قريبا من
صيف الفهار وقد اشتد الحر فلا يتمكن من دخول الخيس لان من حمي ببغداد
دخل الخيس يزكم في الحال فلم يدخل الخيس خمس عشرة سنة حرصا على
علم

(48) في روضة البلاغة : واجزل لديه قسمته . واناله حظ اندارين وشرف الخزيين وصلواته
لرئيسه محمد وآله وسلامه .

(49) محمد بن الحسن بن القاسم بن الحسن بن علي بن عبد الرحمان بن القاسم بن الحسن بن زيد بن الحسن بن علي بن ابي طالب الهاشمي الحسيني الامام المهدي ابو عبد الله الداعي الى مهوس سنة 360 هـ . ردف بها وقبره هناك مشهور مزور (شرح الازهار 33) .

(50) هو عبيد الله بن الحسين بن دلال بن دلهم الكرخي ابو الحسن الفقيه الحنفي توفي في
ابان سنة 340 (تاريخ بغداد 10 : 353 ، لسان الميزان 4 : 98 ، الجواهر المضيئة 2 : 337)
(40) هو الشيخ ابو عبد الله البصري .

(49) هو احمد بن ابي احمد الطبري الشيخ الامام ابو العباس بن القاسم وسمي القاسم
اوله ديار الديلم ، توفي سنة 335 هـ . (السبكي : طبقات الشافعية 2 : 113 ، وفيات الاعيان
1 : الشيرواني : طبقات الفقهاء 9 : شذرات الذهب 2 : 339 .

Sezgin I. 496, Br S.I : 306

عبد الله فقطعه واكرمه وزجر اعداءه واجتمع العلوية ببغداد وسألوا معز
الفرقة (51) ان يولييه نقابته فقال : هو النية والكفى اعظمه عنها واعتقد ان مكان
الطبيع مكان ولكن سلوه فان اجابكم فهو المراد . فسالوه فابى فشغفوا بالشيخ
ابن زيد الله/فاجاب : وشروط على معز الدولة في ذلك شرائط : منها الا يدخل على
الطبيع . ومنها الا تقبل خلعته لانه يكون سوادا . ومنها الا يلبس السواد . فاجابه
معز الدولة الى ذلك . وانفذ اليه خلع بياض ولم يدخل على الطبيع طول مقامه
ببغداد . وكان معز الدولة يكبره الاكابر الذي لا مزيد عليه . ويعتقد فيه ما يجب
اعتقاده في مثله حتى انه قال يوما لجماعة من الامامية : اين امامكم ؟ فقالوا :
ايها الامير واين امامك ؟ انت ايضا بلا امام . فقال : انا اريكم امامي . فلما
دخل عليه ابو عبد الله بن الداعي ، قال : هذا امامي .

وكان عليه السلام كثير البكاء من خشية الله تعالى . سريع الدفعة . منبور
والوجه . ولما روى النقابة كتب اليه ابو الحسن الموسوي (52) وهو خليفة على
واسط (53) بابيات وهي :

الحمد لله على عدله	قد رجع الحق الى اهله
كم فيمن نختاره والينا	وفيمن نرغب في عزله (1)
يا سيدا يجمع اراءنا	مع كثرة الخلق على فضله
ومن غدا يشيعه اسلافه	في قوله الحق وفي فضله
لو قيل : من خير بني المرتضى	وافضل الامة من نسله
اشار بالأيدي اليه الوري	اشارة الفرع الى اصله
يا بن علي بن ابي طالب	مثلك من دل على سبله
لمر لم اقل بالنص في مذهبي	وكنيت كالقاطع من حبله
لقلت : قد قام امام الهدى	واجتمع العالم في ظله
ينلك في الامر الذي حزته	يزيد والله على نبيله

(51) هو معز الدولة احمد بن بويه بن فاخسور بن تمام بن سلامة سابور ذي الاكتاف
الاسعاني ابو الحسن . توفي ببغداد سنة 356 (وفيات الاعيان 1 : 56) .

(52) الحسين بن موسى الحسيني الطالبي الموسوي ابو احمد نقيب العلويين في
بغداد توفي سنة 400 هـ (الاعلام 2 : 36) . الكامل لابن الاثير 4 : 210 . المنتظم لابن
الجزيري 7 : 247) .

(53) واسط الحجاج : سميت واسط لانها متوسطة بين البصرة والكوفة (معجم البلدان) .

وذكر السيد ابو طالب قال : حدثني الشيخ ابو عبد الله البصري قال :
كنت املئ بعض الموجز لابن ابي بشر . وكان عليه السلام يستملئ ذلك بنفسه
ويكتبه مع سائر اصحابه فكان يحتاج الى ان يكتب في كل يوم نحو ثلاثين ورقة
من انصاف المنصوري وكانت تأمله وهو يكتب وهو عرق من شدة الحر وتعب
تعبا شديدا . وهو شيخ سمين فقلت له : ايها السيد هو ذا تعب نفسك فيما تكتب
وهو لافضل فيه بين ان تكتبه وبين ان يكتبه غيرك فقال : احب الا اتأخر عن
اصحابنا في الاستملاء كما لا تأخر عنهم في المدرس . وتقدم رضي الله عنه
تقدما عظيما . وجمع بين الفقه والكلام والادب . وكان قرا على ابي عمر غلام
تقلب كثيرا في الادب . وكان مع ذلك شجاعا . وكان يقاتل بنفسه . ومعه سيف .
يقال : انه سيف حمزة بن عبد المطلب . ولما حاربه ابن التائر ابو محمد وهزم
اصحابه ووقف هو وحده فقبض ابو محمد عليه واعتقله ثم خلى عنه وصار
من اتباعه لانه علم انه لا يتم له ذلك والمسلمون لا يحتملونه . ثم امر نصر بن
محمد للاستئذان بمحاربته فجمع عليه السلام الجيش والتفوا بشالوس (48)
فأوقع عليه السلام بهم وقتل جماعة وانهم نصروا ولم يمكنه الامتداد الى
طبرستان (49) لمخالفة وقعت في عسكره فانصرف الى هوسم (50) .

وذكر السيد ابو طالب ان الشيخ ابا عبد الله كان يحضر
داره ويبين عنده ويلقنه المسائل وربما يعلو عليه التعاليف
ويكرز له ما جرى في المدرس . وكان يفعل ذلك لافراض : منها البجح بار
يكون مثله من اصحابه ويخرج يتعلمه منه وينسب اليه . ومنها ما كان يختص
ذلك الشيخ من اعتماد موالاة الاشراف ومحبةهم والميل اليهم وايتارده ان يكونوا
مواظبين على العلم . ومنها ما يحصل له من الاستظهار بمكانه فانه بعد خروجه
عليه السلام من بغداد قصد ابو عبد الله وسمى به الى السلطان . وعقد محضر
بان الصلاح في نفيه فقال بعض من حضر : هو استاذ الشريف ابي

(48) شالوس : بضم اللام وسكون الواو وسين مهملة - مدينة بجبال طبرستان وهي احد
ثغورهم بينها وبين الري ثمانية فراسخ (معجم البلدان) .

(49) طبرستان : بفتح طاء وثانية وكسر الراء . والجبل فارسية وهي ما يشق به . واسط
الموضع او الناحية . وهي بلدان واسعة كثيرة يشعلها هذا الاسم . وطبرستان من البصرة
المعروفة بمارندران وهي بين الري وقومس والبحر وبلاد الديلم (معجم البلدان) .

(50) هوسم : بالفتح ثم السكون والسين مهملة من تواحي بلاد الجبل خلف طبرستا
والديلم (معجم البلدان) .

فكان ذلك سيرته ببغداد حتى كاتبه اعيان الديلم بانهم يجايعون وينصرون
ان خرج اليهم . وورد عليه نفر منهم يخاطبونه في هذا المعنى ولزجوه . وخاطبهم
ابن الفوارس ماناذر بن جستان (54) ملك الديلم بانه يجايعة ويعينه بماله ورجاله
ويبذل جهده في ذلك . فخرج من بغداد مستترا لا يقفه على خروجه الا خواص من
اهل العلم والدين بايعوه سرا . وكان معز الدولة غائبا عنها واخذ طريق
شهرزور (55) حتى وصل الى ماناذر فاستقبله وخدمه ، وذلك في سنة ثلاث
وخمسين وثلاثمائة . وتتابع اليه المسلمون من سهل الديلم وجبلها . وقوم من
الجيل ونفر من طبرستان فبايعوه وضم اليه ماناذر جمعا كثيرا من اصحابه
ورئيسهم ابو كاليجار (56) ابن اخته وبث عليه السلام الدعاة في الفواحي . ثم
نزل موسم بعد وقعة ، وتمكن امره بها ونفذ امره بالديلم ، وتلقب بالمهدي لدين
الله ، وانقاد له كثير من الجبل .

ومن تأثيره العظيم في باب الدين ان الديلم كانوا يعتقدون ان من
خالف القاسم (57) في فتاويه فهو ضال والجيل يعتقد مثل هذا في قول
الناصر (58) . ولم يكن سمع هناك قبل دخوله الى تلك المناحية ان كل واحد من

(54) هو قوام الدولة ابو الفوارس ابن بهاء الدولة صاحب كرمات توفي سنة 411 هـ . وهو
المذكور هنا تحت اسم ماناذر بن جستان بمقارنة اخباره مع ابن اخيه ابي كاليجار الاتي ذكره
(ابن الاثير الكامل 9 : 368 . ابن الجوزي المنتظم 8 : 37 ، اخباره مع ابي كاليجار ، انظر
الكامل 9 : 366) .

(55) شهر زور : بالفتح ثم السكون وراء مفتوحة بعدها زاء وواو ساكنة وراء . وهي في
الاقليم الرابع ولولها سبعون درجة وثلاث وعرضها سبع وثلاثون درجة ونصف وهي كورة
واسعة في الجبال بين اربل وهمدان (معجم البلدان) .

(56) هو الملك ابو كاليجار الموزبان بن سلطان الدولة ابي شجاع بن بهاء الدولة ابي نوح
ابن عضد الدولة بن بويه ولد بالبصرة سنة 396 هـ وتوفي ربيع جمادى الاولى بمدينة جند
بكرمان سنة 440 هـ (ابن الاثير الكامل 9 : 447 ، ابن الجوزي المنتظم 8 : 139) .

(57) هو القاسم بن ابراهيم بن اسماعيل بن ابراهيم بن الحسن بن الحسن بن علي ابن ابي
طالب مولده في سنة 170 هـ ، ودعوه الاولى بمصر في سنة 199 هـ ، وبيعته الثانية في الكوفة سنة
200 هـ . ودعوه بجبل الراس سنة 214 هـ وعمره سبعة وسبعون عاما . والرأس جبل بين
والمدينة . (شرح الازهار 2 ، اتحاد المسترشدين 41) . Sezgin I 561 Br. S.I : 314 .

(58) الناصر الحسن بن علي بن الحسن بن علي بن عمر الاشرف بن علي بن الحسين بن
علي بن ابي طالب المعروف بالاطروش مولده بالمدينة النبوية سنة 230 هـ ، ودعوه بالجيل في
سنة 284 هـ ، ووفاته وهو ساجد في ليلة الجمعة 5 شعبان سنة 314 هـ وعمره خمس وسبعون
سنة وحشده بابل . (شرح الازهار 11 ، سروج الذهب 4 : 374 ، الرجال للنجاشي .
روضات الجنات 107 ، الملوك للاحقريري 1 : 2 وما بعدها .

Madelung 159; Sezgin I. 566 .

المقولين حق . فظهر هذا المذهب فيما بينهم وهو ان كل واحد منهما حق وصواب
وتكلم فيه وبينه لهم حتى شاع ذلك بعد ان كان لا يجسر ان يتكلم به احد ، واستمر
ذلك لحشمته وهيبته واعتقاد الجماعة فيه انه العالم بالاتفاق مع قدح كثير من
جهالهم فيه ووصفهم له بانه معزولي مرة وقارة بانه/حشفي . وتوفي بهرم سنة [77-ب]
سنتين وثلاثمائة ودفن به وقبره هناك مشهور مرور .

وكان صاحب اخرج صدرا من ائمال ورد جرجان للاتفاق على مشهده . وقيل
انه : سم وتولى نفسه ابو سعيد الابهرى ، فكان يحكى انه كان مسموما وكان
يقول : لما نظرت اليه عند الغسل شادت علامات السم فزدت في بكائي وصحبت
وقلت : سم سيدي .

ومن ملحق نوادره انه كان بالديلم رجل يعتقدون فيه انه فقيهم يعرف بابي علي
بنديزه فكان عليه السلام ينادي به فقال له بنديزه هذا يوما وهو في حقل من
الناس : ايها الامام صف لنا صفة المنافقين فقال : نعم . من صفة المنافق انه
يكون رجلا عليه صوف يضرب لرشه الى المصرة . ويكون ربيعة من الرجال قد
حلق شاربه حتى استوفى ما ظهر من صفات هذا الرجل وزيه . فقال له الرجل :
ايها السيد هذا هو صفتي . قال له : نعم لائك منافق فضحك الناس من ذلك
الرجل وصار ما جرى نادرة عليه الى يومنا هذا .

الشريف ابو العباس .

ومن هذه الطبقة الشريف ابو العباس احمد بن ابراهيم الحسني (39) فاضل
عالم . يجمع بين الكلام وفقه الزيدية . وكان السيد ابو عبد الله بن الداعي في
اول امره اختلف اليه يتلقن منه مسائل الفقه ، ثم خرج الى فارس فاكمه عماد
الدولة علي بن بويه (60) ، ثم خرج الى بغداد واختلف اليه السيدان : ابو طالب
(61) وابو الحسين (62) . وبلغ ابو العباس في فقه الزيدية مبلغا عظيما ، وله

(39) احمد بن ابراهيم بن الحسن بن علي بن ابراهيم بن محمد بن سليمان بن داود بن
الحسن بن علي بن ابي طالب الهاشمي الحسني السيد الامام ابو العباس كان اماميا ثم رجس
الى الزيدية وقيل لم يرجع . وهو خال السيدين المزيديين المزيدي باقر ، وابي طالب الاتي ترجمتهما توفي
سنة 303 هـ . (شرح الازهار 3) .

(60) عماد الدولة ابو الحسن علي بن بويه بن فناخسرو الديلمي (وفيات الاعيان 1 : 104) .

(61) هو السيد ابو طالب الباروني . ستاتي ترجمته .

(62) هو السيد ابو الحسين الباروني . ستاتي ترجمته .

كتب في ذلك وشرح كتب الهادي كالأحكام (63) والمنتخب (64) . وله كتاب في الخصوص وغير ذلك .

السيد أبو المصين .

ومن هذه الطبقة السيد الإمام المؤيد بالله ابن الحسين أحمد بن الحسين بن هارون بن الحسين بن محمد بن هارون بن محمد بن القاسم بن الحسن بن زيد بن الحسن بن علي بن أبي طالب (65) عليهم السلام .

وهو في الكلام والفقه بمنزلة عظيمة . وكان جامعاً لخصال الإمامة . ويأيد الخلق (66) وخرج بالدين .

وحكى أن قاضي القضاة رحمه الله تابعه وكان فراً عليه وأخذ عنه . وله كتب كثيرة كثر الانتفاع بها نحو « التجريد » (67) وكتاب « الأمانة » (68) و« التيسرة » وغير ذلك . ولم يزل بالدين يجرى الأحكام على قضية الشرع حتى توفي ثم ، وتبره بها مشهور مزور .

السيد أبو طالب (69) .

ومن هذه الطبقة السيد الإمام الناطق بالحق ابن طالب يحيى بن الحسين بن

(63) « الأحكام في الحلال والحرام » من نسخة في مكتبة الجامع الكبير بصنعاء تحت رقم 285 فقه هادي .

(64) كتاب « المنتخب في الفقه » وهو أجوبة على أسئلة أبي جعفر محمود بن سليمان الكوفي . منه عدة نسخ متفرقة في العالم . في المتحف البريطاني رقم 357 ، 39411 ، OR مصورة بمعهد المخطوطات العربية رقم 27 فقه زيدي . والفاتيكان تحت رقم 1171 .

(65) أحمد بن الحسين بن هارون بن محمد الحسيني الأملي الإمام المؤيد بالله ولد بطبرستان سنة 333 هـ ، وتوفي يوم عرفة سنة 411 هـ . (شرح الأزهاري : الدر الفريد 27) . Sezgin I : 570, Br. Sl : 317, Madelung : 177

(66) برجع له بالخلافة سنة 389 هـ .

(67) « التجريد في فقه الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين » منه نسخة في الإيروزيانا تحت رقم 67 . أما « شرح التجريد » فمعه نسختان في الفاتيكان تحت رقم 434 ، ومكتبة برلين تحت رقم 49511 .

(68) « الأمانة في الفقه » منه نسخة في مكتبة الجامع الكبير بصنعاء برقم 349 فقه هادي ومصورة بالدار تحت رقم 451 ميكرو فيلم . ومنه نسخة في برلين (غير كاملة) رقم 4878 . وأخرى في المتحف البريطاني برقم 388 . وثالثة في الإيروزيانا برقم A 170 .

(69) هو يحيى بن الحسين بن محمد بن هارون بن الحسين بن محمد بن هارون البطحاني الهادي الحسيني الإمام أبو طالب الناطق بالحق أخو السيد المؤيد بالله . ولد سنة 311 هـ . وبويع له في ذي الحجة سنة 411 هـ بعد موت أخيه وتوفي سنة 444 هـ . تأمل وعمره 84 سنة (شرح الأزهاري 41 : 571 : Sezgin I)

هارون بن محمد بن هارون بن محمد بن القاسم بن الحسن بن زيد بن الحسن بن علي بن أبي طالب .

أخذ الكلام عن أبي عبد الله البصري ببغداد . ولقي جماعة من الشيوخ . وبلغ منزلة عظيمة في العلم . واجتمع فيه شرائط الإمامة . وبويع له بالإمامة بعد موت أخيه السيد أبي الحسين (70) ويلقب بالناطق بالحق وتوفي ثم ، وفي بيعته يقول أبو الفرج بن هندو : (71)

سـ	مـ
مـ	سـ
ان السيد المسم بأبعت	وزمها الوصية والوصيا
ثم أشقريت سمعادة الا	يحيى بن هارون الرضا
ال النبوي طلبتكم	يعام اذا خانت عليا (1)
بما ليت شمري هل أرى	لما كنتم طلبا بطيما
فأكبر أول من يهمل	نجما لدولتكم مضيا
إلى أبيات غير هذه .	السمي الهياج الشرفيا

وله كتب مفيدة في الكلام والفقه . أما « التحرير » (72) وشرحه فقد اجسن فيه غاية الاحسان وله « المجزئ » في اصول الفقه وكلامه . عليه السلام عليه - مسحة من العلم الالهي ، وحذوة من لكلام النبوي . وكان يدرس بجرجان (73) مرة ومرة باستراباد (74) ومرة بالدينم وكثر الانتفاع به وتوفي ثم .

(70) هو السيد المؤيد بالله .

(71) هو الحسين بن محمد بن هندو أبو الفرج الكاتب الاديب المشي الشاعر . من اصحاب صاحب بن عباد . قال ابن الفخل البغدادي الشاعر : هو من أهل الري . قال : وشاهدته بجرجان في بضع عشرة واربعمائة كاتبا بها (يتيمة الدهر 2 : 367 - معجم الادباء 3 : 136 - 144) .

(72) « التحرير » كتاب في فقه الهادي قدس فيه مذاهب الامام القاسم ابن ابراهيم بن اسماعيل الرسي والامام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين (مصور بدار الكتب تحت رقم 461 ميكرو فيلم عن نسخة مكتبة الجامع الكبير بصنعاء رقم 439 فقه هادي) .

(73) جرجان : بلاد فارسية من اعدال ملزندان في بلاد العجم بها تاريخ مطبوع في الهند سنة 769 ، للسهي المتوفى سنة 477 هـ .

(74) استراباد : بالفتح ثم السكون وفتح التاء المثني من فوق وراء . والف وباء موحدة والف ودال معجمة . بلاد كبيرة مشهورة من اعدال طبرستان بين سارية وجرجان في الاقليم الخامس (معجم البلدان)

السيد أبو محمد .

ومن هذه الطبقة السيد أبو محمد يحيى بن محمد العلوي (75) النقيب بنيسابور . وكان فاضلاً نبيلًا وحجاً ، ولما انصرف من الحج صار إلى حضرة صاحب بجرجان ، وتوفي بحضرته سنة خمس وسبعين وثلاثمائة ، وللمصاحب كتاب « تمزية إلى أولاده » في غاية الحسن يدل على عظيم فضله وعلو منزلته وكان امامياً يميل إلى الأرجاء .

ابن علان .

ومن هذه الطبقة أبو أحمد بن علان (76) . درس بالاهواز وكثر الانتفاع به وله تصانيف وتفسير وكان يتعصب لأبي هاشم على الاخشيدية وقرا على الشيخ أبي عبد الله البصري .

النصيبسي .

ومنهم أبو اسحاق النصيبسي (77) . يرجع إلى فضل غزير ، قرا على الشيخ أبي عبد الله .

أبو يعقوب .

ومنهم أبو يعقوب البصري السستاني . مقدم في علم الكلام كثر الانتفاع به .

ابن حنيف (78) .

ومنهم أبو عبد الله محمد بن أحمد بن حنيف حقدم في الكلام والفقه يتفقه على مذهب أبي حنيفة رحمه الله . قرا على أبي عبد الله البصري وبلغ مبلغاً عظيماً . وله تصانيف في الكلام وأصول الفقه والجدل .

(75) لم نقف عليه .

(76) هو عبد الله بن محمد بن أبي علان أبو أحمد فاضلي الاهواز مولده سنة 321 وله مصنفات كثيرة من جملتها « معجزات النبي » (٢ ص) جمع له فيها ألف معجزة وهو أحمد شيوخ المعتزلة . توفي في ذي الحجة سنة 409 عن 80 سنة . (النجوم الزاهرة 4 : 243 ، المنتظم 7 : 290 ، البداية والنهاية 12 : 7) .

(77) ترجم ابن الجوزي في المنتظم 3 : 188 شخص اسمه الحسين بن محمد بن عثمان أبو عبد الله ابن النصيبسي سمع علي بن عمر السكري والدارقطني كان يذهب إلى الاعتزال . ومات في يوم الجمعة الرابع عشر من شهر ربيع الآخر سنة 449 هـ . وانظر تاريخ بغداد 8 : 109 فاعلمه هو ؟

(78) لم نقف عليهم فيما بين يدينا من مراجع .

ابن جاني (78) .

ومن هذه الطبقة أبو الحسين بن جاني البغدادي وهو من الاخشيدية . وكان يتعصب على أبي هاشم وحسب في الرد عليه كتاباً بلغ في التعصب حالة غير مرضية .

(الاصب) (78) .

ومنهم أبو الحسين الاحدب من اصحاب أبي القاسم . متكلم حاذق يتعصب لأبي القاسم . وله كتب ومناظرات . وكثيراً ما يسلك مذاهب ضعيفة وريسا يضيفه إلى أبي القاسم واصحابه ينكرون عليه ذلك .

الفقهاء الثلاثة .

فارهم أبو سهل محمد بن عبد الله الزجاجي (79) .

نيسابوري وكان فاضلاً جامعاً للعلمين قرا على الشيخ أبي الحسن الكرخي (80) ورجع ولا نظير له بخراسان . وكان مع ذلك حافظاً للحديث لا يستدل بحديث إلا ذكر اسناده وطرقه .

وثانيهم القاضي أبو نصر محمد بن محمد بن سهل (81) .

مشهور بخراسان والعراق فاضل كامل جدل . ناظر في مجلس صاحب وكثر الانتفاع به . وكان شيخنا أبو حامد رحمه الله تعالى قرا عليه الفقه أولاً ويحكى عنه أشياء تدل على محل عظيم في العلم والدين ، وكان ولي في أيام السامانية ولقب

(79) أبو سهل الزجاجي : صاحب كتاب « الرياض » درس على أبي الحسن الكرخي وابن سعيد البردعي . ودرس عليه أبو بكر الرازي . وتفقه به فقهاء نيسابور من اصحاب الامام . قال المصيري سمعت صاحب أبي القاسم اسماعيل بن عباد يقول : كان أبو سهل الزجاجي إذا دخل مجالس النظر تغير وجه الملقين لفرة نفسه وحسن جدله . توفي بنيسابور (الجواهر المضية 2 : 294 ، الفوائد البهية 8 : 85 ، تاج التراجم 85) .

(80) عبيد الله بن الحسين بن دلال بن دهم الكرخي أبو الحسن الفقيه توفي سنة 340 (تاريخ بغداد 10 : 353 ، نسان الميزان 4 : 98 ، الجواهر المضية 1 : 377 ، شرح الازهار 22 ، ابن النديم 293) . Sezgin I : 444, Br. S.I. 296

(81) هو محمد بن محمد بن سهل بن إبراهيم بن سهل أبو نصر النيسابوري القاضي كان امام أهل الري بخراسان في عصره . سمع أبا حامد أحمد بن محمد بن دلال ومحمد بن الحسين القطان ، وكان يدرس الفقه وبقي بنيسابور في شبيبته إلى حين وفاته . ولد سنة 318 وتوفي بنيسابور في يوم السبت ودفن يوم الأحد سلخ جمادى الأولى سنة 388 هـ . تاريخ بغداد 227:2

بـ [أبو حامد قال : كان كل من اختلف الى مجلسه من/طلبة الفقه يأمره بقراءة اصول الفقه الخمسة او بشيء من الاصول . وكان قاضي القضاة ابو محمد عبد الله بن الحسين يحكى من مناظراته وتعليمه ثم كان من صلاته وعبادته ما يدل على دين عظيم ومعرفة عظيمة .

وثالثهم ابو عبد الرحمان المصالحى (84) .

وكان يقص بنيسابور وكثر الانتفاع به، ولقي من المخالفين شذائد كثيرة ومحنًا

ومن هذه الطبقة أبو عبد الله (الخطيب) (85) .

بالري.فاضل فصيح متكمل .

القاضي ابو الحسن .

ومن هذه الطبقة القاضي ابو الحسن علي بن عبد العزيز الجرجاني (86) جمع بين كلام المعتزلة وفقه الشافعي وبين النظم والنثر . وله كتب جيار في كل فن وهو المذنب يقول له المصاحب (87) .

إذا نحن سلطنا لك العلم كله فدع هذه الانفاظ تنظم شذورها

وكتب الى بعض الصدور والرؤساء يشكره في سعيه في اعانة اهل العدل من قصيدة :

قاضي به التوحيد والعدل عالما وارغم منه الملحد المترغم
وقد نال منك الدين غاية حكمه وأدرك أنصار الهدى ما يفتنوا

وكان دوح البلاد ثم ألقى عصاه يحضرة المصاحب،ومدحه بقصائد غرائد ودرّ عليه ديم ذلك الصدر . وله من أبيات في غاية الحسن في نفسه واهل العلم (88) :

(89) لم تغلب عليهما .

(84) علي بن عبد العزيز بن الحسن بن علي بن اسماعيل الجرجاني نيسابوري . مات بالري يوم الثلاثاء لست بقين من ذي الحجة سنة 399 هـ . وصلى عليه القاضي ابو اتحسن عبد الجبار بن احمد (معجم الانبياء 14 : 14 = 95 ، السبكي : طبقات الشافعية 2 : 408 جرجان : 257 ، وفيات الاعيان 1 : 408 . بئمة الدهر 2 : 199 Br. S.I

(84) قال له هذا أئبيت وقد اتشا عهدا للقاضي عبد الجبار (معجم الانبياء 14 : 14)

(85) وردت هذه الابيات في معجم الانبياء 14 : 17 .

يقولون لي فيك انتقباض وانما
ولم ابتذل في خدمة العلم ميجتي
اشفي به غرما واجنيه ذللة
ولو ان اهل العلم صانوه صانهم
ولكن اذلوه فهان ودشوا
الى نحو هذا

ومن هذه الطبقة المصاحب ابو القاسم (86) .

وستذكره بعد هذا .

الجوهري

ومنههم ابو نصر اسماعيل بن حماد الجوهري الفارابي (87) . امام في العلم والادب وخطه يضرب به المثل ، وله كتاب « صحاح اللغة » (88) ومن شعره يذم ناصيبا (89) :

رايت قنر اشقرا ازرقا (90) قليل الدماغ كثير الفضول،
يفضل من حمقه دائما يزيد (91) بن هند على ابن البتول (92)

★ ★ ★

(86) ابو القاسم اسماعيل بن ابي الحسن عباد بن العباس بن عباد بن احمد بن ادريس الطالقاني الاصفهاني . الوزير الملقب بالمصاحب كان الكفاة ولد سنة 326 هـ . وكانت رقاته بالري سنة 385 (ولم يترجم له الحاكم بعد ذلك) ، (ترجم له الدكتور حسين علي محفوظ ترجمة مسهبة في مقدمته ، رسالة في الهداية والضلالة ، المصاحب ، ومعجم الانبياء 6 : 168 ، 317 ، ولاحمد بن محمد الحسيني الاصفهاني « رسالة الارشاد في احوال المصاحب بن عباد » محفوظة بمكتبة شواربي على ضمن مجموعة رقم 198، Br. S.I

(87) امام في علم اللغة . وخطه يضرب به المثل في الحسن ، والفارابي نسبة الى « فاراب » احدى بلاد الترك . وهو ابن اخت ابي اسحاق الفارابي صاحب « ديوان الادب » مات مغريبا من سطح داره بنيسابور وهو يحاول الطيران في شهر سنة 308 هـ . (انباء الرواة 2 : 404 ، معجم الانبياء 6 : 15 ، بئمة الدهر 4 : 347 ، لسان الميزان 2 : 40 ، شذرات الذهب 1 : 422 ، 196 ، Br. S.I

(88) طبع هذا الكتاب في القاهرة سنة 1957 في ستة مجلدات .

(89) وردت هذه الابيات في انباء الرواة 1 : 404 معجم الانبياء 6 : 257 .

(90) في انباء الرواة 4 : 404 .

(91) هو يزيد بن معاوية . نسبة الى جدته لانيه هند بنت عتبة زوج ابي سفيان .

(92) البتول : السيدة فاطمة الزهراء . وابن البتول سيدنا الحسين رضي الله عنه .

ومن هذه الطبقة جماعة كثيرة بالعسكر والعراق وطبرستان ممن رجعوا الى فضل عظيم لم يبلغني خبرهم واسماؤهم على التحقيق وسالحتهم بهم اذا تحقق عندي .

« الطبقة الثانية عشرة من المعزلة »

وهم اصحاب قاضي القضاة ابي الحسن (93) والذين قرأوا عليه وقرأوا على من في طبقة من علماء المتكلمين ويحكى عن ابي سعد السمان (94) قال : دونت البلاد فما دخلت بلدا وناحية الا وفيها من اخذ عن قاضي القضاة وتلمذ له .

ابو رشيد :

1- / ومن عتقني اصحابه الشيخ ابو رشيد سعيد بن محمد النيسابوري (95) . وكان بغدادي المذهب واختلف الى مجلسه وهو يصنف قـدرس عليه وقبل عنه احسن قبول وصار من اصحابه . واليه انتهت الرياسة في الحقلة بعد قاضي القضاة . وهو جذوة من ناره وغرفة من بحره . خلفته في حياته القائم مقامه بعد وفاته . وكان قاضي القضاة يخاطبه بالشيخ ولا يخاطب غيره به . وله اليه مسائل كثيرة اجاب عنها . ولما عاد الى نيسابور كان قريع دهره وفريد عصره ولما لم يقاومه احد من المخالفين ازعج للخروج فخرج ولزم الري الى ان توفي بها . وله كتب جمعة وتصانيف كثيرة .

وسمعت الشيخ الامام ابا محمد عبد الله بن الحسين (96) قال : كان له حلقة بنيسابور قبل خروجه الى الري يجتمع اليها المتكلمون . وسمعت غير واحد من مشايخنا ان قاضي القضاة سئل ان يصنف كتابا في فتاوى الكلام ليقرا ويعلق

(93) هو القاضي عبد الجبار .

(94) هو اسماعيل بن علي بن الحسين بن محمد بن الحسن بن زنجويه الرازي سترد ترجمته .

(95) هو سعيد بن محمد بن حسن بن حاتم النيسابوري ابو رشيد اخذ عن القاضي عبد الجبار . وهو صاحب كتاب « الخلاف بين البصريين والبغداديين » طبع في لندن سنة 1007 (لسان الميزان 3 : 42 ، شرح الاذهار 7 ، 144 : Sezgin I, 626, Br. S.I.)

(96) هو عبد الله بن الحسين بن علي بن الحسين بن محمد بن معاوية القرشي . الاموي . العتابي . السعدياني . البصري . الحنظلي ابو محمد محدث له تفاريج . توفي سنة 404 (معجم المؤلفين 6 : 47) .

كما هو في الفقه وكان عشقولا بغيره من التصانيف ، فاحال على ابي رشيد فصنف « ديوان الاصول » وابتدا بالجواهر والاعراض ثم بالتوحيد والعدل فلما صار الى جرجان قيل له : ان ابتداء بالحل لكان اصلح ، فصنف نسخة اخرى ابتدا بالتوحيد والعدل ، وافر الكلام في الدقيق فالتسعة الاولى هي الرازية والثانية الجرجانية .

الباء :

ومن هذه الطبقة ابو محمد عبد الله بن سعيد اللباد (97) .

قرأ على قاضي القضاة ، وكان من متقدمي اصحابه وخليفته في الدرس . وبقي بعده . وله كتب كثيرة وكلام حسن منها كتاب « الذكوة » احسن كتاب .

المرتضى :

ومن اصحاب قاضي القضاة الذي درس عليه ببغداد عند انصرافه من الحج الشريف المرتضى ابو القاسم علي بن الحسين الموسوي (98) .

وقرأ ايضا على ابي اسحق النصيبي (99) وابي عبيد الله المرزباني (100) وعلى ابن العلم (101) ويميل الى الارجاء . وهو امامي . وقرب عهده وشهرة ذكره تغني عن الكثير من اخباره .

(97) لم نكف عليه .

(98) علي بن الحسين بن موسى بن احمد بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين ابن علي ابو القاسم البلوي النصيبي الشريف المرتضى . توفي في ربيع الاول سنة 436 هـ . ودفن في داره ثم نقل الى المشهد الحسيني بكرة . (معجم الادباء 13 : 46 ، 157 : وفيات الاعيان : 330 ، معالم العلماء لابن شهر آشوب 60 - 63 ، تاريخ بغداد 11 : 402 ، روضات الجنات 374) .

(99) مـوت ترجمته .

(100) هو محمد بن عمران بن موسى بن سعيد بن عبيد الله المرزباني الخراساني الاصل البغدادي ابو عبيد الله . توفي في شوال سنة 384 هـ ببغداد . (تاريخ بغداد 3 : 235 ، ابن النديم 190 ، وفيات الاعيان 1 : 642 ، لسان الميزان 326 :) . Br. S.I. : 190

(101) هو ابو عبد الله محمد بن محمد بن النعمان بن عبد السلام الحنكيري العربي الحارثي البغدادي المشهور بالشيخ المفيد ابن المعلم . اليه انتهت رئاسة اصحابه من الشيعة الامامية في الفقه والكلام والاثار . ومولده سنة 338 . وكل من راس الرافضة في زمن القادر بالله . توفي في رمضان سنة 413 هـ . (روضات الجنات 363 ، ابن النديم 252 ، 279 ، لسان الميزان 3 : 368 الرجال للنجاشي 54 ، 322 : Sezgin I, 549, Br. S.I.)

الحقيني :

ومنهم الشريف أبو حسن الحقيني (102) . الخارج بالديلم يرجع الى فضل وعلم وكان شيخنا أبو حامد شاعده . ويحكى عن فضائله والجمع بين الكلام والفقه والمورع شيئاً عظيماً ، وبويج له بالامامة .

المستبانات

فمنهم الداعي (103) . والناصر (104) الغزلان بأمل .
وأبو جعفر الناصر .
وزيد بن صالح .
وأبو المحسن الداعي .
والناصر بن محمد بن صالح بن الداعي الى الحق .

وهؤلاء سادات كل واحد يرجع الى فضل وعلم .

ومنهم الناصر الاخير الخارج بالديلم بقي الى وقتنا هذا . وقد ذكرنا ان السيد ابا الحسين المهاروني (105) قرا على قاضي القضاة .

القضاة

فاما القضاة من اصحاب قاضي القضاة فكثير .

منهم ابو العباس السمان .

(وأبو الحسن الرفاعي) (106) .

يجمع بين كلام المعتزلة وفقه الشافعي .

وأبو الحسن علي بن عبد العزيز (107) شافعي الفقه وقد ذكرناه

والقاضي أبو بشر الجرجاني (108) .

معتزلي المذهب شافعي الفقه بضرب في الادب والشعر بحظ وإقرار .

السيد أبو عبد الله .

ومن هذه الطبقة السيد أبو عبد الله الجرجاني (109) . وله تصانيف يميل [79 - ب]

الى مذهب الزيدية .

ومنهم الشريف طاهر بن طاهر .

بصري (110) يميل الى الامامية .

أبو القسم البستي .

ومن هذه الطبقة أبو القسم اسماعيل بن أحمد البستي (111)

(106) ترجم ابن الاثير في الكامل 9 : 601 لشخص اسمه أبو عبد الله الحسين بن علي اثره الغرير الفخر توفي سنة 450 هـ . عله هو .

(107) عله . بن عبد العزيز الجرجاني حوت ترجمته

(108) هو الفضل بن محمد بن الحسين أبو بشر بن عبد الله الجرجاني كانت وفاته يوم السبت الخامس والعشرين من جمادى الاولى سنة 411 هـ . ولي القضاة والرياسة بجرجان . ولاء المصاحب بن عباد الى ان توفي ابن عباد ثم عزل . (تاريخ جرجان 292 ، السبكي طبقات الشافعية 3 : 472 ، 5 : 304 طبقة الحلبي) .

(109) هو محمد بن يحيى بن مهدي أبو عبد الله الجرجاني . روى عنه أبو سعد السمان ، وحصل له الفلاح في آخر عمره . قُتِلَ يوم الاربعاء لعشر يثين من رجب سنة 398 هـ . (تاريخ بغداد 3 : 433 ، الجواهر الخفية 2 : 143 ، الفوائد الجيدة 212 ، المنتظم 7 : 243) .

(110) هو أبو الطيب طاهر بن طاهر بن عمر الطبري . توفي في يوم السبت لعشر يثين من شهر ربيع الاول سنة 450 هـ . (تاريخ بغداد 9 : 308 ، السبكي طبقات الشافعية 3 : 176 ، البداية والنهاية 12 : 79 ، طبقات الفقهاء للشيرازي : 106 ، 512 : Sezgin I

(111) اسماعيل بن علي بن أحمد البستي الحلبي الزيدي أبو القاسم ، كانت وفاته في حدود سنة 420 هـ . (شرح الأزهري 7 ، ابن النديم 199) .

(102) هو علي بن جعفر بن الحسن بن عبد الله بن علي بن الحسين بن الحسن بن علي بن أحمد الحقيني بن علي بن الحسين الأصغر بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب سكن قرية يقال لها ، الحقلية ، بالقرب من المدينة وقام في بلد الاستئذارية من أرض السديلم بعد وفاة الناصر الصغير سنة 472 هـ . وتوفي قتيلاً في يوم الاثنين من شهر رجب سنة 490 هـ . ونقل الى يكار ودفن بقرية قشتكين (شرح الأزهري 24 ، بلوغ المرام 415) .

(103) الداعي الحسن بن قاسم العلوي . آخر رجالات الدولة العلوية في طبرستان . ولاء الناصر العلوي قيادة جيشه وزوجه ابنته وتوفي سنة 316 (ابن الاثير الكامل 8 : 189 ، الاعلام 2 : 227) .

(104) هو الناصر الحسن بن علي بن الحسن بن علي بن عمر الاشرف بن علي بن الحسين ابن علي بن أبي طالب المعروف بالاطروش مولده بالمدينة النبوية سنة 230 هـ ودعوت بالجبيل في سنة 284 هـ . ووفاته وهو ساجد في ليلة الجمعة 25 شعبان سنة 304 وعمره خمس وسبعون سنة ومشهده بأمل .

هـ شرح الأزهري 4 : 373 وما بعدها ، وأنظر الملوك المعقريزي 1 : 23 وما بعدها ، وروايات الجنات 167 ، الرجال للنجاشي 45

Sezgin I : 566, Br. S.I : 317, Madelung 159,

(105) حوت ترجمته

أخذ عن القاضي وله كتب كثيرة ، وكان جدلاً حاداً يميل إلى
الزيدية ، وصاحب قاضي القضاة حتى أصبح وكان إذا سئل عن مسألة أحال
عليه . وناظر الباقلاني (II2) فقلعه لأن قاضي القضاة ترفع عن مكائده

ابن شروين :

ومن هذه الطبقة أبو الفضل العباس بن شروين (II3) من استرابة
عالم متكلم أديب فصيح زاهد . قيل كان يحفظ مائة ألف بيت . وله كتب
في الكلام حسان ومواعظه تشبه كلام الحسن . قرأ على قاضي القضاة ورجع
إلى بلده ودرس هناك وقصر أيامه على العلم والعمل ، وكان يدعو إلى التوحيد
والعدل بقوله وفعله .

حدثني أحمد بن علي بن مخد قال : اجتمع جماعة كثر فيهم فائشاناً أشعاراً
فعرضناهما على أبي الفضل فحكم لي بالسبق ثم قال لي : لا تضع أيامك واشتغل
بالعلم ثم انتشد :

ضاع عمر الشباب عني واخشى أن عصر المشيب أيضاً يضيع

ومنهم أبو القسم أحمد بن علي المبروكي (II4) .

جمع بين العلم والقرآن والأدب والزهد من أهل زَوْرَن (II5) نزل نيسابور
فاستدعاه صاحب إلى حضرته فأنشأ يقول :

قل للذي لقب بالصاحب	ولست فيما قلت باللاعب
يعتقد العدل ولا برعوى	أف لهذا القول من كاذب
وتدعي أنك مستبصر	يا شاهداً في صورة الغائب
عناديت من واليت أن لم أكن	مفك ومن فعلك في جنان

(II6) الباقلاني : محمد بن الطيب بن محمد بن جعفر ، أبو بكر قاضي من كبار علماء
الكلام انتهت إليه الرئاسة في مذهب الأشعرية . توفي سنة 403 هـ . (تاريخ بغداد 5 : 379 .
وفيات الأعيان 1 : 481 ، تبين كذب المفتري 217 - 236 ، الأعلام 7 : 46)

(II3) الشيخ أبو الفضل بن شروين من كبار أئمة أئمة العباس الزيدي المعتزلي من أصحاب
أبي هاشم ، ومن عصره ، لم تؤرخ وفاته . (شرح الأزهري 28 ، الطبقات الزهر لوجه 3)
(II4) لم نقف عليه .

(II5) زَوْرَن : يضم أوله وقد يفتح وسكون ثانيه وزاي أخرى ومن كورة واسعة بين
نيسابور وهراة ، يحسبونها في أعمال نيسابور كانت تعرف بالبصرة الصغيرة لكثرة ما
أخرجت من الأدباء والفضلاء وأهل العلم (معجم البلدان)

أبو محمد الخوارزمي (II6)

ومن هذه الطبقة أبو محمد الخوارزمي أخذ عن القاضي ودرس بنيسابور
كان فاضلاً ورعاً قال شيخنا أبو حامد : اختلفت إليه في ابتداء امرى وقرأت
عليه صدراً من الكلام .

أبو الفتح الاصفهاني

ومنهم أبو الفتح الاصفهاني (II6) كان يسكن نيسابور وكان متكلماً جدلاً
يرجع إلى فضل عظيم وكان في عقولان شبابه يدنس نفسه ويتابع الرؤساء ثم تاب
في آخر عمره . ورد الكتاب من محمود بحمل المعتزلة إلى حضرته لغزنة (II7)
فحمل من نيسابور ثلاثة نفر من وافر صادق الإمام أمام مسجد الجامع ، وأبو
الحسن الصابري المعروف بسبيويه لعلمه بالنحو ، فبحث بهم إلى عذار غماتوا
وقبرهم بها وكانوا يدعون بها الناس ولهم بها آثار .

أبو الحسين البصري :

ومنهم أبو الحسين محمد بن علي البصري (II8) . درس على القاضي
ودرس ببغداد ، وهو فريد عصره . جدل حادق ، وله كتب كثيرة منها : تصحيح
الأدلة ، ونقض الشافعي في الإمامة ، ونقض المفتح في الغيبة . وكان لأصحابنا عنه
نقرة لشبهتين أحدهما أنه ينسب نفسه بشيء من الفلسفة وكلام الأوائل . وثانيهما
ما رد به على المشائخ في بعض أدلتهم في كتبه ، وذكر أن الاستدلال بذلك لا يصح [1-80]
فجبهتين الأمرين لم يبارك في علمه .

البخاري :

ومنهم أبو طاهر عبد الحميد بن محمد البخاري (II9) .

(II6) لم نقف عليهما .

(II7) غزنة : يفتح أوله وسكون ثانيه ثم نون هكذا يتلفظ بها العامة ، والصحيح عند
العلماء غزائن . مدينة عظيمة وولاية واسعة في طرق خراسان وهي الحد بين خراسان والهند
(معجم البلدان) .

(II8) هو محمد بن علي بن الطيب أبو الحسين المتكلم البصري . توفي ببغداد يوم الثلاثاء
الخامس من شهر ربيع الآخر سنة 436 (تاريخ بغداد 3 : 100 ، لسان الميزان 5 : 289 ، وفيات
الأعيان 1 : 482 ، ميزان الاعتدال 3 : 106 ، 627 Br. S. I : 829 , Sezgin I : 627)
(II9) لم نقف عليه

أقرأ على قاضي القضاة وكان يقص ويعظ ويدعو الناس وعاد الي ما وراء
النهر ودعا (انك) فاجابه فلما هزم (انك) بباب بلخ خرج ابو طاهر يدوخ
المبلاد يقص ويعظ حتى توفي . وهو الذي علق « ديوان الاصول » عن القاضي
ولم يكن درجته درجة امثاله ممن ذكرنا فالخلال الراقع فيه من ثم .

الحيان :

ومنهم ابو رجس المحسن بن علي الحيان (119) .

رايو منصور الحيان (120) .

وكانا يرجعان الى فصل كثير في العلم والادب . ورايو منصور كتب الى
الصاحب لما زرق هذا الولد ابيا (121) .

قبل للوزير الرقجي . كافي الكفاة المتجى
انسي رزقت ولدا كالصبح اذ تليجا
لا زال فسي ظلك ظل المكرمات والحجسي
فسميه وكتبه مشرقا متوجسا
فبعث اليه هدية كتب اليه :

عنتيه هنيئته شمس الضحى بدمر الحجى
فسميه محسنا وكتبه ابا الرجبا

درس على القاضي في آخر عمره وعلى اصحابه بعده وصار مصنف . ورايت
من تصانيفه « مسألة في الرواية » احسن فيها . وكتب الصاحب الى ابي منصور
وقد رمد وبعث اليه بهدية :

يا ابا منصور الحيان نحوي البلد
رمدت عين سروري مذ شلاك الرمد
هات قل لي اغدا تحضرني ام بعد غد

السمان :

ومنهم ابو سعد السمان (122) . واحد عصره في انواع العلوم والكلام والفقه
والحديث . دوخ البلاد ولقي المشايخ . ثم هو في الزهد والمورع ما يليق باهل
الدين وكان يصوم الدهر ولم يحط من الدنيا بشيء وربما درس بالري وربما
درس بالديلم وله كتب كثيرة في الكلام .

الرزماجاني :

ومنهم ابو نصر الرزماجاني (123) من مزو . جمع بين كلام المعتزلة وفقه ابي
حنيفة . قرأ الكلام على قاضي القضاة . والفقه على القاضي ابي عاصم الموزي
جل حائق توفي بجرجان .

ابو المحاسن :

ومنهم الرئيس ابو المحاسن سعد بن محمد (123) .

جمع بين اهل الفضل والافضال ويضرب في كل علم بحظ وافر . قتل
بامستراياذ غيلة . وقرب عهده يغني عن الاطناي في ذكره .

ابن متويه :

ومنهم ابو محمد بن متويه (124) درس على قاضي القضاة . وصنف وله
كتب وشروح .

النجاري

ومن هذه الطبقة شيخنا ابو حامد احمد بن محمد بن اسحق

(122) هو اسماعيل بن علي بن الحسين بن محمد بن الحسن بن رنجويه الرازي ابو سعد
السمان الحافظ الزاهد المعتزلي توفي بالري وقت العتمة من ليلة الاربعاء الرابع والعشرين
من شعبان سنة 445 هـ . (الجواهر الضيئة : 156 . لسان الميزان 3 : 321 هـ . العيون 3 : 209)
(123) لم نقل عليهما .

(124) هو الامام ابو محمد الحسن بن احمد بن متويه علي بن عبد الله بن عطية بن محمد
ابن احمد البخاري المتوفي سنة 466 هـ . (Sezgin I : 627)

(120) هو محمد بن علي بن عمر ابو منصور بن الحيان احد حشمتات الري وعلماءها
الاعيان . جيد المعرفة باللغة كان من ثلثاء الصاحب بن عباد ثم استوحش منه . وقرئ عليه
سنة 416 هـ . (معجم الادباء 18 : 200) .

(121) وردت هذه الابيات في نتيجة الدهر 3 : 175 منسوبة الى ابي منصور الجرجاني
ومعها رد الصاحب .

النجار (125) نيسابوري ، جمع بين الفقه والكلام والمزهد قرأ على القاضي أبي نصر بن سهل (126) وأبي محمد الخوارزمي ، وأبي الحسن الأموي ثم خرج إلى الري وقرأ على القاضي القضاة وعاد مرة بعد مرة ولم يحظ من الدنيا بشيء ولقي من المخالفين أذى شديدا .

جماعة من الأصحاب

ب- ومنهم أبو إبراهيم اسماعيل (127) من متقدمي أصحابه .

ومنهم أبو الفضل الجلودي (127) وأبو عمر القاشاني (127) وعلى الطالقاني (127) وأبو محمد الزعفراني (127) وهو من بيت الرياسة وأبو القاسم بن متكأ الرازي (127) وأبو الأتبع البصفار (127) وأبو حاتم الرازي (128) وأبو الحسن الخطاطب (127) وأبو بكر الفخار (127) وأبو بكر الدينوري (127) نزيل جرجان .

فأما أبو بكر الدينوري نزيل الري كان يخدم قاضي القضاة وأن كان فاضلا فليس في درجة من تقدم ذكره ، أو يذكر في الطبقات الاحرمة لذلك الصدر الذي خدمه وهو الذي شاطر أبا الحسن المتوفي بحضرة محمود لما قدم الري فقطعه .

ومنهم أبو بكر الرازي (129) توفي في حياة قاضي القضاة وأبو العباس السمان (130) وأبو العوام (130) وأبو الفتح الدماوندي (130) وأبو طالب بن أبي شجاع (130) من أهل ، وأبو العلا الطالقاني (130) ، وأبو الحسن الكرمانلي (130) والحسن بن سيباه (130) ببسجيان من استراباد .

ولعل من لم يبلغني اسماءهم واخبارهم يزيد على من بلغني وإذا وقفت على شيء من ذلك الحقته به .

وجملة القول ان المعتزلة هم الغالبون على الكلام المألوف على أغلب الكلام منهم بدأ وفيهم نشأ ولهم السلف فيه ولهم الكتب المصنفة المروية والاثمة المشهورة ولهم الرد على المخالفين من أصل الالحاد والبدع ولهم المقامات المشهورة في الذب عن الاسلام وكل من اخذ في الكلام أو ما يوجد من الكلام في ايدي الناس فمنهم اخذ . ومن اتعنتهم اقتبس حتى ان من خالفهم اخذ عنهم فتمنى رياسة لم يدركها فخالفهم فطردتهم المعتزلة فصاروا رؤساء في غيرهم فانتساب المعتزلة ومن دونهم رؤساء سائر الفرق كضرار بن عمرو (131) واخذ عنهم ثم خالفهم فكفروه وطردوه . ومن عده من المعتزلة فقد اخطأ لانا نتبنا منه فهو من المجبرة ، وكحفص الفرد (132) اخذ عنهم ثم خالفهم وصار من المجبرة فصار

(129) هو أبو بكر أحمد بن علي الرازي الجصاص سكن بغداد واخذ عنه ابن سهل وأبو الحسن الكرخي وانتهت اليه رئاسة الحنفية في عصره . كان مولده سنة 305 هـ . وتوفي يوم الاحد السابع من ذي الحجة سنة 371 هـ . عن خمس وستين سنة وصلى عليه أبو بكر الخوارزمي صاحبه (تاريخ بغداد 4 : 314 ، ابن النديم 207 ، الجواهر المصنفة 1 : 84 ، الفوائد البهية 27 ، تاج التراجم 26 ، المخطط 7 : 105) .

(130) لم نقف عليهم للاختصار الشديد في تراجمهم .

(131) هو أبو عمرو ضرار بن عمرو القاضي معتزلي جلد ، له مقالات خبيثة وله كتب في الرد على الخوارج والمعتزلة وخالف المعتزلة في خلق الافعال وكان يقول ان الاجسام هي اعراض حادثة (لسان الميزان 3 : 203 ، ميزان الاعتدال 1 : 472 ، ابن النديم نسخة مكتبة تونك بالهند 114 : Sezgin I .

(132) أبو عمرو حفص بن الفرد من المجبرة ومن اكابرهم تظير النجار . كان من أهل مصر قدم البصرة فسمع بابي الهذيل فاجتمع معه وبناظره فقطعه أبو الهذيل وكان أولا معتزليا ثم قال بخلق الافعال وكان يكنى أبا يحيى . وضع كتابا في الرد على المعتزلة (ابن النديم 207)

(125) هو أحمد بن محمد بن اسحاق النجار النيسابوري ابر حامد المحدث المتكلم استاذ الحاكم أبي السعد بن كرامة روى عن أبي سعد الفضل بن محمد الاسترابادي المائنة حكمة التي رواها الجاحظ عن علي عليه السلام ورواه عنه تلميذه الحاكم المذكور . قال : هو من مشايخ المعتزلة ومن قال بالعدل والتوحيد . وتوفي سنة 331 هـ . (ابراهيم بن القاسم وطبقات الزيدية 1 : 184) .

(126) مروت ترجمته .

(127) لم نقف عليهم فيما رجحنا اليه من مراجع .

(128) هو أبو حاتم أحمد بن حمدان بن أحمد النورسامي الليثي الرازي له تصنيفات منها : كتاب الزينة ، طبع بعض اجزائه في القاهرة سنة 1056 بتحقيق الدكتور حسين ابن فيض الله الهمداني و « اعلام المتبوءة » نشر بعضه بول كراوس سنة 1030 في « رسائل فلسفية لابي محمد بن زكريا الرازي » كان من كبار دعاة الاسماعيلية واشتهر بدعوته إلى المذهب الفاطمي . توفي سنة 322 هـ . (لسان الميزان 1 : 164 ، ابن النديم 268 ، رسائل فلسفية للرازي نشر بول كراوس 291 ، الاب فنواقي 220 : 4 MIDEO ، فهرست المجلد 101 ، 176 ومواضع اخرى ، الاعلام 1 : 116 ، Sezgin I : 573, Br. S.I : 323

رئيسا في النجارية (133) . وكذلك ابن الراوندي (134) وأبو عيسى (135) طردتهم المعتزلة فصاروا رئيسين . وصار أبو عيسى ثنويا . واخذوا في الرد على الاسلام واخذت المعتزلة في الرد عليهم ونقض كتبهم .

★ ★ ★

ومن المتأخرين ابن أبي يثسر (136) .

قرأ على الشيخ أبي علي (137) ثم خالفه . وذكر القاضي (138) عن أبي هاشم (139) أن أكثر كلامه يدل على أنه لا يعتقد وأنه كان صاحب دنيا . ليس طلبا للرياسة . ويحكي أبو علي الزاهر من أصحاب الحديث عنه ما يؤكد ذلك .

وانما ذكرنا جملة من مشايخ المعتزلة ممن درس فيه وصنف

وتصدر وغرضنا أن المخالفين يشذمون علينا بغلة عدد أصحابنا ، فلهذا نذكر من كل طائفة من ذهب مذهبنا على ذكرنا . وسنذكره من بعد والسبب في قلة عدد أصحابنا من العوام ما اتفق من بشي أمية من اظهار الجبر والدعاء اليه لوافقته لطريقتهم . وفشا ذلك في العامة فظهر الجبر والقشبيه . والا فاذنا نذكر أهل الفضل والعلم/وجدت الأكثر منهم من أصحابنا .

[1-81]

ولما كان من أصحابنا بعد ذلك انقباض اما لخوف مما جرى على غيلان (140) والحسن (141) وواصل (142) وعمرو (143) أو لصيانة الدين وترك مخالطة الظلمة واستمر ذلك الانقباض فلت العوام فينا لهذا السبب .

(133) النجارية : هم أصحاب أبي عبد الله الحسين بن محمد بن عبد الله النجار (ابن النديم 254 ، الملل والنحل 1 : 88) .

(134) هو أبو الحسين أحمد بن يحيى بن محمد بن إسحاق الراوندي . وضبط الذهبي اسمه بالشكل ، اليوناني في سير أعلام النبلاء (ج 9 ، مجلد ، رقم 12195 ج) وموت ترجمته في الطبقة الثامنة وكانت وفاته سنة 298 هـ . (راجع ابن النديم الملحق 4 ، لسان الميزان 1 : 322 ، المنتظم 6 : 205 ، البداية والنهاية 10 : 346 ، 11 : 340 Br. S. I : 620. Sezgin I : 620. Br. S. I : 340) . ونحو كراوس مقالة طويلة عن ابن الراوندي نشرت باللغة الألمانية في مجلة الدراسات الشرقية وترجمها الدكتور عبد الرحمن بدوي في كتابه (تاريخ الإمام في الاسلام 75 - 188) .

(135) هو أبو عيسى محمد بن هارون الوراق . له تصانيف على مذهب المعتزلة . مات سنة 247 هـ كان من المعتزلة ثم خلف وعنه أخذ ابن الراوندي (مروج الذهب 4 : 105 ، لسان 5 : 412 ، الانتصار 108373 ، 117310 ، ابن النديم نسخة الهند ، Sezgin I : 620, Br. S.I : 341,) .

(136) هو أبو الحسن علي بن اسماعيل بن أبي بشر الأشعري من أهل البصرة وكان أولا معتزليا ثم رجع إلى أهل السنة والف كتب كثيرا كثيرة في الرد على المعتزلة وهو صاحب مقالات الإسلاميين ، توفي سنة 334 (ابن النديم 257 ، السبكي : طبقات الشافعية 2 : 245 - 302 ، تاريخ بغداد 11 : 346 ، روضات الجنات 454 ، طبقات الحنفية 2 : 247) . Br. S.I : 345,) .

(137) هو أبو علي محمد بن عبد الوهاب الجبائي ترجم له في الطبقة الثامنة .

(138) هو القاضي عبد الجبار .

(139) هو أبو هاشم محمد بن عبد السلام الجبائي ترجم له في الطبقة التاسعة .

(140) هو غيلان بن مسلم الدمشقي تقدم في الطبقة الرابعة .
(141) هو الحسن بن أبي الحسن البصري تقدم في الطبقة الثالثة .
(142) هو واصل بن عطاء ترجم له في الطبقة الرابعة .
(143) هو عمرو بن عبيد بن باب ترجم له في الطبقة الرابعة .

تم طبع هذا الكتاب بمطبعة الدار
التونسية للنشر في 22 ذي الحجة 1393
15 جانفي 1974 - تونس

الفهارس

- ثبت المصادر والمراجع
- فهرس الاعلام والجماعات
- فهرس الكنى
- فهرس البلدان والاماكن
- فهرس الموضوعات

ثبت بأهم المصادر والمراجع المعتمدة في التحقيق

- العهد المماليك في تاريخ البلد
الأمين (1 - 8) تحقيق فؤاد سعيد
(القاهرة 1959 - 1967)
البغدادي :
- الفرق بين الفرق (القاهرة
1948)
الجاحظ :
- البيان والتبيين (1 - 4) تحقيق
عبد السلام هارون ، القاهرة .
1948 - 1950
- الحيوان (1 - 7) تحقيق عبد
السلام هارون ، القاهرة . 1938 -
1958
الخطيب البغدادي :
- تاريخ بغداد (1 - 14) القاهرة
1924
الجندي أحمد بن عبد الله :
- شرح الأزهري - القاهرة د.ت
ابن الجوزي :
- المنتظم (5 - 10) الهند 1356
- 1389 هـ .
ابن حجر العسقلاني :
- تهذيب التهذيب (1 - 12) الهند
1329 - 1327 هـ .
- لسان الميزان (1 - 6) الهند
1329 هـ .
ابن أبي الحديد :
- شرح نهج البلاغة (1 - 20)
تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم
- القاهرة 1959 - 1964 .
ابن حزم :
- جمهرة أنساب العرب

ابن الأثير :
- الاستيعاب في معرفة الأصحاب
(1 - 5) القاهرة 1286 هـ .
- اسد الغابة في معرفة الصحابة
(1 - 5) القاهرة 1286 هـ .
- الكامل في التاريخ (1 - 12)
القاهرة 1348 وبيروت 1966 .
- اللباب في تهذيب الأنساب
(1 - 3) القاهرة 1357 هـ .
الاسفرائيني :
- التبيين في الدين تحقيق محمد
زاهد الكوثري . القاهرة - 1955 .
الاصطخسري :
- المسالك والممالك - القاهرة
1961 .
الاصفهانسي (أبو الفرج) :
- الأغانى (1 - 16) دار الكتب
1961 - 1962 .
- مقاتل الطالبين (1 - 6) تحقيق
السيد أحمد صقر القاهرة 1949 .
البيضاوي :
- التاريخ الكبير (1 - 4) الهند
1361 هـ .
البكري أبو عبيد :
- معجم ما استعجم (1 - 4)
القاهرة 1954 .
ابن تقي الدين :
- النجوم الزاهرة في ملوك مصر
والأماصرة (1 - 15) دار الكتب
المصرية 1348 - 1375 هـ .
قسي الدين القاسمي الهندي :

تحقيق عبد السلام هارون القاهرة
1962 •
ابن خرداذبه :
- المسالك والممالك • لندن 1889
ابن خلكان :
- وفيات الاعيان (1 - 2) القاهرة
1310 هـ •
الخطاط (ابوالحسن) :
- الانتصار والرد على ابن
الراوندي الملحد - تحقيق د. نبيح •
القاهرة 1925 •
ابن دريد :
- الاشتقاق - القاهرة 1958 •
الذهبي :
- ميزان الاعتدال (1 - 4)
القاهرة 1938 •
ابن ابي الرجال :
- مطلع البدور ومجمع البحور ،
مخطوط بدار الكتب المصرية برقم
4322 تاريخ •
الزبيدي محمد المرتضى :
- تاج العروس شرح قاموس
(1 - 10) القاهرة 1306 - 1307 هـ •
الزركلي (خير الدين) :
- الاعلام (1 - 20) القاهرة
1954 - 1959 •
زكريا حسن جار الله •
- المعتزلة - القاهرة 1948 •
السمبكي :
- طبقات الشافعية الكبرى (1 -
6) القاهرة 1324 هـ •
ابن سعد :
- الطبقات الكبرى • لندن 1321
هـ وبيروت •
ابن سبرة الجوهري :
- طبقات فقهاء اليمن - تحقيق
فؤاد سيد - القاهرة 1957 •
نصافري :
- السوانح بالوفيات (1 - 4)

سلسلة التشريعات الاسلامية •
الطبري (محمد بن جرير)
- تاريخ الامم والملوك (1 - 12)
القاهرة 1939 • وتحقيق ابي الفضل
ابراهيم - القاهرة 1961 - 1968 •
عبد الجبار (القاضي)
- شرح الاصول الخمسة ،
تحقيق عبد الكريم عثمان ، القاهرة
1963 •
- المفتي في اجواب التوحيد والعدل
(14 جزءا) القاهرة 1961 - 1966 •
عبد الرحمن بدوي :
- التراث اليوناني في الحضارة
الاسلامية ، القاهرة 1946 •
ابن العماد الحنبلي :
- شذرات الذهب في اخبار من
ذهب (1 - 8) القاهرة 1350 هـ •
ابن قتيبة :
- المعارف • القاهرة 1935 •
القرشي (ابو الوفاء)
- الجواهر الذهبية في طبقات
الحنفية (1 - 2) الهند 1332 هـ •
الزويني (عبد الملك بن احمد)
القاضي
- روضة البلاغة ، مخطوطة دار
الكتب رقم 148 ادب •
القفاطسي :
- انباء الرواة على انباء النجاة
(1 - 3) تحقيق محمد ابي الفضل
ابراهيم - القاهرة 1950 - 1955 •
ابن كثير :
- البداية والنهاية (1 - 4)
القاهرة 1351 - 1358 هـ •
كشافة (عبد ربه)
- معجم المؤلفين (1 - 10) دمشق
1963 - 1969 •
لستونج (مستشرق)
- بلدان الخلافة الشرقية نقله الى
العربية بشهر فوسيس وكوركيس

عواد ، بغداد 1954 •
المرتضى (الشريف)
- انبأ المرتضى تحقيق احمد
ابو الفضل ابراهيم القاهرة 1954 •
المصنوعي :
- مروج الذهب ومعادن الجوهر
(1 - 4) تحقيق محمد محي الدين
عبد الحميد - القاهرة 1948 •
المقريسي :
- احسن التقاسيم في معرفة
الاقاليم - لندن 1906 •
المطلي :
- التنبيه والرد على اهل الاعواء
والبدع - تحقيق محمد زاهد الكوثري
القاهرة 1949 •
ابن نباته المصري :
- سرح الميون شرح رسالة ابن
زيدون - القاهرة 1321 هـ •
ابن النديم :
- الفهرست - القاهرة • المطبعة
الرحمانية 1348 هـ •
نشوان الجديري :
- الحور العين تحقيق كمال

مصطفى القاهرة 1948 •
نصر بن مزاحم :
- رقعة صفين - تحقيق عبد
السلام هارون ، القاهرة 1382 هـ •
ابو نعيم الاذهاني :
- حلية الاولياء وطبقات الاصباء
(1 - 10) القاهرة 1932 - 1938 •
النوبختي :
- فرق الشيعة - النجف 1936 •
ياقوت الحموي :
- معجم الادباء (1 - 20) •
القاهرة 1936 •
- معجم البلدان (1 - 6) لبيزج
1866 •
يحيى بن الحسين :
- انباء الزمن في تاريخ اليمن ،
مخطوط بدار الكتب المصرية برقم
1247 تاريخ •
- طبقات الزيدية • بدار الكتب
المصرية برقم 13632 ج •
اليمنسي (محمد)
- ائمة اليمن (نعمد • ت)

— Madelung, W., Der Imam al-Qasim ibn Ibrahim und die Glaubenslehre der euiditen. (Berlin 1965).

— Brockelmann, C. Geschichte der Arabischen Litteratur, Bd. I - II., Leiden 1943 - 1949 und Sppl. I - III, Leiden 1937 - 1942.

— Sezgin, F., Geschichte des Arabischen Schrifttums, Bd. I, Leiden 1967. Bd. I, Leiden 1967.

فهرس الاعلام والجماعات

- ١ -

انظر : النظام .
 ابراهيم بن طهمان :
 . 8/94
 ابراهيم بن عبد الله بن الحسن بن
 الحسين بن علي بن ابي طالب :
 21/75 . 6 . 5/110 . 12/117 . 16 .
 17 : 2/118 . 3 . 10/119 . 164/
 10 . 18/226 . 3/228 . 7 . 9 .
 ابراهيم بن عبد الرحمن بن عون :
 . 13/180
 ابراهيم بن قارظ :
 . 8/76
 ابراهيم بن محمد بن يحيى :
 . 20 . 3/336 . 4/82 . 3/80
 ابراهيم بن ابي محمد الميزيدي :
 . 12/278
 ابراهيم بن المنذر الحزامي :
 . 9/81 . 13/79 . 13/77
 ابراهيم بن موسى :
 . 4/86
 ابراهيم بن نافع :
 . 5/338
 ابراهيم النخعي :
 . 10/380

. 11/149 . 18/130 . 3/168 . 5 .
 6 . 3/177 . 17/218 . 7/221 .
 . 13 . 9 . 4/289
 آل ابي دؤاد :
 . 3/393 . 15/302
 آل محمد (الرسول صلى الله عليه
 وسلم) :
 . 7/344
 ابان بن عياش :
 . 5/339
 ابان بن ابي عياش :
 . 3/97
 ابان بن يزيد العطار (ابوزيد) :
 . 6/107 . 4 . 3/95
 ابراهيم - عليه السلام :
 . 10/165
 ابراهيم البلخي :
 . 8/103
 ابراهيم بن سعد بن ابراهيم :
 . 10/89 . 13/80
 ابراهيم بن سيار (ابو اسحاق) :

- الاعلام المركبة مع (ابن . ابو . بنو)
 وتبينها في مواطنها باعتبارها مجردة عنها
 نحو : (ابن جابر) في باب الميم . و (ابوبكر)
 في باب الباء . و (بنو امية) في باب الهزة .
 - اسماء الجماعات الواردة في الكتاب قليلة
 جدا . ومجموعها لا يكون فهرسا فائدها الى
 فهرس الاعلام وتبينها ضمنها .
 - اما اسماء الفرق والمذاهب فاهلناها
 لكثرة فردائها .

ذكرنا في هذا الفهرس كل الاعلام الواردة
 في الكتاب باقسامه الثلاثة ، وحيث ان بعضها
 ورد عرضا والبعض الآخر ذكر قصد التعريف
 والترجمة كتبنا النوع الاول بحروف عمودية
 والنوع الثاني بحروف غليظة تفرقة بينهما .
 - الرقم المتلو بالخط الاقل يشير الى صفحة
 الكتاب التي بها العلم . والرقم او الارقام بعده
 تبين السطر او السطور في الصفحة نفسها
 نحو : 7/124 . 12 . 15 .

ابراهيم بن نائلة العيشي :

• 4/118

ابراهيم الهروي :

• 9/100

ابراهيم بن ابي يحيى المدني :

• 1/239 • 9/253 • 12 • 13 • 16

• 22/335

ابليس (الشيطان) :

• 3/176 • 3 • 5 • 11 • 14 • 23 • 177

• 3 • 20 • 23 • 1/178 • 5/180 • 10

• 21/200 • 1/218 • 18 • 19 • 219

• 6 • 7 • 5/221 • 6 • 13/250 • 205

• 16/14

الابي (ابو السعد) :

• 14/365

الايهرى (ابو سعيد) :

• 7/375

أبى بن كعب :

• 1/285 • 3/145

الاحدب (ابو الحسن) :

• 6 • 5/379

احمد بن ابراهيم الحسني

(ابو العباس) :

• 22 • 13/375

احمد بن ابي احمد بن الفاص

(ابو العباس) الطبري :

• 12/371

احمد بن الحسين البغدادي

(ابو مجاهد) :

• 13/74 • 13/87 • 22 • 16/285

• 6/296

احمد بن الحسين بن هارون

(ابو الحسن) الهاروني المؤيد بالله :

• 22/375 • 3/376 • 4 • 5/377

• 13/384

احمد بن حمدان بن احمد الرازي

(ابو حاتم) :

• 2/339 • 7 • 14 • 18 • 9/391

احمد بن حنبل :

• 11/76 • 6/83 • 3/85 • 1/302

• 22/334 • 8/335 • 21/337 • 339

• 20 • 4/342 • 5/344

احمد بن خالد الحصري (ابو الحسن) :

• 4/293 • 6 • 13/294

احمد بن خلف (ابو عمرو) :

• 12/267

احمد بن ابي ذراد = ذراد

(ابو عبد الله) :

• 15/105 • 19/263 • 9/276 • 13

• 10/282 • 13 • 16 • 8/283 • 301

• 14

احمد بن سعيد الاسدي الباسطاني

(ابو سعيد) :

• 6/284 • 7

احمد بن علي الجصاص (ابو بكر)

الرازي :

• 1/391

احمد بن علي الشطوي (ابو الحسن) :

• 20/74 • 7/300

احمد بن علي بن مخلد :

• 10/386

احمد بن المبروكي :

• 14/386

احمد بن عمر بن عبد الرحمن

البرذعي (ابو الحسن) :

• 12/300 • 14 • 7/301

احمد بن محمد بن اسحاق النجار

(ابو حامد) :

• 7/321 • 7/367 • 13 • 15/379

• 2/380 • 3/384 • 3/387 • 389

• 18 • 17

احمد بن يحيى الاشعري :

• 2/79 • 6 • 11/80 • 2/90

احمد بن يحيى بن علي ابن المنجم :

• 18/306 • 7/321

ادريس بن ادريس بن عبد الله بن

الحسن بن الحسن بن علي بن ابي طالب :

• 1/110

ادريس بن عبد الله بن الحسن بن

الحسن بن علي بن ابي طالب :

• 3/110 • 12/119

الادمي (ابو عثمان) :

• 9/74 • 4/235

الادمي (ابو عمرو) :

• 11/254

انرسلا طالبي :

• 17/264

الاذرق (ابو الحسن) :

• 7/306 • 14/307 • 19/325

• 5/330 • 7 • 20 • 21 • 43 • 1/327

• 3/330 • 5 • 13

ابو اسامة :

• 4/77 • 9/80 • 4/102

ابو اسحاق :

• 3/100

اسحاق بن ابراهيم بن راهويه :

• 2/302

اسحاق بن طلوت :

• 9/267 • 10 • 11

اسحاق بن عبد الله بن ابي طلحة :

• 3/92

اسحاق بن الفضل :

• 17/246

اسحاق بن محمود بن محمد الحميد :

• 3/110

اسرائيل (ابو موسى) :

• 3/86

الاسفرائيني (ابو الحسن) :

• 9/309 • 9/312 • 10/333

اسماعيل (ابو ابراهيم) :

• 6/390

اسماعيل بن ابراهيم = الادمي

(ابو عثمان) :

• 13/268

اسماعيل بن احمد البستي

(ابو القاسم) :

• 15/385

اسماعيل بن حماد الجوهري الفارابي

(ابو نصر) :

• 9/381 • 10

اسماعيل بن عباد الطالقاني

(ابو القاسم) :

انظر : صاحب

اسماعيل بن علي التستري (ابو سعيد) :

• 6/382 • 1/389 • 2

اسماعيل بن محمد بن سعد بن ابي

وقاص :

• 13/76 • 15 • 1/135

الاسكافي (ابو جعفر) :

انظر : محمد بن عبد الله •

ابو الاسود الدؤلي قاله بن عمرو :

• 10/79 • 14 • 24/335 • 26

الاسود بن سنان :

• 5/343

الاسود بن شيبان المخزومي :

• 5/97 • 6

الاشروسي (ابو سعيد) :

• 5/290 • 13/305 • 9/318 • 12

اشعث :

• 8/69 • 4/91

الاشعث بن سعيد السمان :

• 2/106 • 12/343

اصحاب بن الاخشيد :

• 1/333

اصحاب الباهلي :

• 18/289 • 21

اصحاب بشر بن المعتز :

• 2/74 • 16/285

اصحاب جعفر بن حرب :

• 12/286

اصحاب الجبل :

• 1/143

اصحاب الحسن :

الاهوازي (ابو الحسن) :

2/390

الاوزاعي :

• 12 ، 4/339 • 5/230 • 1/101

ارطاسي :

• 10/95

اباسي بن معاوية (ابووائله) :

• 15 • 14/341

ايوب بن الاثر = ابن الاوثن :

• 10/251 • 9/237 • 3/67

ايوب السخيتاني :

• 19/88 • 2/96 • 16/95 • 9/89

• 5/93 • 5/94 • 12/225 • 12/299

• 1 • 23/243 • 21/337 • 22 • 340/

• 5 • 6 • 8 • 2

- ب -

البحراني (ابو القاسم) :

• 9/326

برد بن سنان (ابو الغلاء) :

• 16 • 15/101

برد بن كبيد :

• 4/11

البرغوث :

انظر : محمد بن عيسى •

بلال بن ابي بردة :

• 2/87

ابو بردة بن ابي موسى :

• 6/99

بشار بن برد (المرعت) :

• 2 • 1/66 • 11 • 6/65

ابو بشير الجرجاني :

انظر : الفضل بن محمد •

ابن ابي بشر

انظر : علي بن اسماعيل •

بشر بن خالد :

• 14/252 • 19/86

225/9 • 226/21 • 16/260 • 277/

• 11 • 14/294 • 1/340 •

اهل بغداد :

• 2/331 • 16/260 • 12/72

اهل بلخ :

• 8/93

اهل الحجاز :

• 11/161

اهل خراسان (الخرسانية) :

• 5/320

اهل الروم :

• 26/171

اهل الشام :

• 10/109 • 1/107 • 3/143 • 144/

• 14 • 13/160 • 14/229 • 15/232

• 9/339

اهل الطائف :

• 7/85

اهل العراق (العراقيون) :

• 23/143 • 9/164 • 14/324

• 10/371

اهل فارس :

• 6/321

اهل القبله :

• 18/71

اهل الكوفة :

• 12/72 • 15/103 • 9/252 • 344/

• 4

اهل المدينة :

• 11/77 • 16 • 15/75 • 17/65

• 10/334 • 7/80 • 16 • 15/76

• 8/335

اهل مصر :

• 17/302

اهل مكة :

• 14/337 • 6/95

اهل اليمن :

• 14/338 • 1/85

اصحاب ابي الهذيل :

• 15 • 7/235 • 5/254 • 21/164

• 13/285 • 2/257

اصحاب واصل بن عطاء :

• 16/277 • 8/252 • 19/202

اصحاب وهب بن منبه :

• 1/111 • 5/85

(الاصفياني (ابو الفتح) :

• 6/387

الاطروس :

انظر : الحسن •

الاعمش :

• 10/193 • 6/87

ابن الاقوم (ابو عبد الله) :

• 2/74

ابو امامة :

• 3/146

بنو امية :

• 7/148 • 14 • 5/144 • 2/107

• 3/393 • 7/345 • 17/343

انس بن مالك :

• 5/99 • 4/97 • 22/88 • 3/79

• 11/196 • 19/148 • 8/145

الانصاري (ابو الحسن) :

• 2/333

الانصاري (ابو عامر) :

• 5/270

انك : ؟

• 2/388

اهل اصفيان :

• 16/322 • 14/276

اهل الانبار :

• 1/300

اهل الاهواز :

• 19/235

اهل البصرة :

• 16 • 5/71 • 3/70 • 9 • 7/68

• 16 • 9 • 1/86 • 9/73 • 13/72

• 9/118 • 12/98 • 6/94 • 8/87

• 7/91 • 8/68 • 5/67 • 6/66

• 8/284

اصحاب ابي حنيفة :

• 331 • 1/305 • 5/157 • 17/90

• 8

اصحاب الساج :

• 7/235

اصحاب الشافعي :

• 3/367 • 1/330

اصحاب صفير :

• 17/287

اصحاب الصيمري :

• 6/333

اصحاب ضرار :

• 4/75

اصحاب ابن عباس :

• 9/284

اصحاب ابي علي الجبائي :

• 4/296

اصحاب علي بن ابي طالب :

• 20/214

اصحاب عمرو بن عبيد :

• 243 • 15/166 • 5/117 • 19/73

• 10/252 • 19 • 18/249 • 24

اصحاب الكهف :

• 20/165

اصحاب المبرد :

• 8/308

اصحاب بن مسعود :

• 20/214 • 11/164

اصحاب معاوية :

• 7/292

اصحاب ابي موسى :

• 12/296

اصحاب النظام :

• 14/282 • 7/281

اصحاب ابي هاشم :

• 332 • 9/330 • 7/306 • 20/297

• 4/333 • 6

بشر بن عباد = ابن عتاب :

• 10 ، 15/79

بشر الغسلانسي :

• 2/74

بشر المريسي :

• 18 ، 12 ، 11/259

بشر ابن المقتمر الهالبي (ابوسهل) :

• 11/72 ، 1/74 ، 8/265 ، 3/11

• 9 ، 7

ابن بشير :

• 11/92

بشير الرحبال :

• 5/110 ، 13/137 ، 14 ، 10/226 ، 14

• 20 ، 24 ، 25 ، 6/227

بشير بن يسار :

• 9/79

بقيه بن الوليد :

• 19/339 ، 16/102

ابو بكر الاخشيدي :

• 6/309

ابو بكر بن الاخشيدي :

• 17/331

بكر بن الاسود الناجي (ابو عبيدة) :

• 9/97 ، 10 ، 6/343

ابوبكر البخاري (جمل عائشة) :

• 6 ، 5/331

ابو بكر بن حرب التستري :

• 7/318

ابو بكر الدينوري :

• 12 ، 10/390

بكر بن ابي سميط السدوسي :

• 1/344 ، 7/107

بكر بن الشروذ الصنعاني :

• 1/339

ابو بكر الصديق ، ابن ابي قحافة :

• 12/142 ، 12/147 ، 10/189 ، 21/214

• 13 ، 18/228 ، 13/239 ، 13/284

بكر بن عبد الاعلى بن ابي حاصر :

• 13/282

ابو بكر القارسي :

• 4/321

بكر بن عبد الله المزني (ابو عبد

الله) :

• 1/89 ، 2 ، 16/93 ، 11/95 ، 3/341

ابو بكر الفخار :

• 20/390

ابو بكر بن نافع :

• 19/92

ابو بكر الهذيلي :

• 10 ، 8 ، 4 ، 3/88

البلخي (ابو الطيب) :

• 8/70 ، 15/71

ابو علي بنديرة :

• 11 ، 10/375

بنو بهلول

• 4/330

ابن بيسنون :

• 2/291 ، 4 ، 5 ، 9 ، 21/303

ت -

التبوكسي :

• 16/94

التركانسي :

• 14/288 ، 2/289 ، 13

التونسي (ابو الحسن) :

• 14/390

الشمسي :

• 11/95

ث -

ثابت :

• 7/101

ثابت بن ثوبان = بن ثور :

• 21/339 ، 2 ، 1/103

الثلجي : ابن شجاع :

انظر : محمد :

ثمانية بن اشرس (ابو معمر) :

• 3/73

ثمانية بن اشرس السيري (ابو معمر) :

• 9 ، 8/257 ، 5/261 ، 6 ، 8 ، 9

• 10/272 ، 4/273 ، 5 ، 19 ، 21

• 8/274 ، 9 ، 14 ، 16 ، 22/346

ثور بن ابراهيم بن فضالة :

• 3/336

ثور بن زيد الدثلي :

• 7 ، 5/74

ثور بن يزيد الحمصي الارحبي :

• 13/101 ، 11 ، 13 ، 9/103 ، 13/339

ج -

جابر بن زييد :

• 16/86 ، 22/88

جابر بن عبد الله :

• 13/82 ، 3/166

الجاحظ :

انظر : عمرو بن بحر (ابو عثمان) :

ابن جاني البغدادي (ابو الحسين) :

• 2 ، 1/379

الجاني (ابو علي) :

انظر : محمد بن عبد الوهاب :

الجبائي (ابو هاشم) :

انظر : عبد السلام :

الجبائي ابن ابي هاشم (ابو احمد) :

• 15/330

جيريل :

• 7/168

ابن جبير القطان :

• 6/287

الجرجاني (ابو بشر) :

انظر : الفضل بن محمد :

ابن جريج :

• 14/77 ، 15/82 ، 15/84 ، 4/07

• 7/338

جرير بن حازم :

• 10/85

جعفر ؟

• 20/228

ابو جعفر الاسكافي :

انظر : محمد بن عبد الله :

جعفر بن حيان العطاردي (ابو

الاشعث) :

• 2/99

جعفر بن حرب :

• 9/70 ، 4/74 ، 7 ، 14 ، 16 ، 235/

• 9 ، 15 ، 17 ، 7/278 ، 14/281

• 11/282 ، 14 ، 16 ، 9/286 ، 296/

• 15 ، 11

جعفر بن ميسر :

• 4/74 ، 14 ، 3/283 ، 19 ، 281/

• 8

جعفر بن عون :

• 4/77

جعفر بن محمد بن سليمان :

• 15 ، 3/230 ، 14/78

جعفر بن محمد الصادق :

• 7/337

جعفر بن يحيى البرمكي :

• 16/264 ، 17 ، 1/265

الجعفري (ابو هاشم) :

• 15/263

الجلودي (ابو الفضل) :

• 7/330

ابو حمزة :

• 3/92

جهم بن صفوان :

• 4/67 ، 6/107 ، 21/163 ، 165/

• 11 ، 7/237 ، 17/240 ، 22 ، 21/

• 4 ، 1

جهم بن يزيد العبدي :

• 16/343

الجوبري :
• 3/100

- ج -

حارث الوردق (ابو القاسم) :
• 16/303

بنو حارثة :
• 9/80

ابن الخياط :
انظر : ابن السلقى (ابو الحسن) :
الحشى = الحسين (ابو عبد الله) :
• 18 ، 14/332 • 4/329

حبيب الاعرجى (ابو محمد) :
• 8/343 • 1/90

حبيب بن ابي ثابت :
• 17/93 • 8/94

الحجاج بن ارطاة :
10/83

الحجاج بن يوسف الثقفى :
• 10 ، 9 ، 7 ، 5/221 • 11/144

• 14 ، 12/331
حذيفة بن اليمان :
• 1/166

الحسان البلخى (ابو علي) :
1/321

حسان بن عطية :
• 20/339

الحسن بن احمد بن متويه (ابو محمد) :
• 15 ، 14/389

ابو الحسن البرذعى :
انظر : احمد بن عمر .

الحسن بن ابي الحسن البصرى
(ابو سعيد) :

• 8/69 • 8/68 • 12/67 • 2/65
13 ، 14 ، 11 ، 8 ، 5 ، 4 ، 2/86 • 6/83
• 9 ، 8 ، 7 ، 6 ، 5 ، 4 ، 3/87 • 19

• 7 ، 4/90 • 22 ، 13/88 • 15 ، 13
• 16 ، 13 ، 10/93 • 10 ، 8 ، 3/92
• 15 ، 14 ، 10 ، 5 ، 2/95 • 8/94
11/117 • 2/101 • 14/99 • 12/96
/102 • 11/154 • 2/151 • 7/146
• 16/195 • 24/194 • 15/166 • 18
/218 • 3/215 • 23/214 • 7/196
• 6 • 1/224 • 8 ، 7 ، 6 ، 1
• 10 ، 17 • 1/225 • 4 ، 5 ، 6 ، 9
• 12 ، 16 • 4/226 • 11/228 • 11/229
/238 • 5/234 • 5 • 4 ، 1
• 4 • 5/242 • 6 • 1/245 • 1/253
1/258 • 11/334 • 5/339 • 1/340
• 6 ، 18 • 9/345 • 16/348 • 7/393
الحسن بن الحسن بن علي بن ابي طالب :
• 7/226

الحسن بن دينار :
• 2/342 • 9/103 • 6/97

الحسن بن ذكوان :
• 10/237 • 7 ، 6 • 5/92 • 3/67
• 1/342 • 8/252

الحسن بن رجاء :
• 14/271

الحسن بن زيد بن الحسن بن علي بن
ابي طالب :
• 22/75

الحسن بن سبيه :
• 4/391

الحسن بن صالح :
• 10/83

حسن بن عبد الله النطار :

• 17/343 • 5/107

الحسن بن علي بن الحسن ، المعروف
بالاطروش :

• 6/384 • 14/374

الحسن بن علي بن الحسن بن عمر بن
علي بن الحسن بن ابي طالب (الامام
الناصر للحق) :
• 3/299

ابو الحسن بن فرزويه :
انظر : علي .

الحسن بن علي بن ابي طالب :

• 3/292 • 3/226 • 17/214

الحسن بن قاسم العلوى (الداعى) :
• 6/384

الحسن بن محمد بن علي بن ابي طالب
(ابن الحنفية) :

• 5/226 • 22/214 • 18/159
• 13 ، 11/229

الحسن بن موسى النويختى (ابو محمد) :
• 9/321

الحسن بن نيهان :
• 2/342 • 13 ، 12/97

الحسن بن واصل :
• 12/348 • 18/105

الحسنى (ابو عبد الله) :
انظر : الحشى .

الحسين بن ايوب الهاشمى :
• 7/268

الحسين بن حفص بن سالم :

الحسين بن علي البصرى (ابو عبد الله) :

• 14/317 • 5/307 • 24/164
/328 • 18/326 • 10/325 • 1/329
/346 • 6/305 • 9/332 • 12 ، 11 ، 8
/371 • 7/369 • 10 ، 2/367 • 7 ، 3
4/373 • 22 ، 16 ، 1/372 • 14 ، 8
• 2/377 • 18 ، 13 ، 10/378

الحسين بن علي بن ابي طالب :

• 3/292 • 3/226 • 17/214

حسين بن علي الكرابيسى :
• 5/69 • 16/79 • 20/78 • 105/18

الحسين المعلم :

• 16/342 • 6/95

الخطاب (ابو الحسن) :
• 10/390

حطية بن عوانة :
• 19/342

حفص بن سالم :

• 7 ، 6/237 • 4/67 • 1/244
• 11/252 • 6/251 • 3

حفص بن العوام (ابو عسى) :

• 11/252 • 14/242

حفص بن الفرد (ابو عثمان) :

• 8 ، 4 ، 2/262

حفص بن الفرد (ابو عمرو) :

• 15/391

ابو حفص المصري :

• 15 ، 13/332

ابن الحكم (ابو عبد الله) :

الحكم بن عبد الله القرشى (ابو مطيع) :

• 8/94 • 3/93 • 1/91 • 6/69
• 7 ، 4/105 • 14 ، 13 ، 12/104

حماد بن ايوب :

• 9/87

حماد بن ابي حنيفة :

• 7 ، 4/105 • 13/101

حماد بن زيد :

19/88 • 1/87 • 10/83 • 16/82
10/164 • 17/101 • 14/95 • 4/90

حماد بن سلمة :

• 4/90 • 15/82

ابن حمدان (ابو محمد) :

• 10/321

حمزة بن عبد المطلب (عم الرسول
صلى الله عليه وسلم) :

• 10/372

حمزة بن نجيع :

• 18/342

حمول بن عبيد الله السدوسي :

• 6/119

حميد الطويل :

• 4/229 • 6/89 • 8/76

الحميدى :

• 3/80 • 10/77

الخطاب (ابوشهاب) :

• 13/344 • 6 • 5/104

حنط بن ابي سفيان :

• 2/341

ابن حنيف :

انظر : محمد بن احمد

ابو حنيفة - الاعمام - :

• 13 • 6/105 • 15 • 14 • 10/104

• 5/157 • 10/164 • 1/250 • 4

• 4/253 • 13/266 • 1/305 • 1/344

• 11 • 2/367 • 8/371 • 18/378

• 7/379

حسواء :

• 17/218

الحواري بن زياد العتكي :

• 5/119

حوشب بن عقيل :

• 12/95 • 5/107 • 17/312 • 3/11

الحيان ابو رجاء :

انظر : الحسن بن علي

الحيان (ابومثصور) :

• 18 • 8 • 7/388

- خ -

خالد الخزاز :

• 17/239

خالد بن رباح :

• 12 • 11/98

خالد بن صفوان :

• 20/277 • 3/238 • 1/244 • 252

• 11

خالد الطويل (ابوعثمان) :

• 6/67

خالد بن عبد الله القنبري :

• 9/240

خالد بن يزيد :

• 4 • 1/343

اعاليدي :

• 9/324 • 13 • 12 • 9 • 8/288

ختمم :

• 10/191

الخجندري (ابو الفضل) :

• 5 • 4/319

ابو الخطاب :

• 14/228

الخطيب (ابوعبد الله) :

• 8/380

الخفاف :

انظر : عبد الوهاب بن عطاء

ابن خالد (ابوعلي) :

• 3/324 • 16/319 • 24/164

• 12/328 • 11/325

خليد بن دعلج :

• 11/96

خليفة :

• 15/304

خوارزم شاه :

• 5/137

الخوارزمي (ابومحمد) :

• 2/390 • 2 • 1/387

الخياط :

انظر : عبد الرحيم

- د -

الداعي (ابو الحسن) :

انظر : محمد بن زيد

ابن الداعي (ابو عبد الله) :

• 19/375 • 10/373

الدؤلي (ابو الاسود) :

انظر : طالم بن عمرو

داود - عليه السلام -

• 10/189

داود بن الحصين :

• 6/335 • 7 • 5/77

داود بن علي بن خلف الاصمعياني :

• 10/95 • 2/92 • 20/78

• 17/105 • 2/108

ابو داود النخعي :

انظر : سليمان بن عمرو

داود بن ابي هند :

• 10/344 • 15/87

الدياسي (ابو طاهر) :

• 3/320

الدراردي :

• 4/78

درجان (النص) :

• 1/225

ابو الدرداء :

• 2/144

الدستوائي :

انظر : هشام

ابن ابي الدعوى (ابو عبد الله) :

• 11 • 4 • 1/303

الدهاوندي (ابو الفتح) :

• 2/391

الدوري :

• 2/77

- ذ -

ابن ابي ذئب :

• 17/335 • 9 • 8 • 5/78 • 2/76

• 18

ابودر (الفقاري) :

• 9/89

- ر -

الرازي (ابو بكر) :

انظر : احمد بن علي

الرازي (ابو حاتم) :

انظر : احمد بن حمدان

الراسي (ابو هلال) :

• 2/342

راشد بن سعد :

• 14/101

ابن الراوندي :

• 17/194 • 13/267 • 15/296 • 208

• 2 • 5/299 • 7/320 • 1/392

رباح بن ابي معروف بن خربوذ :

• 3/84

ربييع :

• 10/82

الربيع (وزير المنصور) :

• 11/242 • 20/246 • 2/247 • 5 • 4

الربيع بن صبيح السعدي (ابو حفص) :

ابو بكر :

• 6/342 • 12/93

الربيع بن عبد الرحمان بن برة :

• 1/252

ربيعة بن يزيد :

• 5/76 • 13/100 • 20/334 • 21

ابن رزق الله (ابو العباس) :

• 3/318 • 16/317

الرزماجاني (ابو نصير) :

• 7 • 6/389

الرشيد (العباسي) :

• 10/253 • 10/265 • 15 • 13/4/266

• 17 • 1/267 • 3 • 4 • 2/269 • 4

• 17 • 20 • 22/273 • 9/274 • 12

الرفا (ابو الحسن) :

• 4/385

الرملي (ابو محمد) :

• 11/319

روح بن عطاء بن ابي ميمونة :

• 8/343 • 1/106

زائد بن المرقل :

7/119

الزاهر (ابو علي) :

7/392

ابن الزبير :

انظر : عبد الله

زيد الياضي :

13/259

ابو الزبير ، محمد بن مسلم المكي :

3/166 - 16/83

الزبير بن العوام :

5 - 4/72

الزبير محمد بن ابراهيم (ابو بكر)

10/307 - 21/283 - 5/279 - 9/276

23 - 1 - 53/308

زوقان محمد بن شداد بن عيسى

المسمى (ابو يعلى) :

13/285

الزفراني (ابو عمرو) :

16 - 15 - 6/250 - 13 - 9/236

الزفراني (ابو محمد) :

8/390

زفر بن الهذيل :

11/344 - 10 - 9/104

زكرياء - عليه السلام - :

21/233

زكرياء بن اسحاق :

1/338 - 13 - 12/83

زكرياء بن ابي زائدة :

6/344

ابو الزناد :

انظر : عبد الله بن ذكوان

الزهراني :

7/88

الزهرى

14/81 - 12/80 - 10/78 - 16/76

14 - 13/336 - 1/82

ابن الزيات :

انظر : محمد بن عبد الملك بن

ابسان

زيد بن اسلم :

7/93

زيد بن صالح

8/384

زيد بن علي بن الحسين بن علي بن

ابي طالب :

2/239 - 16 - 15 - 13/228 - 3/73

17/336 - 23/335 - 15

- س -

ابن سبأ :

8/143

ابن سريج (ابو العباس) :

5/321 - 8 - 7 - 1/301

السدرى :

17/280

ابن السراج (ابو بكر) :

6/330 - 12/308 - 4/307

سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن

عوف :

3/230 - 12 - 11 - 7 - 6 - 5 - 3/76

24 - 21 - 20 - 18/334

ابن سعد الاصماني (ابو القاسم) :

1/329

سعد بن الحسين الرازي (ابو حازم) :

1/367

سعد بن محمد (ابو الحسن) :

11/380

سعد المقبرى :

17/78 - 3/77

سعيد بن جبير :

2/97

سعيد بن عبد الله :

3/96

سعيد بن ابي غروبسة :

15/90 - 7 - 5 - 3 - 1/94 - 23/80

10/342

سعيد بن محمد الباعلي (ابو عمر) :

11 - 6/302 - 17/289 - 12/278

3 - 1/311 - 16 - 14 - 12 - 1/310

19 - 16 - 13 - 11 - 10 - 8

سعيد بن محمد التيسابورى (ابو

رشيد) :

9 - 8/382

سعيد بن المسيب :

241 - 9/103 - 22 - 18/88 - 7/76

10/270 - 19

سعيد بن يعقوب :

4/176

السفاح العباسي (ابو العباس) :

15/227

ابو سفيان مولى ابي احمد :

8/77

سفيان الثوري :

14 - 12/77 - 9/76 - 6/69

9/83 - 15 - 2/82 - 18 - 10/78

15/97 - 13/93 - 17/90 - 1/84

6 - 3/166 - 3/162 - 17/101

9/335 - 9/269 - 13/243 - 9/193

سفيان بن حبيب :

343 - 14/252 - 14 - 13 - 12/97

6

سفيان بن حيان :

11 - 4 - 3/228

سفيان العمري :

3/119

سفيان بن عيينة :

10/77 - 16/76 - 6 - 5 - 4/69

18 - 4 - 1/78 - 14 - 13 - 12

6/83 - 15 - 9/82 - 12 - 10/81

90 - 3/86 - 9/85 - 15/84 - 10

236 - 10/92 - 2/90 - 2/87 - 17

12/243 - 7 - 2/242 - 19 - 18

9/338 - 12/336 - 16 - 9 - 8/335

18/339

ابن السقطي : (ابو الحسن) :

3/318 - 4/312 - 4/288

ابو سلام :

8/103

سلام الطويل :

16/342

سلام بن مسكين :

10/343 - 5 - 4/100

سلام بن ابي مطيع :

13/344

سلم بن زهير : (ابن زهير) :

14/343 - 3/107

سلم بن قتيبة :

3/88 - 22/87

ابن سلمة (ابو احمد) :

5/333

ابو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف :

14/84 - 3/78 - 11/77 - 8/76

بنو سليم :

7/67

سليمان (ابن اخي مسلم صاحب ابن

جريج) :

7/338

سليمان الاحول :

13/84

سليمان بن ارقم :

10/252 - 5/67

سليمان بن اسلم :

8 - 4/79

سليمان التيمي :

3/345 - 9 - 4/340 - 5/89

سليمان بن داود :

3/18

سليمان الشاذكوني :

2/341

سليمان بن عمرو النخعي (ابو داود) :

4/344 - 17 - 16/103

سليمان بن مجالد :

• 14 ، 12/245

سليمان بن يزيد العدوي :

• 1/240

ابن السماك :

انظر : محمد بن صبيح

السمان (ابو سعد) :

انظر : اسماعيل

السمان (ابوالعباس) :

• 2/391 • 3/385

سهام بن حجر :

• 11/338

ابن سهل :

انظر : محمد بن محمد (ابو نصر)

ابن سهلويه (ابوالقاسم) :

• 13/324

سويد بن ابي كاهل :

• 14/256

السيرافي (ابو القاسم) :

• 6/329 • 15/328

السيرافي ابن رباح (ابوعمران) :

• 16/331

سيف بن سليمان :

• 2/84 • 21 ، 20 ، 19 ، 18/83

• 3/338

سيف الدولة :

• 17/326

الشافعي (الامام) :

• 12/380 • 17 ، 15 ، 14/253

• 5/385

الشافعي (ابوعبد الله) :

• 19/334

الشافعي (ابوعبد الرحمن) :

• 6 ، 1/78 • 6/77 • 14 ، 4/76

• 8/83 • 4/82 • 2/81 • 15 ، 2/80

• 7/84 • 9 ، 7/85 • 12 ، 9/90

• 7 • 10/93 • 10 ، 2/91

• 15 ، 13 ، 10 ، 7/95 • 2/94

• 7/100 • 15/98 • 2/96

• 4/103 • 14 ، 7 • 2/102 • 10 ، 5

• 19/330 • 2/335 • 14 ، 4

شبابه بن سوار :

• 18/79

ابن شبرمة :

• 19 ، 18/236

شبيب بن شبيب (ابومعينة) :

• 14/238 • 7/248 • 21/250

• 10/252

ابن شجاع الثلجي :

انظر : محمد

ابن ابي شجاع (ابوطالب) :

• 3/391

الشجاع (ابويقوب) :

• 9/74 • 22/164 • 1/256 • 8

• 5 ، 4/293

شديد :

• 12/101

شريح بن النعمان :

• 12/100

الشريف (ابوعبد الله) :

• 23/372

شريك بن الخطاب :

• 17/342

شريك بن عبد الله بن ابي نهر :

• 19/78 • 3/79

شعبة :

• 10/76 • 8/81 • 2/82 • 15

• 23/88 • 14/97 • 15 ، 7/193 • 12

• 12/336

الشعبي :

• 7/344

ابوشعيب الصوفي :

• 8/74

ابوشمر الخنفي :

• 27/74 • 12/256 • 2/257 • 2

• 11 ، 4/268

ابن شهاب (ابو الطيب) :

• 17/300

الشمري (ابو عثمان) :

• 5/280 • 6/270

ابوشهاب الخياط :

انظر : الخياط

الشمودكي :

• 1/87

- ص -

الصابري (ابوالحسن) :

• 10/387

صاحب الزنج :

• 1/280

الصاحب (الوزير) اسماعيل بن عباد

الطالقاني الاصفهاني (ابوالقاسم) :

• 10/317 • 11/366 • 16 • 309/

• 4 • 3/378 • 5/375 • 9/371 • 12

• 7/381 • 19 • 13/380 • 14/379

• 16/386 • 9/388 • 18

ابوصادق :

• 9/386

صالح (صاحب غيلان) :

• 14/231 • 13/232 • 15 ، 16 ، 20

• 21 ، 19/233

ابوصالح : ابن صالح

• 15/285

صالح بن رستم :

• 15/343 • 4/107

صالح بن عبد القاسم :

• 5/258

صالح بن عمرو بن زيد :

• 12/252

صالح قبسة :

• 12/281

صالح بن كيسان :

• 10/80 • 12 • 7/336

صالح المري :

• 9/95 • 16/342

صالح النجاشي :

• 2/106

الصالح (ابوالحسن) :

• 11/281

الصالح (ابوعبد الرحمن) :

• 6/380

صدقة بن عبد الله :

• 19/342

الصفار (ابوالحسن) :

• 7/296

الصفار (ابوالفتح) :

• 9/390

صفوان الانصاري :

• 9/65

صفوان بن سليم (ابوعبد الله) :

• 15/335 • 2/78 • 15/77

مقر :

• 10/287 • 11 ، 16 ، 17

الصلت بن محمد :

• 18/86

الصلت بن يزيد :

• 6/76 • 20/334 • 27

الصنعاني (ابوعزين) :

• 3/96

الصيدلاني (ابوحزمة) : ابو عبد

الرحمان :

• 5/303 • 6 ، 7 ، 9 • 10/311

الصيرفي (ابوالملاء) :

• 15/319

الصيمري (ابوالحسن) :

• 10/288

التيهري محمد بن عمر (ابوعبد الله) :

• 14/290 • 14/291 • 9/305 • 14

• 16 • 14/308 • 11/309 • 6/393

- ض -

الضحاك :

• 5/150

18/201 = 24 = 22/163 = 4/73
 + 13/391 = 8/245
 : ضميمة
 + 7/101
 : ابو ضميمة
 + 13/79

الطائي (ابوسعبد) : 3/96
الطالقاني (ابوالعلاء) : 3/391
طاهر بن الحسين : 12, 8, 6/261

أبو الطغفيل :
- 6/84

عَلَمَةُ بَنِي عَبِيدِ اللَّهِ :
 4/72 ، 5 ، 6/86

طلیحة بن یزید :
15/339

* 14/344 * 3/106
الطوايقي (أبو الحسين)

II/84
الطبيالى (ابوالعرياس)

413

عبد الله بن عباس بن عبد المطلب :
 7/79 • 15/92 • 12/82 • 1/141 • 6/143 • 5/144 • 2/150 • 5 • 9 • 1/163 • 4/196 • 5 • 13/214
 عبد الله بن عباس (ابو محمد)
 الراهمزي :
 6/308 • 13/312 • 10/313 • 3/314 • 1 • 3/315 • 7 • 9 • 16/316 • 317 • 10/366 • 5
 عبد الله بن عبد الرحمن الانصاري :
 11/84
 عبد الله بن عثمان :
 13/79 • 25/335
 عبد الله بن العلاء بن ذر (ابو ذر) :
 7/103
 عبد الله بن عمر :
 9/78 • 13/82 • 9/145 • 2/146 • 8/225 • 14/214
 عبد الله بن عمر بن عبد العزيز :
 4/63 • 3/101 • 19/237 • 2/238 • 8 • 4
 عبد الله بن الفضل الباشي :
 3/103
 عبد الله بن قتيبة :
 16/338
 عبد الله بن أبي ليلى الثقفي :
 7/335
 عبد الله بن المبارك
 انظر : ابن المبارك
 عبد الله بن محمد بن علي بن ابي طالب ابو هاشم :
 18/64 • 19/75 • 4/68 • 18/88 • 14/90 • 22/156 • 17/164 • 23 • 1/226 • 1/215 • 22/214 • 25/208 • 5/234 • 14/227 • 6 • 4
 عبد الله بن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس :
 2/240
 عبد الله بن محمد القواريري :

9/98 • 13/97
 عبد الله بن محمد الناشي (ابو عباس) :
 8/299
 عبد الله بن مسعود :
 15/147 • 41/151 • 11/164 • 186 • 13/214 • 12
 عبد الله بن ابي نجيع :
 17/79 • 1/83 • 2 • 5 • 7 • 8 • 16 • 11/84 • 14 • 20/337 • 2/338
 عبد الله بن يزيد السلمي :
 9/91 • 3/92 • 11/103 • 22/339
 عبد الجبار (القاضي) عماد الدين (ابو الحسن) :
 7/256 • 7/258 • 6/312 • 3/318 • 12 • 16/320 • 12/326 • 11/329 • 3/2/365 • 9/376 • 282 • 11 • 8/383 • 19 • 13 • 12 • 7 • 5 • 2/386 • 2/385 • 13/384 • 1/388 • 8/389 • 15 • 3/390 • 12 • 1/391
 عبد الحميد بن جعفر :
 1/77 • 2 • 4/335
 عبد الحميد بن محمد البخاري (ابو طاهر) :
 20/387 • 2/368
 عبد الرحمن بن اسحاق :
 4/106 • 11/343
 عبد الرحمن بن برة :
 12/251
 عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان :
 1/103 • 2 • 3 • 20/339
 عبد الرحمن بن زياد العتكي :
 5/119
 عبد الرحمن بن كيسان الاحم
 (ابوبكر) :
 18/262 • 14/267
 عبد الرحمن بن هادي (ابو سعيد) :
 12/92 • 13/93 • 16/96 • 6/100

عبد الرحمن بن يحيى العسكري (ابو مسعود) :
 9/285
 عبد الرحمن بن يزيد بن جابر :
 1/102 • 3 • 16/339
 عبد الرحمن بن يزيد السلمي :
 11/103 • 22/339
 عبد الرحمن بن يمان :
 1/81 • 2 • 9/336
 عبد الرحيم بن محمد بن عثمان الخياط (ابو الحسين)
 8/70 • 20/74 • 13/228 • 1/269 • 2/270 • 22/283 • 12 • 14 • 1/297 • 6/299 • 1/301 • 16/307 • 15/308 • 10/310 • 13/368
 عبد الرزاق :
 19/339
 عبد السلام بن محمد بن عبد الوهاب الجبائي (ابو هاشم) :
 4/304 • 11 • 16 • 18 • 21/305 • 6/306 • 7 • 8 • 3/307 • 12 • 9 • 5/309 • 14 • 10/316 • 17 • 318 • 15 • 14/320 • 21/323 • 11/328 • 1/330 • 5 • 9 • 10 • 12 • 13 • 331 • 3 • 6 • 18 • 2/332 • 3/333 • 5/363 • 14/366 • 9/378 • 379 • 3 • 5/392
 عبد السلام بن مهاجر الانصاري :
 16/248
 عبد العزيز (ابو عبد الصمد) :
 5/96
 عبد العزيز بن محمد الدراوردي :
 9/79
 عبد القيس :
 15/69
 عبد الكريم بن روح الغفاري العسكري :
 17/253 • 4/280 • 9 • 7
 عبد الكريم بن هشام :
 6/280 • 8

العبدكسي :
 انظر العسكري (ابو احمد) :
 عبد الملك بن مروان
 12/144 • 19/162 • 4/215
 عبد الواحد بن زيد :
 17/96 • 18 • 5/343
 عبد الوارث بن سعيد :
 17/90 • 8/92 • 17/93 • 7/94 • 1/98 • 4/235 • 14/252 • 6/343
 عبد الوهاب بن عبد الحميد :
 2/345 • 3
 عبد الوهاب بن عطاء الخفاف :
 8/92 • 17/93 • 14/98 • 7/343
 عبد الوهاب بن ابي علي الجبائي :
 1/306
 عبودية : انظر غندر •
 7/343
 ابو عبيد ؟ :
 8/264
 عبيد الله بن الحسن بن دلال بن دلهم الكرخي (ابو الحسن) :
 7/371
 عبيد ابن ابي حكيم :
 13/102 • 20/339
 عبيد الله بن صالح بن رستم :
 15/343
 عبيد الله بن عبيد :
 7/106 • 14/343
 عبيد الله بن عبيد الكلاعي (ابو وهب) :
 5/103 • 22/330
 عبيد الله بن المنتاب :
 2/301
 عبيد بن يعيش :
 7/81
 ابو عبيدة ؟ :
 13/272
 ابو عبيدة الناجي :
 انظر : بكر بن الاسود

العتابي :

• 27/74

أبو العتاهية (الشاعر) :

• 15 ، 13/274

عتبة بن فرقد :

• 15/95

عثمان البتي :

• 5 ، 4/242 • 7/87

عثمان بن الحكم :

• 14/252 • 15/226

عثمان بن أبي عثمان خالد الطويل

(أبو عمرو) :

• 9/166 • 16/164 • 9 ، 7 ، 6/67

• 11/237 • 13 ، 15 • 3/251 • 3/345

• 2

عثمان بن عطاء :

• 9/103

عثمان بن عفاف :

• 7/72 • 13/142 • 14 ، 21 • 1/143

• 3 • 8/224 • 13/239 • 9/280

• 13/284

عثمان بن عيسى البري :

• 10/343 • 1/100

عجلان القرشي :

• 17/78

أبن عجلان :

انظر : محمد (أبو عبد الله) •

العدوي أبو نعام :

• 16/343 • 5/107

أبن أبي عروبة :

انظر : سعيد •

عروة بن الزبير :

• 14/193

العسكري ، العبدكي (أبو أحمد) :

• 9/331

العسكري (أبو العباس) :

• 12/314

العسال (أبو عثمان) :

• 11/331 • 6/329

عصبة الدولة

• 19/307

عطاء :

• 10/280

عطاء بن أبي ميمونة :

• 8/343 • 4/99

عطاء بن يسار :

• 3/78 • 3/79 • 9/83 • 8/92 • 93

• 13 • 17 • 8/95 • 5/106 • 3/338

• 13

القطار (أبو حمزة) :

• 18/342

القطاردي (أبو رجاء) :

• 15/92

عقبة بن أبي زينب :

• 1/87

عكرمة :

• 15/92 • 17/78 • 7/77

عكرمة بن خالد :

• 16/92

العلاء بن الحريث :

• 20/339 • 10/102

العلاء بن عبد الجبار القطار :

• 4/96

العلاء بن عبد الرحمن :

• 3/77

أبن العلاء (أبو عمرو) :

• 12 • 7/294 • 7/293

أبن علال بن عبد الله بن محمد (أبو

أحمد) :

• 8/378

علقمة بن مرشد :

• 9/91

علي :

• 17/88

علي بن اسماعيل بن أبي بشر

الاشعري (أبو الحسن) :

• 4/392 • 2 • 1/372 • 15/314

علي الاسواري :

• 6/281 • 20/73

علي بن بويه (عماد الدولة) :

• 21/375

أبن أبي علي الجبائي (أبو الحسن) :

• 17/291

علي بن جعفر بن الحسن ...

الشريف (أبو الحسن) الحقيفي

• 2 • 1/384

علي بن الحسين بن الجعد :

• 2/81 • 15 • 11/80 • 6 • 1/79

• 11 • 3/99 • 13/87

علي بن الحسين زين العابدين :

• 7/226

علي بن الحسين الموسوي الشريف

المرتضى (أبو القاسم) :

• 12/383

علي بن أبي طالب :

• 1/143 • 11/79 • 5/72 • 3/68

• 18/150 • 15 • 10/146 • 13 • 11

• 13/214 • 19/164 • 9/131

• 18/267 • 16/259 • 13/239 • 23

• 12/318 • 6 • 3/392

علي الظالقاني :

• 7/390

علي بن عاصم :

• 13/90

علي بن عبد الله :

• 12/81

علي بن عبد الله :

• 14/272

علي بن عبد الله بن عباس :

• 13/227

علي بن عبد العزيز الجرجاني (أبو

الحسن) :

• 6/385 • 11/380

علي بن علي الدقاق :

• 9/343

علي بن علي الرفاعي :

• 13/99

علي بن عيسى الرهاني :

• 2/333

علي بن فروزيه (أبو الحسن) :

• 2/244 • 13/227 • 13/240 • 253/

267 • 13/264 • 1/258 • 17 • 9 • 8

• 8/275 • 6/274 • 6/272 • 15 • 8/

• 10 • 5/278 • 9/279 • 17 • 280/

• 14 • 7/284 • 2/287 • 4/290 •

• 4/295 • 18/297 • 6 • 1/296 • 4/293

• 17 • 6/304 • 1/303 • 14/306 •

• 10 • 4 • 3/314 • 2/311 • 12/309

• 9/318 • 10/319 • 4/320 • 331/

• 20

علي بن محمد المدائني (أبو الحسن) :

• 2/78 • 14/96 • 3/91 • 8/89 • 42/83

• 15/344 • 2/104 • 12/101 • 12/98

علي بن موسى الرضا :

• 8/337

عليبة :

• 8/83

أبن عليّة :

• 27/75 • 9/80 • 17/267 • 3/316

عمار بن ياسر :

• 8/111 • 15/117 • 13/160

عمارة بن حمزة :

• 18/246 • 19 • 4/247

العبدى (أبو الفضل) :

• 5/138

أبو عمران الرقاشي :

انظر : موسى •

إمران القصير :

• 17/342 • 15 • 14 • 13/96

إمران القطان (أبو النعمان) :

• 5/96 • 7/107 • 1/344 • 2/391

إمران بن حطان :

• 19/295

عمر :

• 5/298

أبى عمر :

8/372

عمر الأبيح :

10/343 ، 1/106

عمر بن الحسن الباعلى :

15/337

عمر بن الخطاب :

4/86 ، 19 ، 5/89 ، 9/99 ، 144/

14 ، 12/171 ، 10/189 ، 1/196 ، 2

13/214 ، 18/228 ، 13/239 ، 284/

13

عمر بن أبى زائدة :

5/344 ، 3 ، 2 ، 1/104

عمر بن سلمة الهجيسى :

2/118 ، 17/117

عمر بن شبة (أبو زيد) :

15/344

عمر بن عامر السلمى :

9/343 ، 12 ، 10/99

عمر بن أبى عثمان الشمزى (أبو

حفص) :

1/237 ، 20 ، 18 ، 8 ، 1/253

عمر بن عبد العزيز :

7/117 ، 16 ، 15/229 ، 16/245

19 ، 3/230 ، 12 ، 11 ، 15/246

5/231 ، 8/339

عمر بن بحر الجاحظ (أبو عثمان) :

8/73 ، 4/84 ، 4/85 ، 14/102

6/106 ، 4/118 ، 19/237 ، 1/243

3/244 ، 8/253 ، 5/257 ، 6

4/261 ، 6/264 ، 5/265 ، 6/268

8 ، 11 ، 5/275 ، 1/276 ، 7 ، 12

5/277 ، 6 ، 1/278 ، 10/279 ، 302/

3 ، 14/343 ، 25/346

عمر بن حارثة :

15/102

عمر بن حفص بن سالم :

12/252

عمر بن حوشب :

12/251

عمر بن دينار :

7/81 ، 7/82 ، 8 ، 11 ، 12 ، 83/

7 ، 16 ، 14 ، 13/337

عمر بن سنان بن عباد :

13/344

عمر بن شداد :

8/119

عمر بن العاص :

3/143 ، 18/142

عمر بن عبيد بن باب (أبو عثمان) :

16/64 ، 15/67 ، 18 ، 7/68 ، 69/

2 ، 4 ، 6 ، 9 ، 10 ، 7/79 ، 10/84

10/90 ، 16 ، 2/91 ، 5 ، 8/110

7/117 ، 11/119 ، 7/164 ، 166/

7 ، 14 ، 21 ، 12/228 ، 9/229 ، 234/

6 ، 9 ، 10 ، 11 ، 8/233 ، 11

12 ، 4/236 ، 13 ، 1/242 ، 3 ، 7

9 ، 11 ، 12 ، 14 ، 16 ، 5/243

15 ، 18 ، 19 ، 20 ، 24 ، 3/244

1/245 ، 4 ، 7 ، 22 ، 1/246 ، 9،4

14 ، 18 ، 20 ، 2/247 ، 13 ، 248/

1 ، 8 ، 9 ، 12 ، 13 ، 16 ، 20 ،

5/249 ، 11 ، 1/250 ، 3 ، 15 ، 22

23 ، 2/253 ، 10/252 ، 3 ، 2/251

4 ، 10 ، 13/257 ، 7/293 ، 294/

2 ، 7 ، 13 ، 15 ، 3/295 ، 10/338

8/340 ، 1/343 ، 7 ، 3 ، 10/345

7/393

عمر بن عثمان :

7/77

عمر بن قائد الاسوانى :

8/270

عمر بن مرة :

14/344 ، 3/106

عمر بن الهيثم (أبو قطين) :

9/107

منبسة بن سعيد القطان :

12/343 ، 2/106

أبو العوام

انظر : عمران القطان

أبو عوانة :

11/235

عوف بن أبى جميلة الاعرابى :

11/89 ، 14 ، 16 ، 18/341

أبن عون = أبو عون :

5/94 ، 10/269

عون بن مالك بن مسمع المسمى :

6/119

(أبن عياش (أبو اسحاق) :

17/332 ، 6/365 ، 4/366

أبن عياش (أبو الحسن) :

2/334

عيسى بن حاضر :

7/117 ، 12/251

عيسى بن زيد بن على بن الحسين بن

على بن أبى طالب :

24/75

عيسى بن سنان (أبو سنان) :

9/107

عيسى بن صبيح المردار (أبو موسى) :

1/74 ، 3 ، 7 ، 12 ، 13/277

8/278 ، 10 ، 2/264 ، 12/296

عيسى الطبرى :

7/274

عيسى - عليه السلام - :

4/263

عيسى بن الهيثم الصوفى :

6/74 ، 7 ، 22 ، 8/286 ، 11

عيسى بن يونس :

5/86 ، 7/102

- غ -

أبن غسان :

13/252

الغلابى محمد بن زكرياء :

6/81 ، 8/82 ، 20/83 ، 14/89

17/91 ، 7/92 ، 10/97 ، 6/98

6/102 ، 5/253 ، 14/337

الغمر بن يحيى :

11/343

غندر ، محمد بن جعفر :

8/98 ، 9 ، 7/343

غيلان بن مسلم الدمشقى (أبو مروان) :

5/76 ، 7 ، 10/84 ، 4/103 ، 162/

22 ، 5/229 ، 9/229 ، 13 ، 11

15 ، 1/230 ، 5/231 ، 6 ، 10 ، 13

14 ، 16 ، 13/232 ، 14 ، 15 ، 20

1/233 ، 11 ، 13 ، 15/253 ، 334/

20 ، 21 ، 9/339 ، 10 ، 12/340

9/345 ، 6/393

- ف -

فاطمة بنت الحسين بن على بن أبى

طالب :

16/75

فاطمة بن الزبيرى :

7/298

أبو الفتح الاصفهاني :

5/387

الفتح ابن خاقان :

1/228

الفرج بن فضالة (أبو فضالة) :

14/93 ، 7/342

الفرزدق (أبو فراس) :

8/86 ، 14/224 ، 15 ، 16 ، 18

19

(امراة) الفرزدق :

7/86

فرعون :

11/140 ، 16/222 ، 2/223 ، 3

فرقد السبخى :

1/97

الفرزدق (أبو اسحاق) :

23/183 ، 9/193

الفضل بن الحباب (ابوخليفة) :
 11/301 • 5/293 • 6 • 13 • 12
 الفضل بن سهل :
 9/337
 الفضل بن عيسى الرقاشي :
 8/96 • 9 • 10 • 20/237 • 242
 17
 الفضل بن محمد بن الحسن الجرجاني
 (ابوشن) :
 5/86 • 7/383
 الفضل بن يزيد الرقاشي :
 8/343 • 8 • 7/99
 الفقيه السبعة :
 12/164

ق -

القاسم :
 16/92 • 1/82
 القاسم :
 13/374
 ابوالقاسم البلخي :
 انظر : عبد الله بن احمد
 قاسم المشقي :
 5/74
 القاسم بن السعدي :
 8/251 • 9/237 • 3/67
 القاسم بن العباس الهلبي :
 3/335 • 1/76
 القاسمي (ابوعدي) :
 7/390
 قتادة بن دعامة السدوسي :
 18 • 17/88 • 4/87 • 14/79
 22 • 19 • 8 • 3/94 • 5/90
 2/95 • 15 • 12/96 • 14 • 8 • 5
 2/100 • 9/104 • 7/106 • 16 • 13
 1/341 • 10/225
 ابرو قتادة :
 19/86

القنبيسي :
 1/69

قثم بن جعفر :
 8/235 • 12

قرط بن حوشب :
 3/98 • 4 • 6

القزميسيني (ابوحفص) :
 12/320

قريش :
 21/334

القزاز (ابو الحسن) :
 8/313

قضاة :
 4/108

قطن بن كعب انقطعي :
 3/107

القبوريري :
 انظر عبد الله بن محمد

ك -

ابوكاليجار :
 9/374

ابن كرام :
 انظر : محمد

الكرخي (ابو الحسن) :
 12 • 16/311 • 10 • 8 • 7/307

9/325 • 16/326 • 5/330 • 6/332
 10/379

الكرماني (ابو الحسن) :
 3/391

الكنسي (ابو الفضل) :
 13/325 • 1/319

كعب الاحبار :
 6/96

كعب بن عجرة :
 23/153

ابن كلاب :
 2 • 1/286 • 20/156

بو كلدة :

1/270 • 14/268

الكلابي (ابو وهب) :

انظر : عبيد الله بن عبيد
 كلب :

5/107

كهض بن المنهال :
 18/342

ل -

ابن ابي لبابة :
 2/103

اللببي (ابو عباد) :
 23/335 • 3/239

الليث بن سعد :
 18/78

ليث بن ابي سليم :
 7/93 • 37/75

م -

الماجنوني :
 7/337

المازني (ابو العلام) :
 13/332

مالك بن انس :

4/78 • 8/77 • 16 • 11 • 4/76
 18 • 14/79 • 8 • 5/82 • 253/

11 • 13 • 19/334 • 22 • 23 • 335/

مالك بن دينار :
 11/341 • 5 • 1/96 • 9/89

مالك بن المنذر :
 6/196

مؤمل بن صفوان :
 3/83

المأمون (ابو هاشم) :

16 • 11/250 • 22 • 16/227
 1/257 • 3/258 • 8 • 3 • 2

10 • 8 • 6/261 • 1/260 • 11 • 7
 8/273 • 14 • 11 • 1/272 • 1/262

13/279 • 13 • 3/274 • 21 • 13
 9/337

ابن المبارك = عبد الله :

7/92 • 2/84 • 7/83 • 10/78
 15 • 3/102 • 7/101 • 7/95

المبارك بن فضالة (ابو فضالة) :
 6/342 • 13 • 14/93

المسرود :

18/258 • 5/257 • 14 • 11/256
 3/261

ابن متكا الرازي (ابو القاسم) :
 8/390

المظنن (العباسي) :
 1/228 • 22 • 20/227

ابن متويد (ابو محمد) :
 انظر : الحسن بن احمد

مجاهد :

2/102 • 9/83
 ابن مجاهد :

6/330
 مجاهد بن جبر :

8/338
 محارب بن دينار :

3/93
 المحسن بن علي الحيات :

6 • 5/388
 محمد بن ابان :

9/91
 محمد بن ابراهيم الزيري (ابوبكر) :

انظر : الزيري
 محمد بن احمد بن حنيفة (ابو عبد الله) :

17 • 16/378
 محمد بن احمد بن ابي دؤاد
 (ابو الوليد) :

16 ، 14/301
 محمد بن إدريس :
 19/334 ، 4/82 ، 7/78 ، 4/76
 19/336
 محمد بن إسحاق :
 8.6 ، 5 ، 4/81 ، 12/80 ، 8/77
 102 ، 10/83 ، 7 ، 1/82 ، 13 ، 10
 3 ، 14 ، 13 ، 10/336 ، 10/335
 محمد ابن إسماعيل بن إبراهيم :
 10/96 ، 3
 محمد بن إسماعيل العسكري :
 16/279 ، 7/270
 محمد بن بحر الأصفهاني (ابو مسلم) :
 17 ، 11/323 ، 1/299
 محمد بن جعفر :
 انظر : غندر
 محمد بن حرب :
 8/288
 محمد بن الحسن (صاحب أبي حنيفة) :
 12/266
 محمد بن الحسن بن بلقاسم بن الحسن
 بن علي بن عبد الرحمن بن القاسم
 بن الحسن بن زيد بن الحسن بن علي
 بن أبي طالب الإمام المهدي (ابو عبد
 الله) :
 7 ، 3/371
 محمد بن الحسن بن كوثر البربري
 (ابو بحر) :
 5 ، 1/325
 محمد بن دينار :
 19/342
 محمد بن راشد السلمي :
 6/339 ، 13/103
 محمد بن رباط العقيمي :
 1/119
 محمد بن زكرياء :
 انظر : الغلابي
 محمد بن زيد بن محمد بن إسماعيل

بن يحيى بن زيد بن الحسين بن
 بن أبي طالب (ابو الحسن) الداعي
 9/384 ، 3/299
 محمد بن سعيد :
 2/107
 محمد بن سعيد بن زرعة (ابو بكر) :
 23/74
 محمد بن سعيد بن زينة :
 1/304
 محمد بن سعيد مولى بني أمية :
 17/343
 محمد بن سلام :
 3/344
 محمد بن سليم الراسي (ابو هلال) :
 1/92
 محمد بن سليمان :
 12 ، 6/274 ، 13/248
 محمد بن سليمان بن علي العباسي
 12 ، 9/270
 محمد بن أبي سنان :
 23/339
 محمد بن سواء :
 8/107
 محمد بن سويد :
 11/74
 محمد بن سيرين :
 18/87 ، 21 ، 22 ، 3/88 ، 4 ، 92
 3 ، 8 ، 10/93 ، 11/95 ، 14 ، 10/96
 17 ، 23/214 ، 14/340 ، 19
 محمد بن سيف (ابو رجاء) :
 2/107
 محمد بن شبيب :
 11/279 ، 27/74
 محمد بن شجاع الثلجي (ابو عبد الله) :
 15/344 ، 1/105
 محمد بن شداد بن عيسى المسمعي :
 انظر : زرقان (ابو يعلى)
 محمد بن الصباح :
 9/82

محمد بن صبيح ابن السماك :
 13/232
 محمد بن طلحة بن مصرف الناصي :
 16 ، 12/239
 محمد بن الطيب بن محمد بن جعفر
 الباقلائي (ابو بكر) :
 3/386
 محمد بن عباد بن جعفر :
 8/80
 محمد بن عبد الله الاسكافسي
 (ابو جعفر) :
 6/74 ، 7/193 ، 6/276 ، 8
 7/285
 محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن
 بن علي بن أبي طالب :
 21/75 ، 13/78 ، 5/110 ، 226
 17/13 ، 11/246 ، 21/335 ، 337
 6
 محمد بن عبد الله الزجاجي (ابو سهل) :
 9/379
 محمد بن عبد الله بن مسلم الزهري :
 16/336
 محمد بن عبد الملك بن إبان ابن الزيات :
 8/277
 محمد بن عبد الوهاب الجبائي (ابو علي) :
 24/74 ، 9/142 ، 21 ، 1/143
 22 ، 3/149 ، 2/152 ، 22/153
 17 ، 6/156 ، 3/158 ، 4/159
 22/164 ، 17/194 ، 23 ، 16/208
 3/209 ، 17/258 ، 19/260 ، 21
 1/268 ، 17/279 ، 12 ، 4 ، 1/276
 13/280 ، 14 ، 2/284 ، 1/287
 1/288 ، 3 ، 5 ، 10 ، 11 ، 12
 1/289 ، 2 ، 3 ، 17 ، 19 ، 4/290
 6 ، 7 ، 13 ، 4/291 ، 10 ، 12
 15 ، 2/294 ، 5 ، 11 ، 17/296
 1/297 ، 13/300 ، 1/302 ، 304
 7 ، 8 ، 10 ، 11 ، 13 ، 15 ، 11/303
 14 ، 1/306 ، 4 ، 1/308 ، 3 ، 309

16 ، 4/310 ، 6 ، 9 ، 10/311
 5/312 ، 14 ، 16/313 ، 12/315
 5/316 ، 6 ، 10 ، 13/317 ، 17
 8/318 ، 14 ، 15 ، 2/319 ، 7 ، 6
 19 ، 7/320 ، 8 ، 9 ، 1/332 ، 7
 14/366 ، 10/367 ، 14/368 ، 392
 5
 محمد بن عجلان (ابو عبد الله) :
 11/78 ، 13 ، 16 ، 2/239 ، 335
 23 ، 20
 محمد ابن علان (ابو محمد) :
 8 ، 7/378
 محمد بن علي البصري (ابو الحسين) :
 12/387
 محمد بن علي بن الحسن بن أبي طالب :
 8/236
 محمد بن علي بن أبي طالب (أبـن
 الحنفية) :
 17/64 ، 20 ، 4/68 ، 5 ، 14/90
 18/164 ، 18/214 ، 15/225 ، 234
 4
 محمد بن علي بن عبد الله بن عباس :
 14/237
 محمد بن علي الكلي (ابو زفر) :
 11/74 ، 17 ، 8/103 ، 22/283
 1/284 ، 20/303
 محمد بن أبي عمر الباصلي :
 1/291 ، 12/295 ، 7/312
 محمد بن عمر (ابو عبد الله) :
 انظر : الصيمصري
 محمد بن عمر بن حزم (ابو بكر) :
 27/75
 محمد بن عيسى البرغوث :
 12/75 ، 13/257 ، 14
 محمد ابن كرم :
 1/151
 محمد بن محمد بن سهل (ابو نصر) :
 13/379 ، 2/390
 محمد بن محمود الزبيري :

14/263

محمد بن مسلم المكي (ابو الزبير) :

انظر : أبو الزبير .

محمد بن المنكدر :

12/84

محمد بن المنهال الضري :

4/94

محمد بن موسى بن محمد الخوارزمي

(أبو بكر) :

12/367 + 2/290

محمد بن هارون الوراق (أبو عيسى)

2 ، 1/392

محمد بن الهذيل العلاف العبدي (أبو

الهذيل) :

3/67 + 14/69 + 5/70 + 10 + 9

20/73 + 10/74 + 5/113 + 6/140

7 + 9 + 10 + 16/164 + 16/227 + 18

4/233 + 15/237 + 18/241 + 18/243

15 + 4/251 + 2/254 + 3 + 8 + 11

3/255 + 10 + 13 + 15 + 17 + 236/

3 + 7 + 11 + 12 + 15 + 5/257 + 8

9 + 12 + 16 + 4/258 + 10 + 18

1/259 + 15 + 18 + 1/260 + 10 + 12

15 + 1/261 + 12 + 1/262 + 3 + 5

10 + 11 + 13 + 15/263 + 16 + 20

2/264 + 1/273 + 14/277 + 14/280

12 + 2/284 + 11 + 8/286 + 1/295

2 + 9/298 + 10/301

محمد بن واسع :

3/100 + 7/341

محمد بن الوليد :

13/100

محمد بن أبي يحيى الهذلي (أبو

إبراهيم) :

1/80 + 2 + 3/336

محمد بن يحيى بن مهدي الجرجاني

(أبو عبد الله) :

10 + 9/385

محمد بن يزيد الأصمهماني :

6/165

محمد بن أبي يعقوب :

18/86

محسود :

8/387 + 14/390

أبو مخزومة :

14/81

المخزومي :

11/76 + 9/82 + 12/89 + 13/97

9/98 + 9/100

بنو مخزوم :

8/80 + 20/83 + 6/336

أبو المدايني :

انظر : علي بن محمد

المرزبانسي (أبو عبيد الله)

13/383

المرزبي (أبو عاصم) :

8/389

بنو المستورد بن عمرو بن عباد :

8/119

مسدد بن مره :

11/248 + 3/341

مسرور (الخادم) :

22/273

مسعر بن کدام :

3/106 + 14/344

مسلم (صاحب ابن جريج) :

7/338

مسلم بن خالد الزنجي :

8/84 + 9 + 11 + 14/253 + 16 + 338/

6

أبو مسهر :

1/101

مصعب الزبيدي :

12/78

مصعب بن سعد :

15/76

المضاء بن القاسم الثعلبي :

6/118

مطر بن طهمان الوراق :

16/86 + 1/90 + 3 + 1/342

مطرف بن عبد الله (أبو بكر) :

17 + 11/340

معاذ بن معاذ :

3/69 + 7 + 14/89 + 3/91 + 342/

4

معاذ بن هشام :

11/342

المعافى بن عمران :

4/77

أبو معاوية :

13/93

معاوية بن حرب بن قطن :

7/111

معاوية بن أبي سفيان :

9/86 + 15/142 + 3/143 + 4 + 14

2 + 2/144 + 18/147 + 5/192 + 7

معاوية بن عبد الكريم الثقفي :

8/107 + 2/344

معبد الجهنزي :

7/89 + 8 + 2/96 + 5 + 10/334 + 12

14 + 15 + 12/341

المعتصم (العباسي) :

19/227

المعتضد :

1/250

معروف بن أبي معروف :

5/84 + 7

معروف بن معروف :

4/338

معن الدولة :

1/373 + 4 + 6 + 7 + 5/174

المعل بن زياد القردوسي :

6/90 + 1/342

أبو المعلم :

14/386

مهر بن راشد :

12/83 + 1/344 + 24/346

مهر بن عباس السلمي (أبو عمر =

أبو معتمر) :

4/71 + 23/88 + 17/90 + 3/266

4/267 + 5 + 10 + 12 + 3/270

أبو معن :

9/257

أبو المنيث :

7/70

المغيرة بن شعبة :

5/89

المغيرة بن الفرغ العبشمي :

12/118

الفضل بن بشر :

7/80

مكحول بن عبد الله الشامي الدمشقي :

8/95 + 11/100 + 14 + 2/101 + 3

16 + 2/102 + 11 + 7/239 + 339/

3 + 5 + 7

ملك السند :

4/266 + 8 + 9

ملك الهند :

1/269 + 5 + 8 + 20

أبو مك :

4/294 + 6

مناذر ابن جستان (أبو الغوارس)

(ملك الديلم) : 3/374 + 6 + 8

أبو المنجم :

انظر : أحمد بن يحيى بن علي

أبو منصور :

4/343

المنصور (العباسي) (أبو جعفر) :

12/68 + 1/69 + 2 + 8/102 + 110/

7 + 10/225 + 21 + 15/227

11 + 5/228 + 23/239 + 8/242 + 8/240

12 + 1/246 + 11 + 14 + 17 + 247/

22 + 9/248 + 30 + 5/249 + 13 + 6

11/235

المنهال السراج :

• 4/106

المهدي بالله (العباسي) :

• 16/311

مهدي : ؟

• 18/86

المهدي (العباسي) :

• 7/247 • 21 • 7/248

المهدي لدين الله :

• 10/374

مهدي بن هلال :

• 11/343 • 4/106

ابن أبي الحواري :

28/75

ابو مودود ، القاضي = ابو موجود ،

القاضي :

• 8/336 • 17 • 14/80

مورق العجلي :

• 19 • 18/86

موسى - عليه السلام - :

• 11/140 • 6,3/168 • 1/218 • 1/222

• 16 • 9/243 • 4/263 • 4/289 • 9

• 11 • 13

ابو موسى : ؟

• 14/79

موسى الاسواري :

• 9/271

موسى الرقاشي (ابو عمران) :

• 3/284 • 21/283

موسى بن عقبة :

• 12/84

الموسوي (ابو الحسن) :

• 12/373

موسى بن عمران (ابو عمران)

• 27/74 • 1/277 • 8/279

ميكايل :

• 7/168

- ن -

الناصر (ابو جعفر) :

• 7/384

الناصر :

انظر : الحسن بن علي بن الحسن ،

المعروف بالاطروش .

الناصر بن محمد بن صالح بن الداعي

الي الحق :

• 12 • 10/384

نافع بن جبير :

• 2/100 • 1/82 • 17 • 9 • 3/78

نافع بن مالك (ابو سهيل) :

• 20 • 18/336 • 5 • 3/32

ابن الناصر (ابو محمد) :

• 11 • 10/372

النبييل :

انظر : (ابو عاصم)

النجاري (ابو حامد) :

انظر : احمد بن اسحاق .

نجدة الحروري :

• 1/190

ابن نجيج (ابو الحسن) :

• 1/331

نصر بن عمران الضبيحي :

• 4/92

نصر بن محمد :

• 14 • 12/372

النصيبي (ابو اسحاق) :

• 13/383 • 12,11/378

ابو النصر : ؟

• 6/98

النظام ابراهيم بن سيار (ابو

اسحاق) :

• 20/73 • 12/70 • 5,4/254 • 257/

• 12 • 12 • 5/261 • 12/262 • 263/

• 9 • 1 • 264 • 7 • 7/265 • 268/

• 8 • 10 • 11 • 8/281 • 1/324

• 25/346

ابو نعمة :

انظر : المدوي .

ابو نعيم :

• 8/97

النسابوريون :

• 19/303

النقاش (ابو مسلم) :

• 3/322

النبيختي (ابو سهل) :

• 9/321

- ه -

هارون الاعور :

• 9/343 • 18/105

هارون بن سعيد العجلي :

• 4/119

الهاروني :

انظر : احمد بن الحسين .

الهاروني :

انظر : يحيى بن الحسين .

بنو هاشم :

• 21/261 • 13/259

هاشم بن زيد :

• 4/230

ابو هريرة

• 3/101 • 6/193 • 14 • 10/195

• 7/289

هشام : ؟

• 11/92

ابن هشام (العامل) :

• 3/288

هشام بن حجر :

• 8/85

هشام بن الحكم :

• 6/140 • 13 • 1/153 • 6/254

• 18 • 2/266 • 21/265 • 15/262

هشام الدستوائي :

• 12 • 11 • 10 • 5/94

هشام بن عبد الملك :

• 13/232 • 11/231 • 14/228

• 12/233 • 22

هشام بن عمرو الفوطي :

• 15/71 • 16/82 • 19/261 • 271/

• 6/285 • 13

هشام بن الغاز :

• 21/339 • 7/106

هقل بن زياد :

• 1/101

همام بن منبه :

• 4/85 • 16/92 • 17/338

همام بن يحيى :

• 16 • 15/94

ابن هندو (ابو الفرج) :

• 6/377

الهيشم بن جميل :

• 11/343

الهيشم الصهوي :

• 4/119

الهيشم بن عمران :

• 12/100

- و -

الوائق (العباسي) :

• 10/282 • 15/263 • 20 • 19/227

• 17/283 • 16

الواسطي (ابو القاسم) :

• 9/329

واصل بن عبد الرحمن (ابو جبر) :

• 2/342 • 15/91

واصل بن عطاء (ابو حذيفة) :

• 8 • 7/66 • 1/65 • 16/64

• 18 • 19 • 20 • 21 • 22 • 23 • 68/

• 3 • 10/84 • 10/90 • 11 • 12

• 10/161 • 18/162 • 20/163 • 164/

• 17 • 28 • 1/165 • 11 • 12

21/166 • 1/215 • 2/226 • 4 • 4
 9/227 • 9/229 • 1/234 • 2 • 4
 10 • 7 • 11 • 4/235 • 16
 17 • 19 • 21 • 1/236 • 4 • 10
 14 • 16 • 17 • 1/237 • 11 • 12
 19 • 1/238 • 5 • 9 • 12 • 1/239
 8 • 9 • 17 • 2/240 • 23 • 23
 18 • 20 • 21 • 23 • 1/241 • 14
 18/243 • 16/245 • 23 • 17/250
 1/251 • 2/253 • 16/277 • 295
 3 • 21/335 • 10/345 • 7/393
 الوراق : انظر : مطر
الوضين بن عطاء الصنعاني :
 4/101 • 21/229 • 1/230 • 338
 19
وكيع :
 10/78 • 1/84 • 17/83 • 13/93
 16 • 14/95 • 8/97 • 14/99 • 100
 2 • 12/101 • 19/339
الوليد بن عقبة :
 14/142
الوليد بن مسلم :
 19/339
الوليد بن كثير (ابومحمد) :
 6/80 • 7 • 6/336
**الوليد بن ابي الوليد بن احمد بن
 ابي دؤاد (ابومضر) :**
 12/301 • 18 • 3/302 • 7 • 6
الوليد بن يزيد بن عبد الملك :
 18/115 • 5/144 • 9/250
وهب بن جرير :
 5/93
وهب بن منبه :
 2/85 • 6 • 15/338
 - ي -
ياجوج وماجوج :
 17/262

يحيى بن آدم :
 11/93
يحيى بن اكرم :
 4/271 • 14 • 9/273
يحيى بن بسطام :
 18/344
يحيى بن بشر الارجاني :
 8/255 • 8/256 • 12/257 • 284
 10 • 11/285 • 8/298
**يحيى بن الحسين بن هارون بن محمد
 بن هارون (ابو طالب) = المناطق
 بالحق :**
 11/369 • 1/372 • 10 • 19/375
 14 • 13/376
يحيى بن حمزة :
 5/102 • 6 • 19/342 • 26/339
يحيى بن زكرياء - عليه السلام - :
 21/233
يحيى بن زيد بن علي :
 2/239
يحيى بن سعيد القطان :
 7/69 • 2/83 • 4 • 21 • 3/91
 13 • 8/92 • 17/93 • 14/97 • 98
 12 • 3/104 • 20/337
يحيى بن صيفي :
 17/83
يحيى بن عبد العزيز :
 23/339
يحيى بن عتيق :
 21/87
يحيى العطار :
 14/96 • 18
يحيى بن كامل :
 12/282
يحيى بن ابي كثير :
 3/100 • 21/342
يحيى بن محمد العلوي (ابومحمد) :
 2 • 1/373

يزيد بن يزيد بن جابر :
 1/102 • 2 • 16/339
ابويقوب السستاني البصري :
 13 • 14/378
يعقوب بن شيبه :
 12/78 • 12/79 • 88
 17 • 8/89 • 4/94 • 13 • 12/100
 1/101
يوسف - عليه السلام - :
 14/223
ابويوسف :
 6/69 • 1/91 • 8/94 • 6/245
 10/253 • 11 • 13/266
**ام يوسف (اخت عمرو بن عبدة وزوج
 واصل بن عطاء) :**
 9/235 • 4/236 • 18/241
يوسف السمتي :
 10/148
يوسف بن عبد الله الشحام :
 11/180 • 14 • 17 • 1/281
يونس بن بكير :
 8/81 • 5/94
يونس بن حبيب :
 19/237
يونس بن عقبة :
 4/340 • 8

فهرس الكنى

- ١ -

ابو ابراهيم :

- اسماعيل

- محمد بن ابي يحيى

ابو احمد :

- ابن سلمة

- العسكري

- ابن ابي ماشم

ابو اسامة : (؟)

ابو اسحاق :

- الفزاري

- ابن عباس

- ابن عباس

- النصيبى

- النظام ابراهيم بن سيار

ابو الاشعب :

- العطاردي جعفر بن حيان

ابو اسامة : (؟)

- ب -

ابو بحر :

- محمد بن الحسن البريهاري

ابو بردة :

- ابن ابي موسى

ابو بشر :

- الجرجاني

ابو بكر :

- الاخشيدي : ابن الاخشيدي

- الاصم ابن عبد الرحمن

- الباقلائي محمد بن الطيب

- البخاري

- التستري ابن حرب

- ابن حزم محمد ابن عمر

- الخوارزمي محمد بن موسى

- الديتوري

- الرازي احمد بن علي الجصاص

- الزبيري محمد بن ابراهيم

- ابن زرقعة محمد بن سعيد

- ابن السراج

- الصديق (الشليقة)

- عباد بن صليب

- الفخار

- مطرف بن عبد الله

- ابن نافع

- الهذلي

- ث -

ابو التياح :

- يزيد بن حميد

- افردنا الكنى الواردة في
الكتاب بهذا الفهرس نظرا لكثرة
(١٢٦ كنية) ورفعا للاكتساب الذي
قد يحصل من اشتراك اغلبها في

مسميات تكثر فتتداخل فتشكل على
القارىء . فوجد مثلا : 24 ابو الحسن
و ٢٧ ابو عبد الله و ١٦ ابو بكر و 13
ابو محمد . الخ . . .

- أبو جبير :
- وأصل بن عبد الرحمن
- أبو جعفر :
- الأسكافى محمد بن عبد الله
- المنصور (العباسى)
- الناصر
- أبو جهمرة : (؟)

- أبو حاتم :
- الرازى أحمد بن حمدان
- أبو حازم :
- الرازى سعد بن الحسين
- أبو حامد :
- أحمد النجار
- أبو الحسن :
- أحمد بن خالد
- ابن الأزرق
- الأسفرائنى
- الأشعرى على بن اسماعيل
- الأنصارى
- الأهوازى
- البرذعى أحمد بن عمر
- الخونسى
- الخطاب
- الحقيقى
- الداعى محمد بن زيد
- ابن دلال عبيد الله بن الحسين
- الرفا
- ابن السقطى
- الشطوى أحمد بن على
- الصابرى
- الصفار
- عبد الجبار (القاضى)

- أبو خليفة :
- الفضل بن حباب
- أبو داود :
- النخعى
- أبو الكرداء :
- (الصحابى)

- ابن أبى على الجبائى
- على بن جعفر
- على بن عبد العزيز الجرجانى
- ابن عياش
- ابن قزويه على
- القزاز
- الكرخى
- الكرمانى
- المدائنى على بن محمد
- الموسوى
- ابن نجيج
- أبو الحسين :
- الإحلب
- البصرى محمد بن على
- ابن جاني
- الخياط
- الصالحى
- الطوائفى
- الباروتى أحمد بن الحسين
- أبو حفص :
- الفريسيى
- الشمرى
- المصرى
- أبو جهمرة :
- الصيدلانى
- العطار
- أبو خنيفة :
- الامام

- أبو ذر :
- الخفارى
-
- أبو وجاء :
- العطاردى
- محمد بن سيف
- أبو رشيد :
- النيسابورى سعيد بن محمد

- أبو زبر :
- عبد الله بن العلاء
- أبو الزبير :
- محمد بن مسلم
- أبو زفر :
- محمد بن على المكى
- أبو الزناد :
- عبد الله بن ذكوان
- أبو زيد :
- عمر بن شبة

- أبو سعد :
- الابى
- السمان اسماعيل بن على
- الطائى
- أبو سعيد :
- الأبهري
- الأشروسنى
- الباستانى
- الحسن بن أبى الحسن

- ابن عهذى عبد الرحمن
- يزيد بن ابراهيم التستري
- أبو سفيان :
- دولسى ابن احمد (؟)
- أبو سلام : (؟)
- أبو سلمة :
- عباد بن منصور
- أبو سنان :
- عيسى بن سنان
- أبو سرحل :
- بشر بن المعتز الهلال
- التوبخسى
- أبو سهيل :
- نافع بن مالك

- أبو شعيب :
- الداعوندى
- الصوفى
- أبو شمس :
- الخنفسى
- أبو شهاب :
- الحناط

- أبو صادق : (؟)
- أبو صالح : (؟)

- أبو ضمرة : (؟)

- أبو طالب :
- ابن أبى شجاع

- أبو هرون يحيى
 - أبو طاهر :
 - الديبسي
 - العابداني
 - عبد الحميد بن محمد
 - أبو الطفيل : (؟)
 - أبو طوالة : (؟)
 - أبو الطيب :
 - البلخي
 - ابن شبيب

- ع -

- أبو عامر :
 - المروزي
 - النيسابوري
 - أبو عامر :
 - الانصاري
 - أبو عماد :
 - اللهي
 - أبو عباس :
 - الحسن بن أحمد بن إبراهيم
 - ابن رزق
 - السفاح (العباسي)
 - السمان
 - ابن شريح
 - الطبري أحمد بن أبي أحمد
 - القاصي
 - الطيالسي
 - العسكري
 - النابلسي عبد الله بن محمد
 - أبو عبد الله :
 - ابن الاقنوم
 - البصري الحسين بن علي
 - الثلجسي محمد بن شعاع
 - الجرجاني محمد بن يحيى
 - الحبشي = الحسن
 - ابن الحكم

- ابن حنيفة محمد بن أحمد
 - الخطيب
 - ابن الداعي
 - ابن أبي داود أحمد
 - الشافعي
 - الشريف
 - صفوان بن سليم
 - الصيبري
 - العاجسي
 - ابن عجلان محمد
 - محمد بن الحسن

أبو عبد الرحمن :

- الشافعي
 - الصالح
 - الصيدلاني
 - أبو عبد الصمد :
 - عبد العزيز
 - أبو عبيد : (؟)
 - أبو عبيد الله :
 - البرزباني
 - أبو عبيدة :
 - بكر بن الأسود الناجي
 - أبو عثمان :

- الأدمي اسماعيل بن إبراهيم
 - الجاحظ عمرو بن بحر
 - حفص الفسرد
 - التستري
 - الطولبي خالد
 - العسقلاني
 - عمرو بن عبيد بن باب

أبو عمرو بن عبيد بن باب :

- الصنعاني

أبو الفلّاح :

- برد بن سنان
 - الصيرفي
 - الطالقاني
 - المازني

أبو عيسى :

- بنديرة

- الجبائي محمد بن عبد الوهاب
 - الحسائي البلخي
 - ابن خالد
 - ابن خلاد
 - الرازي
 - أبو عمر :

؟

- الباهلي سعيد بن محمد
 - ابن العوام حفص
 - القاشاني
 - معمر بن عبيد

أبو عمرو :

- أحمد بن خلف
 - الأدمي
 - الزعفراني
 - الطويل عثمان بن أبي عثمان
 - خالد
 - ابن العلاء
 - ابن الفرد حفص

أبو عمران :

- الرقاشي موسى
 - السيرافي ابن رباح

أبو العروم :

- عمران القطان

أبو عوانة : (؟)

أبو عيسى :

- الوراق محمد بن عارون

- ف -

أبو الفتح :

- الاصفهاني
 - الصفار

أبو الفهمل :

- الجلودي
 - الحنظلي
 - العباس بن شروين
 - العجري

- الكشي
 - أبو قراس :
 - الفرزدق
 - أبو الفوارس :
 - منذر بن جستان

- ق -

أبو القاسم :

- الاصفهاني ابن سعد
 - البحراني
 - البستاني اسماعيل بن أحمد
 - البلخي عبد الله بن أحمد
 - الرازي ابن عتكا
 - ابن سهلوية
 - السيرافي
 - العائري
 - الموسوي علي بن الحسين
 - الواسطي
 - الوراق حارث

أبو قتادة : (؟)

- ك -

أبو كلدة :

- م -

أبو مجاهد :

- البغدادي أحمد بن الحسين

أبو المختار :

- سعد بن محمد

أبو محمد :

- الأعجمي حبيب
 - البغدادي عبد الله بن إبراهيم
 - ابن حمدان
 - الخوارزمي
 - الرمزمي عبد الله بن عباس
 - الرملي
 - الزعفراني

فهرس البلدان والاماكن

البحرين :
 4/114 • 7/246 • 11/251 •
 البصرة :
 1/109 •
 بردعة :
 4/110 •
 البصرة :
 2/65 • 23/74 • 15/69 • 1/86 •
 14/92 • 5/114 • 5/224 • 7/228 •
 8/237 • 8/238 • 23/240 •
 1/241 • 1/246 • 3 • 9/248 • 9/254 •
 12/7 • 3/255 • 11/258 • 10/260 •
 9/267 • 19 • 7/268 • 11/274 •
 11/275 • 9/276 • 11 • 17/280 •
 4/287 • 6/290 • 18/301 • 17/318 •
 10 • 9/324 • 15 • 14/327 • 328 •
 7 • 13 • 1/329 • 2/331 • 14/332 •
 3/342 • 5/365 • 1/366 •
 بعلبك :
 1/109 •
 بغداد :
 13/72 • 4/228 • 15/260 • 16 •
 17 • 7/276 • 8/296 • 1/300 • 15 •
 13/306 • 14 • 15/308 • 15/309 •
 8/310 • 18/317 • 11/319 • 12/321 •
 7 • 6/324 • 19 • 18/325 • 8/328 •
 12/330 • 18/331 • 1/333 • 8 •
 4/366 • 7 • 12/367 • 7/371 • 15 •
 32/372 • 1/373 • 7 • 1/374 • 4 •
 21/375 • 7/377 • 11/383 • 387 •
 14 •
 بلاد المذار :
 4/108 •

- ا -

أبيل :
 6/384 • 3/391 •
 الابنة :
 5/114 • 7/328 •
 اذريجان اليلقان :
 6/111 •
 ارجان :
 4/113 •
 ارك :
 7/108 •
 ارمينية :
 10/67 • 4/111 • 13/231 • 237 •
 11 • 5/251 •
 الازد :
 7/90 •
 استراباذ :
 17/377 • 5/386 • 4/391 •
 استراباذ :
 1/366 •
 اصفهان :
 14/276 • 21/297 • 3/298 • 7 •
 17/315 • 10/321 • 3/322 • 8 •
 13 • 12/323 • 15 • 10/331 •
 الامواز :
 4/112 • 3/246 • 21/250 • 304 •
 15 • 6/328 • 8/378 •
 اورميس :
 5/112 •
 - ب -
 باخمري :
 1/119 • 7/227 •

- ه -

ابو هاشم :
 - الجبائي عبد السلام بن محمد
 - الجعفري
 - عبد الله بن محمد بن الحنفية
 - الحامون (العباسي)
 ابو الهذيل :
 - العلاف محمد بن الهذيل
 ابو هلال :
 - الراسي
 - محمد بن سليم

- و -

ابو وائلة :
 - اباس بن معاوية
 ابو الوليد :
 - محمد بن ابي دؤاد
 ابو وهيب :
 - عبيد الله بن عبيد
 - الكلاعي

- ي -

ابو يعقوب :
 - السنائي البصري
 - الشحام
 يولي :
 - زوقان محمد بن شداد

- ابن علان محمد
 - العلوي يحيى بن محمد
 - محمد بن الحسين
 - اللياد عبد الله بن سعيد
 - ابن النابسر
 - النويختي الحسن بن موسى
 ابو مروان :
 - غيلان بن مسلم
 ابو مسعود :
 - العسكري عبد الرحمن بن
 يحيى
 ابو مسلم :
 - الاصفهاني محمد بن حرب
 - النكاش
 ابو مسهر : (؟)
 ابو مضر :
 - الوليد بن ابي دارد
 ابو مظيع :
 - القرشي الحكم بن عبد الله
 ابو معاوية : (؟)
 ابو عتمة :
 - معمر بن عبيد
 ابو مهن : (؟)
 ابو مهن :
 - شيب بن شيبه
 ابو مغيث : (؟)
 ابو منصور :
 - الحيان
 ابو موسى :
 - اسراييل
 - المردار عيسى بن صبيح

- ن -

ابو نصر :
 - الجوهري اسماعيل بن حماد
 - الرزماجاني

بلخ :
 • 9/290 • 5/321 • 2/383
 بيت كويلا :
 • 2/109
 بيت المقدس :
 • 6/95 • 7 • 3/160
 بيدجان :
 • 4/391
 البيضاء :
 • 1/67 • 4/107
 - ت -
 تدمر :
 • 3/108 • 4
 تستر :
 • 5/112 • 6/328
 تور :
 • 2/113
 تيز :
 • 2/114
 تيس :
 • 5/85 • 1/111
 - ج -
 جامع البصرة :
 • 10/310
 جامع ترمذ :
 • 6/337
 جرجان :
 • 6/375 • 4/378 • 16/377 • 3/383
 • 9/389 • 11/390
 الجزيرة :
 • 3/67 • 10/237 • 11/251
 جندي سابور :
 • 1/113
 جهرم :
 • 5/113
 جيرفت :
 • 1/114

- ح -

حلب :
 • 8/321
 حمص :
 • 5/108
 الحوزة :
 • 9/295

- خ -

خراسان :
 • 4/67 • 11/165 • 6/240 • 7/251 • 8 • 7 • 6/290 • 17 • 23/320 • 13/331 • 11/379
 • 14
 داريا :
 • 2/109

- د -

دجلة :
 • 13/254
 دمشق :
 • 6/102 • 8
 الديلم :
 • 1/374 • 3 • 7 • 10 • 12 • 375/ • 17/377 • 8/376 • 11 • 17/384 • 5/389 • 12 • 2
 راميسز :
 • 5/112 • 13 • 14/312 • 8/315 • 3/316 • 9/366 • 16 • 7 • 3 • 16/146 • 1/163 • 7/108 • 230/

- ذ -

ذرية مالك :
 • 5/108
 الرميثة :
 • 11/319
 الري :
 • 11/356 • 18/342 • 9/390 • 12 • 15

- ز -

زوزن :
 • 15/386

- س -

ساحل البحر :
 • 4/114
 سر من رأى :
 • 14/163
 سمرقند :
 • 2/318
 سمنة :
 • 7/108
 السند :
 • 2/114 • 3 • 4/266 • 8 • 9
 • 6 • 3/267
 السوس :
 • 1/113
 سيراف :
 • 4/113
 سينيز :
 • 3/113

- ش -

شالوس :
 • 13/372
 الشام :
 • 7/108 • 16/146 • 1/163 • 230/

- ص -

صفين :
 • 15/146

الصيمرة :
 • 8/111

- ط -

طبرستان :
 • 14/372 • 8/374 • 1/382
 طلمة :
 • 1/109
 طنجة :
 • 1/110 • 13/119

- ع -

عبان :
 • 2/108
 عبادان :
 • 3/12
 عبد الله :
 • 2/112
 العتيق (نهر) :
 • 11/318
 العراق :
 • 14/379 • 1/382
 العريس :
 • 1/109
 عرض :
 • 7/108
 غرفات :
 • 18/262
 عزدار :
 • 10/387
 العسكر :
 • 3 • 2/288 • 14/290 • 18/289
 • 13.10/309 • 8/308 • 12 • 2/291
 • 6/324 • 6 • 5/312 • 7/310 • 325/ • 10 • 7/331 • 6/328 • 15/333 • 1/382 • 5

عسكر مكرم :

• 4/111

- غ -

غزنة :

• 8/387

- ف -

فارسي :

2/113 • 4 • 8/119 • 3/246 • 3/373 • 20

- ق -

قزوين :

• 1/317

- ك -

كابيل :

• 7/68

كرمان :

• 1/114

كفر سوسية :

• 3/109

الكوفة :

4/67 • 10/143 • 14/228 • 237/ • 10

- م -

ما وراء النهر :

1/388

المدينة (النورة) :

13/78 • 6/77 • 14,5/76 • 6/72

226/ • 14/81 • 2/80 • 2/79 • 15

11/251 • 2/246 • 19/228 • 17

• 14/336 • 20/334

المبازار :

• 2/112

مران :

• 20/248 • 12/68

مرو :

• 7/389

المسجد الحرام :

• 11/68

مصر :

• 18/142

الغروب :

• 11 • 8/227 • 13/119 • 8/66

• 5/237

مكة :

• 2/91 • 8/83 • 10/82 • 10/69

337/ • 10/274 • 6/254 • 2/246

• 16

اللتان :

• 3/114

الملح :

• 1/112

مكران :

• 2/114

للتصورة :

• 2/114

ميرجان قديم :

• 9/111

مياقارقين :

• 3/111

ميسان :

• 1/112

- ن -

نمينا :

• 7/108

نيسابور :

• 8 • 5 • 1/269

هوسم :

• 4/375 • 10/374 • 15/372

373/ • 6/302 • 8/228 • 11/148

• 14

- ي -

اليمامة :

• 2/246

اليمن :

• 3/246 • 9/237 • 5/85 • 3/67

• 15/332 • 9/251

• 2/304 • 21/309 • 21 • 18/74

• 18 • 14/382 • 7/380 • 2/378

• 9 • 6 • 2/387 • 15/386

نيسان :

• 2/111 • 6/85

- ه -

هجر :

• 4/114

ميدان :

• 12/101

الهند :